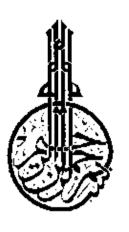
ا و منظم المالية الما

الجزاء الرابع

ئى ألامتنامرىفىئىڭ مىم*دۇرىپ الكا*لم**ھلو***ئىلدى* **مەھۇرىدە** مەھۇرىيە

اعتى ويَعْلَقُ عَلَيْهِ الأست والكرمورهي الديني لندوي

وزبرالقسانم





الطبعة الاولى مُحقَّدَة تُمَومُندَة حَدَّةً ١٤١٤ هـ - ٢٠٠٠ حاود تفيي محاوث تفسعفو

SHEIGH AND LEAS ON NA DICTOLINER CON RESEARCH & ISLAMIC STUDIES MONATEAR PUR, AN ANG ARREST PURNISH OF LEFT 1999 (1992) 20004

THE SUATE OF A P.

 $a_{\rm N} \approx 0.097 \cdot 544.52 \cdot 70.78 \, n$ 

مركز الشيخ أي الحسن النمري الدحوث والدراسات الإسلامية مطفرهوراد الطلم جراديون (الهندا).

## ١١ ـ كتاب صلاة الخوف

## (١) باب صلاه الخوف

## (١١) صالاة لخوف

اي صيفها وله أن تصلاة الحوب فيفة بحنف بها، بحلاف الصلو ت التي على الناس معرفتها، احتاجوا إلى بياد صفتها، قال ابن العربي أأن إن الله ميحاله وإنمالي وله الحفاء فرص فرنشه وسرع سوائعه ورقع الحرج عن ضاده البهاء وأدن لهم بأن تقوموا حسد الإمكاء عليها، ومن الخلفها وحولاً الصلاة ثم لي أحد على توكها ولا حمل ما لا لستطاح صلى قائداً فإن تم يستطع فلاعداً عملي حسد مين شيل عليك الأرام فراهعنات فإن شقياء الفيلة فالركها، أو تعلون الطهارة فأسقطها، أو الكشفت المورة فأعرض شهاء أو تضرف الهيئة مع الحوف فاحتسها، النهي.

والما كالت لها أبحات معنانة أرده أن لحمل الكالام عليها لسهملا للطالمين.

الأولى: في ناد شرعيتها، قال بعيس ""، المنطقيا في أي سنة بال بيان مبلاد المحرف، فقال للحسيور: أن أول بد مبليت في عدوة قالت الرفاح، قالم محمد بن سند وعيام، والمحتف أهل السير في أي سنة ناسف، فقل: سنة أربع، وقبل، سنة معسى، وقبل سنة مست، وعلى المبحد وقال محمد بن إسحاق كالت أوا، ما حسيت بن عدر الموعد، وقال في إسحاق وابن عدد أثر أد بدر الموعد كانت في شعيد من سنة ربع، وقاد أبن رسحاق، كانت في شعيد من سنة ربع، وقاد أبن رسحاق، كانت وات ترفاع في جمادي الأولى سنة أربع، وعا

<sup>(1)</sup> الظرر فعرافية الأجولان (٣/٣) ١٤٣

<sup>(\*) -</sup> فعيدة القاري، (٣/ ١/ ١/ ١/ ١٥). -

į

أي التوسيط المغزالي، ونبعه الواهم إن ذات الوقاع أحر الغزوات ليس عصحيح، أنكر عليه اس الصلاح في احتمالك الوصيطا وقال: ليسب أخرها ولا من أو خرما، ولا يتسح أن يقال إن المراد أحر الغزوات التي صلى فيها صلاة الخوف، لأنه صلى معه عليه الصلاة والمالام صلاة الحرف أو لكرة، وإنما بول المي يُؤة في عروة الطائف، وليس بعدها إلا نبوك، ولذ قال ابن حرم: إن صفة صلاة الحوف في حدث مي بكرة أفصل. لأنها أحر فعد يُؤة، انتهى

وحكى الله حى عن ابن الماحشون. أنها نولت بذات الوقع. وقال الزيدعي أن روى الوافعي بسنده عن حابر بن عبد الله قال: أول ما صلى رسول الله تجيز صلاة الخوف في غزوة ذات الوفاع، ثم صلاها بعد بعدهاد بيهمة أرح سين قد الوافعي، هذا غندة أتيت مي غرم، النهي.

وقال ابن القيم في الهنزيا أن الطاهر أن النبي بخير أول ما حملاها المسغان الرواية أبي فأناش الروقية كما بعسفان فصنى بنا الظهراء وعلى المشركين يوفئه حالة بن الوقيد فقائوا، لقد أصب منهم عقبة عرف بين الطهر والمعلى والمعلى، المحدث الموقة فات الرقاع بعد الغروة بعسفان، والمسائلاء على ذلك، وإليه مال الحافظ في المعتم<sup>وا الم</sup> نقال بعد سود الكلام الرفع المخديبية نقيته بعسفان، فوقفت بإزائه وتعرضت لها، فصلى بأصحابه صلاة المحديبية نقيته بعسفان، فوقفت بإزائه وتعرضت لها، فصلى بأصحابه صلاة الخوف علمفان، فهرها بذات الرفاع، وأن حايراً ووي المفسين معاً، وإذا تقرر أن أول ما منابت في سنعان. الرفاع، وأن حايراً ووي المفسين معاً، وإذا تقرر أن أول ما منابت في سنعان.

<sup>(</sup>۱) اصليب الرئيم (۱/۸۵۹).

<sup>. (</sup>The /T) to which if y (t)

<sup>(</sup>٣) الانتج الدينية (٣) (١٤)

لما علمان، فتمن في تاخر ذات الرفاع عن الحدق، أنهي،

وقال الدوير في خرج منذ ولا أن وتموجك صلاة الجوف في حزوة فات وتجع وقبل أخر غووة من النظر ما سهي

وقال القسطلاني في السرح المجاوي أ<sup>10</sup> الولك المنة المشار أكدا في فروح مشافعه الوقال الأثني في أسرح المسلم <sup>100</sup> الالتقادات الرقاع للمدر المن الراص عطفان المنة خفاس وارتهم فرديك وبالاة الحوف والوين التي فارود الن المعسوم عنهي

المثاني في الها في درت مد سرود الفادي بو شبه؟ فقاد در أنه بهاؤا أم يعمل عربي مديره المحوف وغروه الاحواد در من الحديث و هاد منا النفو عاليه وحيثنوا بعد قابضه فيس الخالت بيل برول مبلاه الحوف وقتي الاستاند بعد يورث و ياي تولياه وعالم أيفد في موضع أحد بيل المني يسمي الحزم به ان عزوة بات الروع بعد بدوة من عريضه الاستفار الاحديث الحوف في مراة الحيث له بكر شاهد من الهيارة الاحديث بال المناه في الهياري والحديم برامي و قال راء عني الهيارة الاستثنال بحديد اللخدي، إنه لا يجرز الفتال في حديد بعداده قال ويواط و قال عادة الحديث اللخدي، إنه لا يجرز الفتال في حديد بعداده قال الربوط علاء قال عادة الحديث الله تاب بدرانا المناه المناه الإنجاز الفتال في حديد المناه الله الناء المناه الإنجاز الفتال في حديد المناه المنا

إذان العوضي في أشوح مسلم (١٠٠٠) ومنع بعصيبي من الفيلاة متى له أشيدًا بينا على وصفياء واختصارا بالجائدي، ولا صحة لهذا وبعد الآنا.

أفاك ومراج فليجيف فياكم المتوراج أأنا فالأماك

<sup>(</sup>A) (A) (A) (B) (B) (B) (A)

and more of the dispersion

<sup>(4)</sup> والخرار العدي الرية والعراج (1)

صلاة الخوف إنما شرعت بعد ذلك، ووقع في معض طرق الحديث التصويح بأن صلاة الأحراب كان قبل نزول صلاة الخوف، وواء النساني، ورواء بن أمي تسة وعبد الرزاق والدارمي والشافعي وأبو بعلى الموصلي عن ابن أمي ذلك عن صعيد المفسوي عن عبد الرحمن من أمي سعيد الحدري عن أميد، قال: حبسنا يوم المحتدق، فذكره إلى أن قال: ذلك قبل أن ينزل ﴿﴿إِيَّالًا أَلُو رُكُمْاً ﴾.

قال القاضي عياض في الشفاء؛ والصحيح أن حديث الخلف كان قال نزول الآية، فهي ناسخة، انتهى، وكذ قال ابن رشد: إن الجمهور على أن ذلك النعل يوم الخدق كان قل نزول صلاة الخوف، وأنه مسوخ بها، النهى، وسبأني في آخر المقول الثاني قول ابن القصار، إنها نزلت بعد الحدق، والى الشي مال أحرون، قال القاضي عياض، وبه احتج من فعب إلى جوار تأخير الصلاة في الخوف، إذا لم يتمكن من أدانها إلى وقت الأمن، وهو مدهب الشميين، انتهى.

وإليه يظهر مين صاحب «الهداية» (اد قال: ولا يقاللون في حال الصلاء، فإن فعلوا بطلت صلاتهم، لأمه ﷺ شغل على أربع صلوات يوم الحندق، ولو جاز الأداء مع القتال لما تركها، النهى.

قال امن القيم''' حالتياً عن جماعة: ولهم أن يجيبو عن هذا مأن تأخير يوم الخندي سالز عبر منسوخ، وأن عي حال المسابقة يجور تأخير الصلاة إلى أن يتمكن من فعلها، وهذا أحد القولين في مذهب أحمد وعبره، النهى.

قال ابن رشد<sup>777</sup> دميت طائفة من فقهاء الشام إلى أن صلاة الخوف

<sup>.(1777</sup>Y) (1)

<sup>(</sup>۱۲) فزار الشماعة (۲۲۱/۳).

<sup>(</sup>١٣) - البناية الربحتهذا: (١١/ ١٧٥).

نُؤخر عن وقت الخوف إلى وقت الأمن، كما عمل رسول الله ريج نوم الحندق، والجمهور على أن ذلك الفعل موم الحدق كان قبل نؤول صلاء النخوف، النهى ويؤيه مظهر ميل ابن العربي عن الفارصة أن أن قبل نؤول على عبد عن أذ يؤديه منفوداً، أو في جماعة فليتركها ونو حرج الوقت، كما عمله النبي يحجّ يوم الخدق، وحكى الحافظ في الفتح عن مضهم أن تأخيره يتخ بوم الحدق دافً على نسخ مبلاة الحوف، وقال: قال ابن الفصار: هذا قول من الا معرف الدين، الله على على على الحوف بالله على العرف الدين، الله على الله على المرف

فلت: وهو المزني إذ قال: لم يُشرع صلاة الخوف بعده يُّكِّ النسخ في رمانه، حيث أحرما يوم الحيدق، كما حكاه العيني، وحكى القاري عن ابر انهمام: إنما شرعت صلاة الخوف بعد الخدق في الصحيح، انتهى.

التاقف: في مقاه شرعيتها بعد النبي كراية فقال أبو موسف في إحدى الروايتين عنه يصاحبه العسن من رياد الغلولوي وإبر هيد من قلية والعزبي من الساهمية الا تُصلَى عده بالله على السؤني بالنسخ كله تقام، وأبو يوسف بقوله تعالى. ﴿وَيَا اللَّذِنَ عِبْمَ فَأَقْتَكُوّهُ ﴿(\*) اللَّهِ بَعْنَ عَبْرَت مشرط كوله بالله ويهم، الما خرج من الدنبا العددات الشرطية: ولأنها لما فيها من كثبة ما بدي العبلاء كلفه بالله من الدنبا العددات الشرطية: والانتها لما فيها من كثبة المسلاء حلقه بالله كالمناف وقبل كل أحد بركة الاقتداء مه والانتهاك عي العبادة معه، وأما عدد بركة الاقتداء مه والانتهاك عي العبادة معه، عليه مديد عليه المعالى المعالى الكبر، فروي عن علي. أنه صلى عليم ما العبهاك ما السبهاك، التحديد من العالى المسلمات ومعه جماعة من الصحابة، وسيد من العالى كان بحارب المجوس بطيرستان ومعه جماعة من الصحابة، وسيد من العالى كان بحارب المجوس بطيرستان ومعه جماعة من الصحابة،

 <sup>(1)</sup> اعترف الأحديق (1/73)

<sup>(</sup>٢) موم لنده: الأنة ٢٠٠٢.

منهم: الحسل والحسين وحذيفة وعبد الله بن عسرو بن العاص وعبد الله بن عساس وعبد الله بن عساس وعبد الله بن عساس وعبد الله بن الربير، فقال: أيكم شهد صلاة وسول الله يجج؟ فقال حذيفة: أنه فقام وصلى بهم صلاة الخوف فانعقد إجماع الصحابة على جو زماء كنا في الإنائع؟ " وغيره.

قال ابن العربي<sup>(٢)</sup>: شرط كونه ويهم إنسا ورد لبيان الحكم لا لوجوده، أي بين لهم بفعلت، لأنه أوضح من الفول، انتهى.

وقال ابن رشد<sup>(۳)</sup>: والسبب في اختلافهم، هل سلاة النبي ﷺ بأصحاله صلاة الخوف هي عبادة أو لمكان فضله ﷺ، فعن رأى أنها عبادة لم برها خاصة بالنبي ﷺ، ومن رأها المكان فضله ﷺ واها خاصة به، وإلا فقد كان ممكناً أن ينقسم الناس على إمامي، النهي.

وقال الزيدمي: ودليل الجمهور وجوب الاتباع والناشي بالنبي بيج، والأفعال المعافية لاجل الفرورة، وهي موجودة بعده بيج، وقد وردت صلاة اللخوف من قوله في لا من فعله، كما رواه البحاري في التفسير من محمديده، بالله عبد الله بن عسر ما وصلى الله عنهما مكان (ذا ممثل عن صلاة المخوف قال: يتقدم الإمام وطائعة الحديث، وفي أخوه: قال تافع الا أوى عبد الله بن عمر ذكر ذلك (لا عن رسول الله عجه، انتهى.

قلت: أخرجه البخاري في تقسير قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ خِفْتُمْ فِيهَا ۗ أَوَّ رُكَانًا ﴾ ''.

<sup>(</sup>۵) البدائع المسالح ۱۳۲۲ (۱۳۵۳).

<sup>(</sup>٦٦) الطر اخترصة الأحوذي ٢١/١٤).

<sup>(</sup>۲) البداية السجتهرة (۱/ ۱۷۵)

<sup>(1)</sup> سوية البقرة: الأية ٢٣٩.

والرابع أحل عن تشروعة في العصر أنصا أم ١٩٧ قال الحافظ في والسورة " أن إهلام الدي في والحفير قال بها التنافعي والديمهور، إذا أحفيل التعوفية وأمل مالك تعلص للسنان وفار الترفانان منعها الن الساحتيوار أبي المحصر العلقا معمهوم طرقه تعافل الجربي فبرائح في المؤنس؟ "أ. وأحمارها المباعورة، فيهن أفال العشي أأثاء وبدقاه الشافعي والحيد وماثلها في ليسيول فناما وعالما الأسجين عالاه المغوف في الحصراء وقال الصحاء الجهؤ حلاما لان المناحثة بدا ونقل الناوي عن مانك بعدم الجااز في الحصد على الأماذي تمار فللجامرة لأن التاسهور تملة للجواراء التهلي

فتت الطاهر اليامر مهراها الأمام مائك الإنكار باهدامجارة الأسامة بالد عال: بالرحالات الايضلي فيلاد الجرب كعير إلا ب كان ي بيعاء إيا يطبيها مراهبو في حصراء فهذا يوهمه لكن المراهبة إلكن الفعد والأرباس ملاة الحوصة إذا قالل تعد ديده الظ الكال حراق على حصر عبدها أربع وكعاب على سنة وراثة الحرف والم يقصروها وإقل استوح الكند أأقالهم القسنهم فسندري الدارية الزلاء كالراعمة فران أداخاصوبين اعاله الدمومي، وما فكره من الاطارين هر المنظر الحلام فلا غل عن الله الها لا لكون في السفر

المخامس أنبي أن أنحاف ها أبولا فر الفصان للدد أركعات أم لا؟ بقال بن عباس والحسن ويطري وطارمي الهوا المعقد والويا مستهوعه الوراعيدان الفرحي الله علي قبدال ممكنو في المحدث وشعاف إأسرابه الأربعة، وإباء وللم عطاء ومدوس ودح مدر والحشوب اعتباء ويبادة وإسحاق والضبعات

والمنافق المواطري المحافظ

 $A_{ij} = \mathbb{I}_{q_i}^{A_{ij}} f_{ij} + \mathbb{I}_{q_i \neq i, j \in \{1, \dots, p_{i-1}\}} (T_i)$ 

<sup>(</sup>۳) - معدده بالدراني (۲) (۲۰ م

man may be too

وقال ابن فدامة (أن والذي قال منهم ركعة إنها جعلها هند شدة القدال، وروى منه عن زيد بن تابت وأبي هربرد، وقال حابرة بنما القصر ركعة عند القدال، وقال إسحال: أيجرنك عن الشدة ركعة تومي، إيماء: فإن لم تقدر فتكبيرة، وعن الشحال: ركعة. فإن لم تقدر كبر نكبرة حيث كان وجهال، وقال القاضي: لا تأثير للمحوف في عدد الركعات، وهذا قول أكثر أمل العلم، منهم: ابن عمر والنخص والتوري بمالك والمنافعي وأبو حنيقة وأصحابه، وسائر أعل العلم من علماء الأمصار لا يحبرون ركعة، كذا في العيني (\*\*\*).

أناسا وذكر الحافظ في الفتحاً التوري فيمن قال: يجزى، فتكبير، وأحرج ابن أبي شيئة من ضربق عطاء عن سعيد بن جبير وأبي البختري، وأصحابهم، قالدا. إذا التفي الزحانان وضرب انتاس بعشهم عصاً وحضرت الصحان فقل. السحان الله و الحمد في ولا إله إلا أنه والله أكسر، فتلك صلاتك، ثم لا بعد، وحكى منهم الحافظ فتلك صلاتهم بلا إعاده، وكذلك أخرج بي أبي شية الآثار الأخر في الباب.

وفي الأنوار الساطعة من مسالك الجنابلة؛ لا تأثير للحوف في نغيبر. عدد وكعات الصلاة، بن يؤثر في صفتها وبعض شروطها، النهي.

قال في الليدانع<sup>(43)</sup>. ولا ينتقص عنده الركحات بسبب الخوف عندانا. وهو لول عامة المحابة، وكان ابن عباس يقول: صلاة الخوف وكعا، وبدأخذ

١١) نظر «تمنى» (١٢/١٤/٣).

<sup>(7) -</sup> فعدة القارية (4) (37)

<sup>(</sup>١٣) افتتح الباري، (١) ١٤٥٤ رقم المعديث (٩٤٥).

COSTA (O)

للحص المعتملات والخشغ للباروس الدائدين لايز صلعي فللاة المحوفياض فمروة دات الرفاع لكن طائده ، قمة ، فكالت له إقعمان والكن طائم ، أتعد ، أل ل أو في التي مستعرف أأصل الناء هذا لما وتدمل الصبحات. أصلاه (منول الله <u>إلا</u> على تجوالها تسال وهكفا صل الصاحب لعدود هكوي اصوعا مبهور والرجل أبن عبرس بارضي عد منهما باطابهم أمها التعوج الأمام المهين

مانها كالمتمرانين فني فهير بعداء أنجاعها خاني المهارفي فالعصر الدام وكعماءه وفي النسر فلطاحير والتعنان والمنهي

وقال الأبي في الشرح مسلم أأم فال السحلان في في السفو للمأسام ركعه والحبج بنود الني طامل، راأن السفرارة العطافر إلى اكتعمل لستلقه للمراء أكبا لمنا والأخباءة الخوف في ترسفوا إلى أتحمد للشفة فلجوم بالسهي

العماص أأقر بدنه المواصع أنتي فأبكن فنها النسي يخ فالاه الحوفء سهال الجرواليات الداويد على ولك والحال الراء مرس على فالقدل الأساعاء أما التد الميلاهوا والمها والمسوس مرذوا أصحها الباب فساره روانه محتلفان وألو لسمهانا ربيمها العرائق في الموج الموسدي أمراء ومبدأ أمدا قال الكس بمكل أنا بالخازء وقال لن حزم صح فيها البعة مشر أحهاء ربسها في جرم مفردة مبحها للب عشره ورائم مي محلف فلهاء النبي

وقال العلمي (17 وكان أنو فالدو في النسخ لصاف العرف عاليك فيورة

<sup>1737 7: 11</sup> 

وهما المطر المناب فالمدي والمراه 185

وكالم ومارضه الأحديق والأعراط

<sup>(</sup>۱) العداد الطا<sub>ليك</sub> (۱) (۳۵)

ودكرها ابن حيان في الاسجيجة تميعة أنواح، وذكر القاضي عياض في الإكمالة ملالة عشر وجهاء وذكر الثوري أنها تبلغ سنة عشر رجها، ولم بيش نستاً مراذلك.

وقال العراقي في اشرح المرمانية: جمعت فترق الأحاديث الوارده فيها فلطف سبعة عشر وجها، وشبها، لكن بمكن التفاحل في بعضها، وحكن الرافعة عشر المراش، وقال الن العربي اصلاها أربعا وعشر المواطن، فقال: وفي حديث ابن أن حديث وأن هربوه وجابرا أنه عدارها في يوم ذات الرفاع سنة خمس، وفي حديث أبني عياش الورقي أنه عدارها بعدفان، وبوم بنني سايم، وفي حديث جابرا في غراة جهينة، وفي غزاة بني محارب بدخل، وروي أنه عدارها في غزاة تحد وغزوة غطفان

وقال الحاك في "الإكليل؟ وقد تسمى غزوة دات الرقاع غزوة مجارب، وبقال: غروة حصفة، وغزوة نعلية، وغطفان، والدي صبح أنه صلى عها صلاة شخوف من العزوات: ذات الرقاع، ودو غرف وهسفان، وغروة الطائف، وليس بعد عاوة الطائف الانسوك وليس فيها لمقاء العدو، والطاهر أن غزوه نجد ماانان، والذي شهدها أبو موسى وأبو هريرة هي غروة تحد المنائبة لصحة حينهما في شهودها، النهي،

وقال بن نقم في الليديء أصوفها ستُ صفات، وبلّغها بعصهم كثر، وهؤلاء كلما رأوا احتلاف الرواء في قصة، جعلوا ذلك وجهاً من قمه يُنتج، وإنها هو من اختلاف الرواف قال الحافظ<sup>اء</sup>: وهذا هن المعتمد، والله أشار العراقي بقوله: مكن نااخلها، النهن.

 $<sup>(\</sup>mathcal{X}^{n},\mathcal{X}^{n}) \neq_{\mathcal{X}^{n}} (\mathcal{X}^{n},\mathcal{X}^{n})$ 

ذكر حدة السبع.

وقال الأبني في الشرح مستم، ذكر ابن القصار أنه بكالا مبلاها في عشرة مواضع

وقال الزيلمي <sup>17</sup> دكر عض الففهاء أن النبي بيخ مسلام في عشر، مواضع، والذي النقل هند أهل النسو والمعاري أربعة مواضع: دات الرقاع، ونص تحل، وهنمان، ودر فرد، فحليت ذات الرقاع أحرجه البخاري وهير، عن سهل من آلي حتمة، وفي تفيّد للبخاري: اعش صلى مع النبي يخير، وحديث بعن بخلة أحرجه السائي عن جابر، اكتا بع النبي يهيج بطن تخل، والعدو بينا وبن الظلة الحديث.

وحديث عسفان أخرجه أبو داود والساني عن أبي عياض الله في: اكما مع النبي يلا بعضان الله في: اكما مع النبي يلا بعضان، وعنى المشركين حالد بن الوليدا. الحديث، وحديث في قود أخرجه النسائي عن بين عياس الله الله على صبى بلتي قوده الحديث، ورزى الواقدي سلم عن حابر الول ما صلى رسول الله الله بالله بنت الوقاع، نم صلاها بعد تعلمان، ويتهما أربع سنيزه فال الواقدي، وحدا أنت عندا من هيره النهي.

وقال المحافظ في الانتخيص ا<sup>774</sup> صلاته غيرة بيطن نخله الرهبي أن يصلي هرتين كل مرة بطائفة سارواها حام وأنو بكود. كر ليس في رواية أبي بكرة أن

<sup>(45 -</sup> مداية المحمودة (4/ 1973).

<sup>(</sup>٦) الاصلي الرئيمة (١/ ٢١٤٥)

 $A(Y) = (Y^*_{i}, Y^*_{i}, Y^*_{i})$ 

ذلك كان مطل محرة وحديث صلاحة ليمين منفى عليه من حديث سهل بن أني حلمة، ورواء أبو هاود والنسائي والحاكم من حديث أبي عباش الرزئي، وحديث صلاته عليه العملاة والسلام بنات الرفاع روي عبس صفى مع نسي يتيج، وعن عائثة وسهل بن أبي حثمة، وعن ابن عمر بلفظا الاغروث عمد بملغة قبل نحداء الحديث.

السبامع فيما يجور عبد الأثمة الأربعة من الصور الديكورة، قال الشوكاني (12 أعد) وقد أخذ لكل توج من أنواج صدة الخوف أوارية عن الدي تلق طائفة من أهل العلم، وقال أحمد بن حين الا أعلم به حابثاً إلا صححاً، النهى على النهى النهى النهى النهى النهى النهى النهى النها العلم النها العلم النها العلم النها العلم النها العلم النها النها

وكنا في «ليهقي) إذ قال: ذهب أحدد بن حتيل وحماعة من أهل الحديث إلى أن كل حديث ورد في أبوات صلاة الخوف بالتمل به حائزة (الهي).

والطاهر أن الأحادث التي وردت بالصلاة برائعة واحدة فقط مستشاة من طلال الأنه تقدم أنه لا تأثير الماخوف في نعيير المركعات عبده أبصاء وحكي العافظ عن الإسام أسماء قال: ثبت في صلاة المخوف منة أحادث أو سبعة، أيها عمل المرة حاز، ومان إلى ترجيع حليت سهل بن أبي حثمة.

رفي الدروض المرح ا<sup>47</sup>: قال الأترم: قلت لابي حمد الله: مقول بالأجاديث تمها أو تخيار واحداً منها؟ أنال أنا أنول: من دهم إليها تمها فحس، وإما حديث سهل، فأحياره

. وقال ابن العربي<sup>(ex</sup>: رُويت فيها رواوات كنيرة أصحها صت خشرة رواية،

وفار أنيخ الأرضارة (١٤/ ١٩٤٤)

<sup>(\*</sup>A) (\*) (\*)

<sup>(16)</sup> الفطر (عارضة الأحودي: (17/3) 189.

هي معتلفة كلها، وأقواها ما ذكره مالك والمحاري ومسلم

وأغربها ما روى مسلم "عني حام أن ألبي نقع صلى بكل طائعة بكتين، فكانت فلنس يتج أربعاً، وقهم وكتان، وقلك لأن القصر والإجام في السعر سواء في الإحزاء، ومن أعربها ما ووى أبو داود" عن حليلة أنا النبي يتج حلى بكل طائعة وكعة ولم يقصوا، وفي الصحيح" عرض الله الصلاء في الخوب وكفة الحديث، وقال أيضاء على أنه يحتمل حديث جام أنه كان النبي يج في عبر حكم سنر، ومم حدادرون، وقد فال علماولا: إذا الان الخوف في الحضر ومعهم مسافرون مسحسن أن يكون الإدام أيضا أشراء لئلا يتمر حكم صلائهم لأنهم يصلون وكعين، النهي،

وقال البيهغي (أأ. قال السافعي) فد روي حديث لا إنب أن النبي ﷺ مثل مذي يود نظافه ركعة أو النبي ﷺ ومثل مذي يود نظافه ركعة أو سلموا، ويطاعة ركعين لل على أن على المأمومين من عدد الصلاة ما على الناس واحد، الصلاة ما على الناس واحد، النهى.

قليب والصلاة بكل طائفة وكعلين جائزة عند الشافعي، قال المووي، أسادل به الشافعي وأصحابه على حوار صلاة الدفيرض حاف المتنفر، وحكى الشبخ في السدل!<sup>(1)</sup> عن نفرير فقيه العصر المحنب الكنگوهي با بور انه مردون: ومما يشعى أن يعلم أن احدا من أصحاب الكتب المتداولة بأيسينا لم

 <sup>(1)</sup> أحرجه مسلم (٢١٦٦) وعلقه السخاري (١٦٢٦). وأحرجه البسائي (١٧٤١/٣) والدارعشي (١٠/١٢).

 <sup>(11)</sup> أخرجه أبر داود (٥٣٤١)، والتسائي (١٩٧/٣) ، وانطحانون في الدرج معاني الأمارة (٥٣١٨).

<sup>(</sup>۲) - فانستن الكبرية (۲۱ ۲۲ ۲۳).

<sup>(1777/75)</sup> eagraph . . . . (1)

رامين بقطين صور صلاة الخوف غر أي دارد، فاله بطار في است رحدي عبرة صورة تحيث الطاهر، أمي سم أكثر منها لإنداء بعض الاحتفالات في تحض الرزايات، وهي كنها مضوفا عند كافة المقيلة تحيب حوارها، وإنت استانوا فينا ينهم في ما هي أولى وأقصل إلا صورين، أون أبا حيفة يؤولهما حي تقدم فيرتهما منه علاء أو تحمل من اختصاصهما، أنهي

فليد وصا اللذن فلابها الن تدبي في الدرات، وقد المست مدائلة أن إحدامه وبقد المست مدائلة أن إحدامه وبديار المنتهاء على بركها، ومي الصلاء بركعة واحداء والنارة بحدامه صد ينهم كما عربت، لكن بالسالي في حر الدب بن كلام الحافظ لمال على أن بعصهم أنكوره حرام السبة فتي في مدت ابن عهر أساء وقال الكروية ابن عمر ففي صحته فولاك، والصحيح المشهور محدد

وقال الفادري في السرح مختصر الكوخي، وأبو نصر في اشرح مختصر الفدري، الكل جائز، ويبد الخاص في الأولى، وهذا النائج المربي وهادت طائمة: ثال صفة فلحد النها بعد أخرى، قالاولى مسوعة الاثانية المعالم بالسالح، ويؤات طائمة النماء على صلاة ضرورة فلما بحدل العارورة وحداء الأمكان، ولذا الحالف فعل الدي يُغَذّه وهذا هو الذي أحتار، قاد عدله الأمر فلا يحدج عن فلفة من الصفات المروية.

الثامل أفي مراتطها، منها أن يكون الجومها ملحاء فاو كالوا غضاة كالبدء مثلاً لا يحور لهم صلاة الخوف، مثقاً عند التي عليه الأثبة الارتعاء شما صرح له في قراعهم، معده ينعلاف القصر في المنفود فإذ المعتبر فيه استنت وفي حاصل في ليل مترد كما في الفر المحتارة (أن وغيرة)

 $<sup>\{</sup>M_{\ell}(F) \mid \{A\}\}$ 

١/٥٣٦ ـ حلائقس بنگبتي عن ماليك، تمن بزياد لهن رُومَانَا، عَنْ طِيالِح مَن خَوَاكِ، طَمْن طِيْلُ فِي رَشُولِ اللَّهِ ﷺ، ..........

ومنها أن لا يفائل في الصلاة فإن فائل في صلاته فسفت صلاته مدناه وفيده في اللدو السخارة بالكثير لا الغليل كُومَةِ سنهم، وقال مالك: لا تفسده وهو قول الشافعي في القديم، كنا في اللغائع (١٠٠ وبسط الكلام على الدلائل.

ومنها: حصور عدو هند الحنفية، عثر صلوا على ظنه بأن وأوا سواها غشره صوأه فيان على خلافة أعادرات كذا في اللتم السختارات

وسنها: أن الصلاة بهذه الصعاب إنها تنزم عند الحنية إذا تنازع القوم في الصلاة خلف إمام واحد، وإلا فالأصل أن يصلّي بكل مو الطائفتين إمام مسقل، كما يسطّ في فروههم.

1/454 رامالك، عن يربد) يقتح الباء في أوله البن رومان نضم الراء المهيمة في أوله البن رومان نضم الراء المهيمة في أوله (عن صالح بن خوات) بقتح الحق، المعجمة وشد لوار فألف لهوقية، أن جبير خبير فيم أحجيم وفتح الموحدة، أن السماد الأنصاري المنابي، ثابعي بقة، وأبوء صحابي جليل، أرل مشاهده أحد، وقبل شهد بدراً، وصالح من رواة السنة، تقه من الوابعة.

التالي، وذال الحافظ الله الله إلى المبارئة هو سهل من أبي حتمة للحديث التالي، وذال الحافظ الله المراجع أبه أبوه حرات بن جبر، تحما جزم به التوري في التهابية، وقال: إنه محقق من وواية مسلم وغيره، وسبقه الحزالي، لأن أب أويس وواه حن يريد شبخ مالك، فقال. عن صالح عن أبه أخوجه ابن صده ويؤيده قوله. يوم دات الرقاع، إد ليس في رواية صالح عن سهل أنه

<sup>(1)</sup> الطرز فيدائع الصديح (١/١٨٥٩، ١٩٥٩)

<sup>(</sup>۲) فيم الناريء (۱/۱۲۲ ـ ۱۲۴).

يَوْمَ ذَاتِ الْرِقَاعِ،

صلاها مع النبي ﷺ. ويؤيد، أيضاً أن سهلاً لم يكن في سن من يخرج في تلك الخزوة لصفره، لكن لا بلزم منه أن سهلاً لا برويها، فيحتمل أن صالحاً سمعه منهما، ووواية سهل تكون مرسل صحابي، انتهى. قلتُ: لكن إذ هو مرسل صحابي لا يصح فوله: عمن صفى مع رسول الله ﷺ إذ لم يصل سهل معه ﷺ، وكذا حكى القاري ترجيح كون العبهم أياء عن موك.

(يوم فأت الرقاع) واختلف أهل السير في أي سنة كانت هذه المفزوة، تقيل: سنة أربع، وبه جزم ابن الجوزي في الانتلقيح، وقيل: سنة خمس، وقيل: سنة ست، وقيل: سنة سبع. قال ابن إسحاق! كانت في جمادي الأولى، وكذا قال ابن عبد البر: إنها في جمادي الأولى سنة أربع، قاله المبني (1).

وقال أيضاً: والحاصل أن غزوة ذات الرقاع عند ابن إسحاق كانت بعد النفير وقبل الخلق سنة أربع، وعند ابن سعد وابن حبان كانت في المحرم سنة خمس، ومال البخاري إلى أنها بعد خبر، واستدل على ذلك بوجره، ومع ذلك ذكرها قبل خبر، والظاهر أنها من الرواة، انتهى وقال الحافظا: لا أدري على نعمد ذلك تسليماً لاهل المغازي أنها كانت قبلها أو ذلك من الرواة عنه، أو أشار إلى احتمال أن تكون دات الرقاع اسماً لغزوتين مختلفين، كما أشار البه البيهقي، على أن أصحاب المعازي مع جزمهم بأنها كانت قبل حبير مختلفون في زمانها، سند ابن إسحاق: أنها بعد بني النفير، إلى أخر ما تقدم في كلام العيني، وادعى الدميافي فلط البخاري، وأن حميع أهل العير على خلاف، ووجع الحافظ قول البخاري، وقال: الأولى الاعتماد على ما نبت في خلاف، ووجع الحافظ قول البخاري، وقال: الأولى الاعتماد على ما نبت في الصحيح، انتهى

<sup>(\*)</sup> النقرة احمدة الغاري، (١٣٦/٥).

ريائي بازي اين المالية المعتب معرف الأستية طائفًا الله المالية المعتب المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المعتب المعتب المعتب المعتب المالية المالية المالية المالية المالية المالية ال

الشواقاتي بعد بهرو العلى المعدري: العلى أن عروه دات الرقاع هي خروه المهارات، همة المرة أنه الله المحال، أوعده الواقدي حمة تتناف أود مع العظاب الحلي في ضرح المدرية، التين،

واختلفوا أيسا في سبب تسبب والقاياء فقيل الما تُقُورا في أرحابها من التحقيق الإحابها من التحقيق التحقي

وصلاة التحويد الاختلاف بين أعل السير والتحدث والعند في أنه أثرة صلى بدلاة الصوف عاب الرفاع العد استفدا في أبيا على أول ما عسمت أو مان قبلها بموضع أمر الشاء للموضع أمر الشاء على أبيا على أول ما عسمت أو مان قبلها بموضع أمر الشاء تسديل أن محتلا أن طاعة فال الأنها أن ما الداخلي المان المائم أن المحتل أو الشاعة الي مع الإسم أقل من تلاقد وقائلت تحديث أن الإمام بنسم الحسل طاعتين مساويين، وقال بمصهد أو معرا لا تحديث الما يتستر من تحرمه من بالمي حالة النهى المحتل المحتل المائم المحتل المح

<sup>(10) -</sup> فيبال فيال فنسية (10) 1888.

 $<sup>\{\</sup>psi(x): x\} \in_{Q^{n}} \mathbb{R}_{p^{n}} \subseteq \mathbb{R}^{n} \setminus \{Y\}$ 

قار العيسي "ك الا فرق من الكون العدى الطائمتين أكثر من الاعرى عدداً أو نساءى عددساء لأر العالمة لطلى على الفائل والكثير حتى فلى لنواحم الكن فال النسامعي: أكره أن تكون كل طائف أقل من ثلاثة الآلة أهاد عليهم ضمير الحدم في الآية المنهى الوجاه الكسر الوار وضمها (العدو) أي مقابلهم مصوف على الظرفية ، وفي رواية الجاء العاو المالة لذل الوار، قائم القاري.

العسلى بالتي معه) يبيرة الركعة ثم) لما قام إلى الركعة الثانية (ثبت) حال بوت (قائما وأنموا) أي الدين ملكى عبد الركعة الأولى الأنفسهم) ركعة أخرى (ثم التعرفوا) حد سلاميم على التفاهر، ولم أو في رواية تصريح السلام ههنا بعد، حجم صرح بالسلام جمع من الشراح، وهو الوجه، ويؤيده أنصاً تبويت أني دارد على حابث الدين، إذ صرح بالسلام، وأيضاً الشابعية والجنائية احتاره، هند المصنب من الصفائد، وصراحوا في فروعهم بالسلام المسائفة الأولى، وأيضاً في من علم الحديث ومن حديث القاسم التي من سلام الإمام، هل هو متمرد أو مع الطائفة، ولم يغرفوا بعير دلك، وسيأتي التصابح في بيلام المحافظة الأولى، حين قال في حقيدًا ومنذ إن ووماذ هذا التصرف لغير الدلاء ومنائل التصرف لغيرة الدلاء ومنائل التصرف لغيرة الدلاء ومنائل التصرف لغيرة الدلاء ومنائل التصرف لغيرة الدلاء ومنائل التصرف المنافذة الأولى، حين قال في حقيدًا ومنذ إن ووماذ هذا التصرف الغيرة الدلاء ومنوعة المنافذة الأولى، حين قال في حقيدًا المنافذة ال

العصموا وجاء العدو) أي من عير صلاة، والأجل دلك وجحت الشافعية هذه الصفة أما فيها من وقوف الطائعتين أبالة العدو في غير صلاة الوجاءت الطائعة الأخرى) التي كانت في وحاء العدو الفصلي بهم الوكعة التي نقيت من

COMMON BURNESHIELD

جرائها الترشار خانباء وأتأت لأعسيوه بواعلم بيك

أ مراجه المحاري مين: ١٦٠ م كياب المحاري، ٢٦ ـ بات عزوة فاف الرفاخ

ومبيلم في: ٦ يا كتاب صلاة المستقرين، ٧٥ . بالما صلاة الحوف، عليت

صلاته رجيج النبو نست جالمسلا على النائديات والموارخرج من فسلاته (وأنصوا) أي لك الطائمة التي حامت بعد الأنفسهم) الركعة الأخاي (ثم سيم) البين يُلاَّ الهمة أي بنك الطائد.

فمبلت كزا طانته ركمة مع الإمام وركعة لأنصيتهم وحصلت للطائد الأمرثمي فضيلة الاحرام معه ومخة وحصلت للطائفة الثانية فصيلة الشلام معه إيهاء واصد الكيفية إحدى الصفات النبي اختبرتها الشافعية، فإنهن فالور في فروههم. إذ كان العدو في غير جيمة القدية او أبيها، الكن هناك سائر، وفي المسلمين كترة لحيث تفاوم كل درقة منهم العدور فالسحار عدهم الصلاة الني ينظر لخراه وهي الصلاة مرتسر، مع كلي فالفه مرة. أن التمثلاة الذي إدات الرقاع، وهي حيديث الباب، وهي الأرثى من الأوثى، ثمنا فيه من افخروع عن الحلاف، صرح مه مي الأنوار لاعمال الأمرار وهامشه الريكون العدر في الفعلة ولا صائر لللبا ويبلهوه فالمعشار صلاة عشقاله وفي الأجرام حديدك والسلام حبديعاء وتبعينيك الهوينان في السجود، فهده تهات صنات مختاره لمساقب

وعلى هذه الثلاثة أيضا صلاة حديث الناب اولى من عيرها كما صوح به في اللأن الراء ومنا أطلق عبر فانه المختار الشافعية حديث ينايدس رومان رِهَا: كَلْمُ إِذَا نَمُ مَسْلَمُ الْخَوْلِ. ﴿ وَأَمَّا فِي السَّدْنَةِ \* وَجُلَّالًا أَقُ لَكِنَالًا ﴾ وهما أيضه مختار الإسام أحملت وهو المراد بما تقدم من قرله. وأحتار حديث سهل على ما فسرة له في الليوض المربع<sup>699</sup>.

CONTRACTOR (NO.

۲/۵۲۷ روحقشفي عن مالك، عن يخيى لي سعيد، عن الفايم إلى سعيد، عن الفايم إلى شخيب سن حياته أن سفل إلى الني خلسة حيثة أن محلاء أن صلاء أحود. أن إلى الإمام وصد النافة من أضحابه وطاعة الواحية العلق. فتزكم الإمام وقعه، ويشخذ اللهي معد أن لخيم. فإذا الشنوى فائدة فنت وأتقوا الأنفيهية الزنجعة المنافئة أفة لشاؤور، ويقصوفون والإمال فايش.

الاعتبار العائد عن يحيى بن سعيدة الأنصاري (عن القاسم بن محيد) بن أبير بكر الصديق ، رضي لله عند ، (عن صطلح بن خوات) الأنصاري لمنظم (أن سهل بن أبي حديثة) عنج اللحاء المهدلة وسكون الدنية كما هو سنتهور، وهكما في السبح «الروايات، وكنة خدط في فرحال جامع الأصولة وقال الحافظ في فرخال جامع الأصولة عامر، رفيل السبة أبية عبد ألله وأبو مشعة جفاء واسمه عامر بن ساعلة الاعداري الحزر في ولد سنة "ها سكن الكوف، ومناده في أهل الدنية، وبها كانت وقائه في زمن معلميا إلى فلاير، كنا في درجال جامع الأصوالة وبها كانت وقائه في زمن معلميا إلى فلاير، كنا في درجال جامع الأصوالة وسيأتي في أخر الحديث، أن مهلاً لم نصال صلاة الحوف مع البي يُلاه.

رسط الكلام الحافظ في الفلتج، على ترجمته، وحص أن روايته لصلاة الحرف، أي صفتها الحرف حرسلة الحدثه أي صفتها الحرف حرسلة الحدثه أي صفتها الأن يقوم الإمام، ذاد في روايه الفطات عن يحمل من سعد الأعسا في عهدا السند الشيط الفيدة (ومعه طائفة من أصحابه) أي إحدامه معه (وطائفة) أحرى المواجهة المعنو، فمركع الإمام ركمة ويسجد بالفيل معه) ولفظ روايه الفطان. ويسأح بالفيل معه) ولفظ روايه الفطان.

(فإذا استوى قائماً فبت) بــكناً أو داعياً (وأنموا لأنفسهم الركعة الناقية ثم يستمون) بعد اداء الركعتين اوبتصرفون) من ديما المكان (والإمام فاتم) في مكانه فيكونُونَ وُحاء الْعَدُونِ ثُمُ تَقْبَلُ الآخَرُونَ الَّذِينَ لَمْ تُصَمُّوا، فَكَابُرُونَ وَرَاهُ الإِمَامِ، فَتَرَكَعَ بِهِمْ الرُّكُعَةَ وَيُشْجُدُ. نَمْ يَسْلُمُ، فَيَقُومُونَ فَيَرَكُمُونَ لاَلْفُيْمِهُمُ الرَّكُعَةُ النَّافِيةُ. نَمْ لَنَسُمُونِ.

أخرجه المحاويّ في: 12 ـ كتاب المغازي، ٢١ ـ باب عزوة فات الرقاع.

ومسلم في. ٦٠ كتاب صلاة المسافرين، ٢٧ . باب فبلاة الخوف، حديث ٢٠٩.

(فيكونون وجاء) أي مقابل (العدو لم يقبل الآخرون) في الطائفة الثانية (الذين فم مصلّوا: فيكثرون وراة الإمام فيركع بهم) الإمام (الركمة) التي بعيت عليه الويسجد) لهم (ثم يسلّم) الإمام منفرة (فيفومون) أي هذه الطائفة الثانية (بيركمون لأنفسهم الركمة الثانية) وفي المسخة المصرية : الباهية أي عميهم (ثم يسلّمون) والفرق بين هذه الرواية والرواية السابقة أن في هذه الرواية يسلم الإمام مطرداً، وفي الرواية المتقدمة يسلم مع الطائفة الثانية بعد أدانهم المركمة البافية.

قال الل عبد المر<sup>413</sup>. وهذا الذي رجع إليه مالك إمم أن قال إحديث يزيد من رومان، ورسما اختار، ورجع إليه للفياس على سائر الصلوات: أن الإمام لا ينتظر المأموم، وأن المأموم إنها بقضي بعد سلام الإمام، قال: وهذا الحديث موقوق عند رماة السوطأه، وعند لا بقال بالوأي، وقد جاء موقوعاً سينداً، النهى.

قال الزرفاني<sup>(۱)</sup>: وتابع مالكاً على وقفه يحيى القطان وعبد العربز بن أمي حازم، كلاهما عن يحيى بن سعيد الأمصاري، ورفعه يحيى القطان في ووابته عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أسه، عن صافح بن حوات. عن سهل بن أبي حشمة أن وسول الله ﷺ مثلي بأصحاب صلاة الخوف.

<sup>(14/</sup>V) ( Kara Yis (1)

<sup>(</sup>۲) انتوج الزرقاي) (۱/۲۷۱)

المحديث. قال ابن عبد النور: وعبد الرحمن بن القاسم أسنُّ من يحين بن سعبد وأجل، النهي.

تم الحديث مرسل صحامي ذال الحافظ<sup>(\*\*)</sup>: ألان أهل العلم بالأخبار التفوا على أن سهلاً كان صعيراً في رمان النبي يُؤير، وتعقب بما ذكر ابن أمي حاتم هن رجل من وقد سهل، أنه حدله أنه بايع تحت الشحرة وشهد المشاهد إلا يدراً، ركان الدليل ليلة أحد، بأن هذه الصفة الآبه، أما هو قمات السي يُؤي وهو إبن ثمان ستين، وبهذا جزم الطبري وابن حبان وابن السكن وعيرهم، انتهن.

17/474 (مالك، عن نافع أن عبد الله بن عمر) \_ رضي الله عنهما - (كان إذا سئل) ببناء المجهول (عن) صفة (صلاة الخوف قال) وسيأتي الكلام على رفعه ووقفه في أخر الحديث. (بنقلم الإمام وطائفة من الناس؛ حبث لا يبلغهم سهام العمد (فيصلي بهم الإمام ركعة وتكون طائفة) أخرى (منهم ببنه) أي بين الإمام ومن معه (وبين العدو لم يصلوا) تحرسهم العدو قطاط صلى اللبن معه أي الإمام، وهي الطائمة الأولى (وكعة استأخروا مكان اللبن تم يصلوا) أي الطائمة فنانية فيكونون في وجه العدو (ولا يسلمون) بل يستمرون في صلاتهم (وبنقلم الذين تم ينصرف الإمام) من

<sup>(</sup>۱) افتح لباري/ ۲۱/ ETa).

وقد حستني والتعتشر، فتطوع الدل وحملنا من الطالبهيمان، فللدائدي لالتُسهيم واللغاء وقعاء يعد الدينصوف الإقام، فلكوو، كال واحدة من الطالطتان فلا صالماء التعالن فول فالداخوق هو المداعن ذلك، المسلمان

حملاته بالتسايم لوقد صلى ركمتين. فتقوم كل واحدة من الطائفتين. فيصلون لامسمهم ركمة ركمة بالمكرار (معد أن ينصرف الإمام) من الصلاة (فيكون) الإمام ولاكل واحدة من الطائفتين قد صلوا ركمين)

قال الحافظ (أ). لم تختلف الطرق من نين حير في هذا، وظاهره أنهم أنموا في حاله و حلقه وتحتمل أمهم أنموا على التعاقب، وهو الراجع من حيث المعنى، وإلا لوم ضياع الحراسة المطلوبة، وإلواء الإمام وحلم، ومرجحه ما وواه أبو فاود عن في مسمود، فقيه أداء كل من الطائفتين على التعاقب، انتهى،

قال الفرطني في السرح مسلماً والعرق بين حدث ابن عمر وحديث الل مسمودة أن في حدث إلى عسر وحديث الله مسمودة أن في حدث إلى عسر كان فصاؤهم في حدث واحدة، ويبقى صدة صلاقهم، وتأول بعضيم حديث الل مسمود كان فصاؤهم المرئ صديد الله مستود، وبه أخذ أبو حيفة وأصحاب غير أبي يوسف، وقو اللل أشهب من أصحابنا الملاق ما تأوله الله حبيب، النهى أفست، وكذلك حسله على حديث الل مستود لحصاص في تضيره أن أرزقاني، وإحدار عدم الفيضة أشهب والأرزاعي، وإحداد على أن المأموم لا يسم ورجعها ابن عبد البرائقوة الاستاد، وقبوافقة الأصول في أن المأموم لا يسم صلاته في ملاح إلى مدا النهى.

(قال كان) الأمر (حود) بالنصب في جميع النسج، وفي البخاري بالرقع،
 أي إذ كان مباك خبرف (هم أشد من فلك) الذي تقدم بأن لا يسكن معه

<sup>(</sup>۱) . فتح الباري، (۱۲ و ۱۳ د ۲۳) وابعم الاشرع طرزهمي، (۱۱ (۲۷)).

صَيَّةٍ وَجَالًا قَيَامًا عَلَى أَقِيَابِهِمَ، أَوْ زُقِيَانَا مُسْفَيِلِي الْفَتَلُمَ، أَوْ فَيُوْ مَنْقُلِهَا.

الاصطفاف وغير دنك (صلوا) بحسب الإمكان (رحالا) تكسر الراء وتخفيف النجيم جمع رجلان بضيه الراء بمعنى الراحل ضد الراكب، وقيل بضيم الراء وتشايبه النجيم حمع راجل والاظهر أن رجالاً بالنخفيف جمع راجل، قاله الفاري أن والأظهر أن رجالاً بالنخفيف جمع راجل، قاله الفاري أن قال الراوي في غسيره الراحل الكان على رجله ماشياً كان أو وافقاً النهى (قياماً) خمع قاتم، وقبل، مصدر بسعني اسم فقاعل أي فانمين (على أقفامهم) تضبير فوائد، رجالاً، واد مسلم في رواية فا تومئ إيماً (أو ركبانا) حمع راكب، وأو للنميير أو الإباحة أو النويع، قال تعالى: ﴿ وَقَنْ يَفْتُكُمْ فِكَالاً لُو رُكِياً ﴾ (مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها) قال الزرقائي أن ويهما قال الجمهور، لكن قال المعالكية الا يصنعون قائل حتى يخلوه فوات الوقت، النهى.

وقال الحافظ "": قال إبن المنقرا كل من أحفظ عليه من أمل العلم يقول إن المطلوب ومنكي على عابته لومي، إيمانه وإن كان طالباً بزل فضأى على الأرض، قال الشافعي: إلا أن ينقطع عن أصحابه فنخاف هوه المطلوب. وعرف بهذا إن العالم في المفصيل بخلاف المطلوب، ووجه العرق أن شفة المخوف في حق المعللوب طاهر لتحقق السبب محلاف الطالب، فلا يخاف استيلاء العلوء النهي.

وقال القسطلاني<sup>(())</sup>: انققوا على صلاة المطلوب راكباً، واختنفوا في صلاة الطالب، فسند الشافعي وأحمد، وقال مالك: يصلي راكباً حيث ترجهت دائه، إذا خاف فوت العدو إن نزل، النبي.

<sup>(</sup>۱) - فرقال المقانيع (۲۳ /۱۲۷۱

<sup>(</sup>۱۳ فترج الزرفاني) (۱۱ (۲۷)).

۱۳: طبح لنزي (۲۱/۱۲؛).

<sup>(8)</sup> فارضاه الساري ۱۹۱۲ (۲۱۲).

.....

قلت: اختلفت نقله السفاها في دلك، فراحت إلى اصل فروعهم الكثف العقاء عن حقيقة مسالكهم، فعالما العمايلة: وإذا اشتد الخوف، ولم يمكن غراق الغرة الغوف، ولم يمكن غراق الغرة الغوف، ولا صلابهم على وحه من وجوهها، وحضر وقت الفصلاء أو تؤخر، وصلوا رجالا وركمانا مترجهين للقبلة وغيرها، ولا يلزه العناجة إليها، أو توثون الركوع والسجود على طافيهم، وكفا أي وكمالة شاة الخوف عند المسابقة، حكمها في حالة الهرب من عام هرب بباحة بأن بكون الكفار أفتر من المسلمين، وتمعيز الكرّ والفر والعلمي والعدب، ولا تبطل بظوله، كفا في أنبن المأربة و الماروض المربع الله ورادة وكفا حالة مرب بطرب من عدد، أو مبل وتحود أو حوف فوت عنو يطنيه، النهى

تعلم مدلك أن عبد العالمة يمود العبلاة في الشدة واكبا وراحلاء طالبا ومطلوباء وقالت الشافعية كما في حرح المنهاج الدائية الشائم الشائد أو اشتأ المخوف بلا التحام ابأن لم مأسره حجوم العدو، فيصلي كيف أمكل واكما وماشا مسئلل الشاة وغير مستقبلها، ويقدأ في ترك القبلة للحاجة القدل، أن لو الحرف عنها لا لحاجة الفدال، مل لحجوج دالم مثلا وطال الفعس نبطل صلاحه، ويجوز القداء معضهم بلعض، وإن احتافت جهالهم، كالمأمومين حول التحق، ويجوز النده عليه على الإمام للفرورة، والحياعة أدغيل حيث لم يكن الانفراد هر الحرم، ويحوز الأحمال الكثيرة، كعربات موالية، وركش تثير وركوب، لا حياح أو نظق، والاصح منه لمحرم خاف فوت الحج، علا يحوز له صلاة شدة الخوف، لأنه محصل لا حالت، ويه يعلم أن لا يصلي يحوز له صلاة شدة الخوف، لأنه محصل لا حالت، ويه يعلم أن لا يشائي كمك طائب عدو إلا إن خشي گزاهم عليد، أو كمينا أو انقطاعا عن ويشاأل

CALCULATION (O)

الماء النظر، الأمع صباليم الرائم والمنهي (١٩٦٦)

وعدم منه أن المستنى عندهم طالب عدم لا يخشى، وللجور المصلاة في المسابقة، وكذا للمطلوب ماشياً وراكباً، وقالت المالكية كما في الشرح (الكيوء) وإن لم يمكن لرك القنال لبعض لكثرة العدو أخروا الصلاة لدباً لآخر الموقت الاعتباري، فإن الكشف وإلا صلوا إبساء أفقاقاً، ويكون المسجود أخفض من المركوع إن فم يمكنهم وكوع وسجود، قال النسوقي: وكبالاً أو مشاقه النهي.

قال الباجي<sup>(1)</sup> يعد ذكر جواز الصلاة رجالاً وركباناً. هذا إذا كان مطلوباً، أما إذا كان طالباً، فقال ابن عبد العكم: لا يصلي إلا بالأرض صلاة الأمن. وقال ابن حبيب: هو في سعة من ذلك، وإن كان طائباً، وحكى ذلك عن مالك، ويحتمل أن أمن عبد المحكم رأى أن الذي قد ينغ يعدوه مبلعاً أمن رجوعه، ويحتمل أن يمنع ذلك الطالب بكل وحد، لأن أشد أحواله أن يمكنه إقامة الصف ومدائمة العدو، وهذه حالة لا نبح الصلاة على الدارة، وإنه تبح بالأرض صلاة الحوف، أنهي،

ويسط الكلام في الشمارية؟ ؟ هلى صلاة الممسينة، وصرح سجواؤها ركباً وماشياً وساعياً وتعرباناً، مستقبلي الفبلة وغير مستقبليها كيف ما يسكن.

وقال ابن عابدين<sup>(4)</sup>: وإن اشتد خوفهم وعجزوا هن النرول صلوا وكباتاً ولو مع السير مطلوبين، فالراكب لو طالباً لا تجوز صلاته لعدم ضرورة المخرف في حقم، وصفوا فرادي إلا إذ كان رديقاً للإمام فيصح الاقتداء به، وصلوا

J(F1F/1) (1)

<sup>(1) - «</sup>المنظى» (1/ CTT)

<sup>.(\</sup>res /1) (Y)

<sup>(</sup>٤) ﴿ وَاللَّهُ أَبِّنَ عَامِلْينِ \* ١١/ ٢٠٤ ؟.

بالإنجاء ألى جهة فالربيب، وقيدت بمنتي لغير المنطقاف، وسيق حدث، ولا تصح فيلاة الدنتي والسائف فيؤخر، أشي

وفي البدائع الله أو صلى رائعاً والفايه سائرة، الما كان مطاوياً عام يأس يام الآن الدير على الداية حقيقة، وإنها يضاف إيه من حيث الددي، قزدا جاء العمر القطعت الإضافة، لخلاف ما إنه صلى ماشياً أو سابعاً حيث لا يجوال وال كان الرائب طالعًا فلا بحال، الآنه لا حوف في حقم النهي

وعلم منه أن الصلاة ماشية لا تحور عنا هم معافل والصلاة واكباً بالإيساء تجور للمطلوب دون الطالب، ولا يدهب منيك أن هدك مسالتين، مسألة الالتحام والدسايقة، ومسألة العلام، علا تحايف إحدادها بالاحران

قال الأنهائة فولد: قولد على حوص أكثر من دلك إفسال رائباً أو فاتما ثومن إبدائاً المحديث، به قال سالك والشافعي وسيرهما أنه لا يبرك ما يتحاج إليه على فواد أو فعل، إلا أن الشافعي قال: إنه يجوز من ذاك ناشره السير، وما يكثر يبطق، ومنع أبو حديثة وابز على لبلي وبعض أمل الشام ومكمول صلاة المسابقة، وقالوا. لا يتبلي الخاص إلا إلى العبلق، فإلى لم يتبل توقها حتى بأمن، واحتموا بقصة الخدي، قالوا الو سازت كيت تبسر بم يشغله دلك، والحجة عليهم أن صلاة الحوص فرصت بعد، فهي باسحة، ومن أحاز علاة السحة الفوا على حواره كذلك للمطلوب.

والحشلموه في الطائب، همال مالك والأشترون: لا يرق، وقال المشاومي والأوزاعي وامن عبد الحاف الاحسلي المناشر، إلا مالأرض، وقال الشافعي، إلا أنا ينقطع بأصحابه، وهال الأوراعي: إلا أنا يكون شرب العلمود، النهي

<sup>(</sup>m. 104/11 (t)

<sup>(43)</sup> المنظار المؤكسية إقتبتك المستدنوا (4) 25% والأربيليوع (4) (43) (73) والمنتبي المتحاج (1) (2)

قال مانگ افال باقع الا أوى علد الله أن تحدر حالته إلا عل رئدان الله جور

القريمة المستري في 197 م تقاب التصنيرة الانتسورة التقريم 188 م الهوافات منابع فراملا أو رادية

ادر فرأف أمنا فيقول إلى الدحم اللسال للساهد الداومي ألهم بصفول إكداء على دالهم وطال أبو حايفة الاستمال على دالهم وطال أبو حايفة الاستمال السائل المناسق المناسق وطال أبو حايفة الاستمال السائل المناسق المناسق المناسق المناسق المناسق المناسق المناسق المناسق المناسقات على المناسقات على المناسقات على المناسقات على المناسقات المناسقات على المناسقات المناسقات

وكان من مضيري التحييب والشافعة الأفواء أن طافر القرآن تويا مم، ملا شك في أما فوله (فياما على أقلمهم في التحليث السلاكي موله من بقي التابيء وإليا يطهر ميل البحاري إذ قال: المال سلاة المماف وإمالا ورفياله ا ومحراء قدود فال الحافظ (17 يوبه أن المياد به لحهد القائم، ويقلس عمل المهامي فيها الالإ

افال بحيى: قال مالك: قال نافع. لا أرى؛ مصح الهجرة أي لا أصل (عند الله) إن عمر (حقاله) أي حدث عدًا الحديث الإلا عن رسول الله (عد الله)

فان الواري هي نميسر عوله تعالى: ﴿ فَإِلَّ حَفَيْهُ فِهَالَا لَوْ أَكُمَالًا ۗ الْأَدُّ اللهُ الدول فيستان أحدهما: أن تقود في حال العثال، وهو الدراه مهدد الإراد والدي التي عبر حاله المال، وهو الداكور في سورة النساد،

والله مسرة بشرة: الأنة ١٣٤٤.

<sup>(</sup>٥) الاحكام التوكر المحليات (١٠ و١٥ - ١٩٤٩)

CONTROL OF CO

اله ۱۹۶۹ في **وحيلانش**ي عن مادليا، عن الحالي بن داماه ، فاق والعالم بن أنك ميا أن مارية المدامي رشول الله اتات الطّلها. والعمد والذج **المح**ليق الشّل الأنك الكُذّار

جاء في معدد عن جابر مرفوعات

أخر مد المحاري في الثان قيات موافقت الصلاة. ٣٦ بالما من فيس بالدس حرامة بعد قوات قوف .

ومسلم في ٢٠ قال كتاب العلماجية وقواسم الفقائلة، ٣٦ ياياب الدليل لدي قال: الله (١٤ أوليم) في صلاء العمر بالحديث ١٩٠٤

ما سناده الخراجة البرخاري عي تفسير النفرة من عدد الله من موسعه عن ماليات. وفائل من عدد البرا<sup>ال ال</sup> رواد عن الماقع جساعة أبو بشكوا مي رفعه عنهاو البن أمي فنت وموسى بن عصة وقيات من موسى، وكافا رواه الرحري عن سام دامن من عمر مرفوعا، ورواد خرفت بن معدل عن لهن عمر مرفوعات البهي

ا قال الحادة أثناء والحنفظ على فوقعة عمان كان حومةً؛ هن هو عرفوع أو موقوة ؟ والراجع الرفع

1939 - اطالت من يحيى من سعية الأردياري في سعية بن المستدا مردياة الله فال سعية بن المستدا مردياة فالد في المالي رسول الذرة الطهر والعصر يوم الفرزة اللحية في المحتلق المحي عرب الاحراب حمهور أهل المعاري عالى أنها في شوال سنة حمير، والدخالي على أنها في شوال سنة حمير، والدخالي المنسس وقد أحيام في عوره الأحراب المستدرا وقد أحيام على أنه الله هدفانه نبيء من المبتوعة في عربه الأحراب واحتلفوا مناك في موضعين الأول: في تعين الموات والحمج بيراما راد في المحات المائويات والحمج بيراما راد في

<sup>(</sup>۱۱) معر ۱۳۷۰هاره (۲۷ دی)

<sup>(</sup>۱) افتح شري ۲۱۱ (۲۲)

أما الأولى، فيحديث الباب بدر على أن المنات الملاتان: الطهر، والعديد الولى البيان الطهر، والعديد الي حديد أبي معيد عبد أسعة والسامي أنهم معاوم في حريد أبي معيد عبد أسعة والسامي أنهم معاوم في حرائلة في والعصر والمنعرب، وصفوا المعد مول الليل، وذلك قال الايدول المرائلة في حديث وعبد الرائل والسيني والديامي والدومي وأبو معيى الموصلي، وفي حديث الن سعود عبد الرائل والسائل، النهم سعليه عن أربع صلوات بوم المختدة على ذهب من ألبل ما شاء الها،

ممال إلى العربي إلى الدخوج، فقال، إن الصحيح إن الصلاة التي أعلل سهد واحدة، وهي العجد، قال الجافظا ، وزيله حديث على في مسلم المحولة عن الصلاة الوسطى فيلاة العصرة، وحمع الدوري بأد وقعه الخدوق شبت أيادة، فكان هذا في بعض الأيام، وهذا في بعضه، قال المحافظا: ويقويه أن في رويتي أبي سجد وابي مسعود، ليس فيها تعرض لفسة همر، الم جيدا أن في الدارة ولع بعد حروج وقت المعرب، نتهى،

<sup>(</sup>١) المنظر التوباة المعاليج (٣٠/ ١٥٠٠.

<sup>(</sup>١٤) افضح التاريء (٢٩/٢٠).

<sup>(</sup>۲) - مسعد مماري - (۲۰ ۱۰۸)

وأما الثاني خفيل: أخرها بيخ نسباناً، ويؤيده ما روى أحمد من حديث ابن تهيمة عن حديث ابن تهيمة عن المدينة ابن تهيمة عام الأحزاب صلى المغرب، فقما قرغ قال. أهل علم أحد صكى أبن صليت المصرة، قانوا: لا با رسول الله ما صنيتها، فامر السؤذن فأتام فصلى العصر، م أعاد استرب، كذا في العبني،

قال الجافظ: وفي صبحة هذا الجنبث نظره لأنه مخالف النا في الصبحيية من فوله ﷺ لعمر: •والله ما صليتها؛ ويمكن الجمع بيلهما يتكلف التهي.

قلت: ويمكن أن يجمع بأنه كالتركان نسبها الله الأداء، ثم نما استضمر عن الفوم وتحقق القوت جاء إذ ذاك عمر ـ رضي الله عنه ـ فأحمر قصته، فقال ألان اواقه ما صلبتها (ع وقبل: كان عمدا، فقبل: كانت قبل نزول صلاة المخوف، وإليه مال الحاقظ في الفنح»، وصرّح به في مواضع من كتابه، وبه حزم ابن الغيم في «الهدي»، والقرطبي في «شرح مسلم»، والقاضي عباشر مي «المشفاء» وحكاء ابن رشد عن الجمهور، وإنفام الرسط في ذلك في المبحث الشفي من الجمهور، وإنفام الرسط في ذلك في المبحث الشفي من الأحاث العثقامة في بدء الخوف.

وحكى العيني عن الطحاوي: قد بجوز أن السي يَثِيَّة لم يصل يومتذ، لانه لم يكن أمر حيدة أن يصلّي راكباً، فل على ذلك حديث الخدري، قال: حسب بوم الحددق، الحديث. وفيه. وذلك قبل أن ينزل الله عز وحل في الحرف: ﴿ وَمَالًا أَوْ الْكُنَّانَ ﴾ فأحمر أمو حديد أن توكيم للصلاة يومنة ركباناً إنها كان قبل أن يناح لهم ذلك. انتهى.

قلمت: وهمنا صريح الروابة التي أحرجها الطيالسي وعدد الرزاق وابن أسي ضيبة وأحمد وهيد إن حمية والنسائي وأبو يعلى والمبهقي في استنها والطحاوي عن أبي سعيد الخدري، قال: اكنا مع رسول الله يُؤيّر بوم الحدق قشغاناء الحديث. وفي أخره: وذاك قبل أن ينزل عارم ﴿ فَإِنْ جَمَّهُمْ وَيُمَالُا أَزْ وَكُمَّا أَنَّهُ وَهَذَا انقول أرحه عندي، قاله جامع للأقوال والروايات المختلفة، وهو انسواه مما ورد قبل يزول الحوف، يعني الحكم الخاص في الخوف، وقبل: كان يعد نزول الخوف، لكنه ثم يقع له الفراغ عن شانه.

قال العبني<sup>(1)</sup> بعد سرد الأقوال في ذلك والأحسن في ذلك مع مراعمة الأدب، هو الذي قاله الطحاوي: وقد يحوز أن يكون النبي ﷺ ثم يصل يوملة لأبه كان يقامل، فالفتال عمل، والصلاة لا يكون فيها عمل، ويجوز أنه لم يكن أمر أن يعملي راكباً، النهي.

وقال المجتمعات في اأحكام فقرآن الله والدمن يخط لم يصل يوم الجندق الأنه كاد مشغولاً بالقنال، والاشتخار بالقنال يمنع الصلاة، ولذلك قال يحيره الهلا الله فيورهم ومونهم ناراً كما شغلوما عن الصلاة الوسطى»، فإن قبل إلها لم يصل الأمام مهكن نزلت صلاة الخوف، قبل له، قد ذكر محمد بن إسحاق والواقدي حسماً أن غزوة دات الرفاع قبل الخندق، فكل أن تركه يجير صلاة الحرف رسا كال للعال لأنه بمنع صحتها وينافيها، النهى.

وقال ابن العربي في اللعارضة؛ وإنما نوك النبي بيجة لعدم الإمكان.

قال المعاقط في اللتحا<sup>679</sup>: اختلف في مسب تأخير الصلاة يوم التحدق، هل كان تسبالة أو عمدة؟، وعلى النامي هل كان لمشغل مالفتال أو لتعار العلهارة أو قبل مزول أية الحوف؟، وإلى الأول وهو الشغل جبح البخاري، وإلى الثاني جنح المائكية والحنابلة، لأن الصلاة لا تبطل عمدهم بالشعل

 <sup>(</sup>۱) الطي المصلح القاري ((3/ ١٤٤٥).

<sup>(0) (</sup>f/AB).

<sup>(</sup>٣) - فقع الباري: (١٢١/١٤).

قال فاللك: ﴿ فَالِيفُ الْقَالِمِينَ لَا فَاحَمُهِ، عَلَى طَالِحِ لَيْ خَوَابٍ، أَ لَيْكُ مَا سَمِعُكَ إِلَيْ فِي طَلَالُهُ الْتَحْوِبِ

الكتبر، وإلى الثالث جمع الشافعية وعكس بعضهم، فقال: إن تأخير، بنيخ يوم الخندق دال على نسم صلاة العوف.

قال ابن القصار؛ وحمَّة قول من لا يعرف السبس، لأن صلاة الحوف نول عد الخدق، فكت ينسخ الأول الأخر، النهي.

رقاله ابن الماحشون. ربعا ترك النبي تلخ صلاة الخوف يوم الخدق لأنه حضره وحكمها أن تكون في السفر، قال ابن العربي في الفارضة (\*\*\* وهو نظر ضعف

(قال بحيى: قال عالما : وحقيت الناسم من محمد) بن أبي بكر (عن اسالح من خوات المذكور قبل دلك (أحب ما سمعت إلى في صلاة الموق المقدم ما قال ابن عبد الدرائة: أنه الذي رجع إليه مالك بعد أن قال بحديث مربد من رومان. وعلم منه أن ما في أبي تاوه، قال مالك: وحديث يريد بن رومان أحب إلى قوله المرجوع عنه قال الدارقطي بعدم أحرج حديث يريد من رومان: قال ابن وهب: قال مالك. أحب إلى هذا ثم وجع وقال. يريد من رومان: قال الدارقطي بعده السلام أحب إلى، إنهى

قال السهيلي: اختلف الفقهاء في الترجيح، فقالت طائقة يسبل منها بها كان أشبه نظاهر القرآف: وقائت طائقة. لجنهد في طلب أخيرها، فإنه الناسخ لما قبله، وطائقة بجسيمها على لما قبله، وطائقة بجسيمها على حسب اختلاف الأحوان، التهى قاله المحافظ، وفي العيني،: قال بي حرم، إن صفة صلاة الخوف في حديث أبي بكرة أفضل الصفات، لأنها أخر قبل رسول الله كانه، النهى.

الله) النقر: فالإستدكارة (١٨/٧).

وقال الحافظ<sup>(۱)</sup>: رجُح ابن صد البر حديث ابن عمر على غيره لقوة الإسناد ولموافقة الأصول، وعن أحمد قال: تبت في الخوف سنة أحاديث أو سبعة أيها فعل المرد حاز، ومال إلى ترحيح حديث سهل، وكنا رجَحَه الشافعي، ولم يختر إسحاق شيئاً على شيء، وبه قال الطبوي وغير واحد، منهم ابن المنفر، وسرد ثمانية أوجه، انتهى.

وقال أيضاً: وما ذهب إليه مالك من مرجيح هذه الكيمية وافقه الشائمي وأحمد وداود على ترجيحها، تسلامتها من كثرة المخالفة، ولكومها أحوط لأمر الحرب، مع تجويزهم الكرفرة التي في حديث ابن عمر، وتقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر متسوخة، ولم يثبت ذلك عنه، وظاهر كلام المالكية عدم إحازة الكيفية في حديث ابن عمر.

واستلفوا في كيفية روابة سهل بن أبي حتمة في موضع واحد، وهو أن الإمام من بسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية، أو ينتظرها في التشهد ليسلموا معه، فبالأول قال العالكية، وزعم ابن حزم أنه لم يرو عن أحد من السلم الفول بذلك، انتهن.

ولم تفرق السائكية والحنفية بين أن يكون العدو في جهة الفيلة أو لا، وقرق الشافعي والجمهور، فحملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة، وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى حديث ابن عباس، انتهى.

قلت: وكذلك الإمام أحمد لم يفرق بين كون العدر في القبلة وغيرها إذ قال: وأعمال حديث منهل، وكدا ثم يقرق فيها أهل فروعه، والمراد بحديث سهل في قلامه هو طريق يزيد بن رومان، كما تقدم في حديثه.

قلت: وقد علمت مما تقدم محتار الأثمة الأربعة في صلاة الخوف من

<sup>(</sup>١) هنتج الباري، (٦/ ٤٣١)، والكر: الاستفكار، (٧/ ٧٠٠).

أن الإمام مالكاً اختار حدث القاسم بي محمد، وأن الإمام أحمد . رضي الله عمه لـ اختار حديث بريد بن رودان، وأن الإمام الشاهمي ـ وفيني الله عنه ـ قرق بيس كون الحدو في القبلة وعبرها، واحتار على الأول حديث فصة عسمان، وعلى الثاني حليت بريد بن رومان. وأن الحصة أخذوا في الله رواية ابن عمير والن مسعود دارضي الله عنهبوات

قال الجصاص في الحكام القراناا<sup>00</sup> فاتفق الرا مسعود والن عاس وابن عمر وجابر وحليقة وزيد بن نابت: أن النس كليّ صبى بوحدي الطائفتين وكحة والطائقة الأحرى مواجهو العدره المرصلين بالأحرى وكعة، وإن أحداً مهم لم يفص للمة صلاله قبل فراغ رسول الله ليجيز.

<sup>(</sup>Yn+/Y) (1)

### ١٢ ـ كتاب صلاة الكسوف

#### (١) بناب العمل في صلاة الكسوف

#### (١) العمل في صلاة كسوف الشمس

هكذا في النسخ الهندية، وفي النسخ المصرية: «العمل في فسلاة الكسوف» والبؤدي واحد، لأنّ العراد بالكسوف، هو كسوف الشمس، وفيه أيضاً عنة أنخات:

الأول: في لفته، فهو مصدر كسفت الشمس بفتح الكاف، وحكي ضمها، وهم نادو. وفي مسلم ( ) من عروة: الآ تقولون كسفت الشمس، ولكن قولوا : كسفت، لكن الأحاديث الصحيحة تخالفه، لتبوتها بافظ الكسوف في الشمس، من طرق كثيرة، والمشهور في استعمال الفقهاء أن الكسوف للشمس، والحسوف للقمر، واختاره تعلب، ودكر الجوهري أنه الأفصح، وقبل هو متمين، وعن بعضهم عكسه، وفلطه عياض تقوله تعالى: ﴿ وَمَنَتُ الْفَنَرُ فَيْكُ اللَّهُ وَقِيلًا اللَّهُ عَلَالًا اللَّهُ عَلَالًا اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّ

ويُؤْبِ البحاري في اصحيحه: العل يقول: كلفت الشمس أو خسفته وأورد فيه الرواية الدالة على استعمال كن منهما في كل منهما<sup>(۱)</sup>. والكسوف لقة. التغير إلى السواد، والخسوف النقصان، أو الفال، وقبل: يقال: الكسوف في الابتداء، وبالنخاء في الانتهاء، وقبل: بالكاف للعاب جميع الضواء وبالخاء لبعضه، وقبل غير ذلك، قال ابن الهمام: يقال: كسف الله الشمس، يتعدى، وكسفت اللمس لا يتعلَّى، والإضافة من قبيل إضافة الشيء إلى سبه،

<sup>(</sup>۱) (صبيح سيلم ( (۱۹۸۸)).

<sup>(1)</sup> انظر، افتح الباري، (١٩٣٥/١).

والثاني: وهم فعل الهيئة أن كسوف الشمس لا حقيقة أنه، فيها لا تتغير في تصبيها، وإنما الشمر يحول بيننا وبينها، وبورها باني، وأما كسوف الشمر فحقيقي، فين صوء الشمس، وكسوفه يحيلولة غلل الأرض بين الشمس وبينا بنقطة النفاطع، فلا ينتى فيه ضوة ألينة، وأبطله من العربي بأنهم وعموا أن الشمس أصفاف القدر، فكف يحيب الأصغر الأكبر إذا قابلة.

قال العيلي "" وأيضاً قالم. إن الشمل أكثر من الأرض بتسجل فيحفاً أو تحوجاً، وقائم إلى قصر أكبر منها الأطفاع في أو تحوجاً، وقائم الأطفاع في ظل الأصمر؟ وقيما تحجب الأرض بور الشمل ، وهي في زاوية منها، وأيضاً عائمين لها فلك ومحرى، ولا حلاف أن قل واحد منهما لا يعلم مجراه كل يوم إلى منلم، ظو كان الكسوف لوقوعه في ظل الأرض في وقت، لمكان دلك الوقاع محدوداً معلوماً، لأن المنجرى منهما الأرض في وقت، لمكان دلك الوقاع محدوداً معلوماً، لأن المنجرى منهما وحدود معلوم، قلما كان تأتي في الأوقاع المنحنفة والجري واحد، والحماب واحد، عام تفعاً فماد توفيهم.

وقال بن دنيق العبد. وبما يعتقد بعضهم أن الذي يدكره أهل الحساب بدائي قوله عليه السلام! «يخوف الله بهما عدده وليس بشيء لأن لله تعالى العمالاً على حسب العاده وأفعالاً حارجة عن دلك، وقدرته حاشيه على كل مسب، فنه أن يقتطع ما شاء من الأسياب والمسببات بعضها عن بعشي.

والحاصل أن تول أهل الحساب إن ذال حفاً لا بنافي التخويف، قال العبنى: فإذ قبل: ما فكسوف؟ بحالت: بأنه تعير بخلقه اته تعالى فيهما لأمر يشاؤه ولا يُقرى ما هو، ويكون تخويفُ تناعتبار بهما مع عظم خلقهما فكيف بابل أم الضعيف، وقبل: يحتمل أن يكون عند تجلي الله سمحانه وتقدّر، كما

<sup>(</sup>١) - أعمدة القاري ( (٢٠ / ٢٠٠٠).

هي حديث فيضه الهلامي عند أبي داود والساني: هوإدا تجلي بشيء من حلفه حشع له، الحديث، الثبني، وعراء الحافظ<sup>(1)</sup> إلى أحمد وابن ماحه وأنكره الغرالي، ودد قوله العيني<sup>(1)</sup> فارجع إنه إن ششت.

وقال كرف يرم الحابث وقد ألنه حدامة من العلماء وصححه ابن خريمة والمحاكم؟ قال الن خريمة والمحاكم؟ قال الن خريمة المحالم فلم فلم الترابعة مع أنها صبية على أن العالم فلم ي الشكل وفقاع المسرع بعطي خلاف ولمات مع أنها صبية على أن العالم كراي الشكل وفقاع السرع بعطي خلاف ولمات والثابت من قواعد السرع أن الكسوف أتر الإرادة المتنسخة وعمل المحاعل المحتدرة فيخلل في هدين الجرمين النور مي شاءه والطبعة مني شاء من غير توقف على مبيد أو ربط بالحراب والمحلمات الذي وذا الدر في قد ألده غير واحد من أهل العلم، وهو ثابت من حيث المحتى أيضاً، الذي النورية والإدارة ون طالم الحمال الحسيء قبانا لحلى الطبست الأبور ليبيد، ويؤيده قولة بعالى: فلمات أنكي كَمُكُلُو \$ أنّا التهي

ويؤيده ما روى عن طاوس أنه تطر إلى الشيمس وقد مكسفت، فيكن عتى كاد أن يموت، وقال. هي أخوف لله صار التهلي ما في القنج ال<sup>41</sup>.

والثالث التالي الدشهور في أمام الخاطلة أنهما يتكممان الحدوث نعبر في الأرس من موت أو ضرر، فأبطئه النبي يتلق بأنه اعتباد باطل، وأمهما مسجرات لله تعالى، وأنذا ورد في الروايات الكشيرة أمهما لا يخسفان للموت أحد ولا تجابله.

الاد) العصر البادي؛ (۲/ ۲۲۵)

<sup>(</sup>۳) مستد الناريء (۲) (۳) (۲)

<sup>(</sup>٣) سورة الأمراب. الآم ١٤٣.

<sup>(</sup>١) العنج الناري ١٥٢٧/٢٥٠

والوابع : في فوائد الكسوف والأكساء قال المبني<sup>605</sup> فيه سيم فوائد، ثم تكرها ، وقائر خيرة غيرها، وحملة مه قالوا في الكسوف من النواق :

- أأب طهور النصرف في هذبن الخليس العصيمين
  - الأبراء برعاج الغلوب العاطة وبضافتها
    - \* وتبيع جام شأن من بمبدهما:
- لذات رنبوي أتناص أسودح الفيراف لكوعده يمعل بهدا دلث
- د دم بعادات شراط کانا علیه فیکان نسبیا علی خوب اشکر روحاء طور.
  - ١١ والزمازم ألما قد يوحد من لا فلما ماء فكيما مر أنا ذب
- الاستولال الصلوات المعروضة هدول عادة فلا يوجد قيها الهيبال ١٤٠٠
   إلى اسرح الإحباء والعبني وجرهد.

وقال مسجما الشاه ولي الله الدهاوي " الأصل عيها أن الأبال و طهرت الفاهات لها الدموس، والتجاب إلى الدانعال والتكت على الدوالا والدالا والدالا الطاهات طلك الحالم عليمه المغامل، يسعى أن يشهل في الدهاء والدالا، والدال أشمار اليوء وأيت فإلها والدال والدال المستعمر فيها الحالون الفرع، ومرح رسول الله يشتر عدها الأحل دلك، وهي أوقات مراك الموادر الروحان، في الأوصل.

فالمعاسب للمحسن الله عقرب إلى الله سر رجل في نفت الأوقاب، وهو قولة لكلة في القسوف في حادث المحياد - افإذا تحلى الله فسيء من حلقه تخشع

اصل الأسفة القاري ( 1.3 / 2.3).

<sup>(</sup>٣٠/١٤) في المنظم (١٠٠) والمنظم (١٠٠)

بعار وأيضا فالكفار يسجدون للشمس والقمر وكانا من حق المؤمل إدا وأي أله حدد استحقاقها العبلاده أنا يتصرع إلى الله عرا وجال ويسجد له وهو عوله دَّهُ أَنَّى اللَّهِ ذَا يُحَدُّوا لِلشَّنِينِ وَلَا الْقَاشِرِ <u>وَاسْجُمُونَا فَعَ</u> ٱلْذِينِ حَلَقَهُنَّ <sup>(11</sup> أَسَاكُون شما أشتين وحراه مسكناً لسكرياه النهيء

واني عدرج الإفتاع أ<sup>19</sup>: ثبل في سبب الخسوف: إن العمائلة يحرط وفي المهدم يحرر غادا وقعد فيعاجال سيرها المسر ضووها

ذال السيوطي العكمة عهما أن الله تعالى لما أجرى في سامؤ عاممه أنا الكوائب نعاد من دوله مخصوصة النَّيْرين، فضي خليهما بالكسوف والعسوف، وديايا دنك دلاله مدي الهمة مع البراق بوردها، وما يطهر من حسن أتارهما والموران في أعمالح العداد مسيرات. قال ابن الحداد أحدث كسوف السمس لحوامله الصاد بحسر أصوبها ليوجعوا إلى العاعة، فإن عدد أنعمة إذا حسب لم للما زرع. ولم يحف ندوء ولو تحفيل له نضح

البرقيا التي الشبار خدامل لا توجه في الفعر، وبالعكس، فالدالة تعالى حمل الشهيس طناحة للانبار والفاكهة. ولولاها ما بيد ورم ولا حرجت وكهة و ومرز خواهيب أنصأ أبها برطب بدن الإساران إدائاج فنهاء وأدكر العاد الباردء وتُبَرِّد النظيم الجار، ومن جوامل القمر: أنه بعالين جعته حساعا لساتر أنو -وهاتية، وإذا باه فيه الإنسار بصفر لوله وتنقل لولده وتستوس العظام. وينالي أراب الكتان، روزه أن السواه الذي فيه الرامسجة حيرانيل، كما حكاه السبوص في تصب تواد نواس. ﴿ هُوهُولًا فَيْقُا أَلَيْنِكُ بِقَالَ ﴿ إِنَّا يَظُرُتُ فِي السَّوَّاءُ الذي ف رحلت حروف اح م ان له ۱۰ بعني حمياً ١٠ امهي

الأيامان فصف الأيه ٢٥.

<sup>(25) (4) (40)</sup> 

ويسط في اشرح الإحيامة على حفيقة الكسوف الحقيقي بطريق أهل العرمان من الأثرار والطلمات، فارجع إليه لو كان لك ذوق من ذلك العن، والله الموقل لعرفانه.

والخامس: في ناريح الكسوف في زمانه ﷺ، واعتلف فيه أهن السير جداً، قال القاري<sup>(1)</sup>: قمله ﷺ لكسوف الشمس، وكفا للقمر في السنة الخامية في حمادي الأخرة كما صححه لين حيان، انتهى.

وروايات الحديث كلها منظافرة على أنه يوم مات إبراهيم بن النبي عليهما الصلاة والسلام.

وفي مشرح الإحيامة: مات إبراهيم عليه السلام بالمدينة في السنة العاشرة من الهجرة كما عليه جمهور أهل السير في ربيح الأول أو في رمضان أو دي الحجة، في حاشو الشهر، وعليه الأكثر، أو في أربعة أو في أربع عشرة، دي الحجة، في حلية أنه على قول ذي الحجة، لأنه قد ثبت أنه على شهد وقاته من غير خلاف ولا يهب أنه يليج كان إذ ذاك بمكة في حجة الوداع، لكن قبل: إنه كان في سنة تسع، قان ثبت صح ذلك، وجرم النووي بأنها كانت سنة الحديبية، ويجاب بأنه على رجع منها في آخر القعد، قلعلها كانت في آخر الشعد، قلعلها كانت في آخر الشعد،

فلت: وذكره في التاريخ الخميس؛ في السنة السادسة، فقال: وفي هذه السنة كسفت الشمس أول مرة، فيل: الكسوف الذي كان فيه موت إمراهيم، كذا في الوفاء؛

تم ذكر في السنة العاشوة، فقال: وفي هذه السنة، يوم النلائاء لعشر أيان خلون من ربيع الأول، توفي إبراهيم بن رسول الله ﷺ، وانكسفت الشمس يوم

<sup>(</sup>١) - امرقاه المعانيح؛ (٢١٧/٢).

مات، فقال الناسى: إنما كاللفت لموت إيوافيهم، قبل: إن الغالب أن الكاسوف يكون يوم الثامل والعشوين أو الناسع والعشرين، والكسفت في العاشر فقالوا. إنها كسفت للموتاء النهل.

وهي اشيرم الإحيامان وفي أوائل الثقات الاين حياد: أن الشمس كسمت في السنة السادسة قصلي عليه الصلاة والسلام صلاة الكسوف، لم كسفت في السنة العاشرة يوم مات اينه إبراهيم، انتهي،

وفي االأنوار المناطعة، من مسالك الشافعة، قال في الحائبة الناجوريا: شرعت صلاة كملوف الشمس في المنة الثانية من الهجرة، وصلاة خلوف القمر في الحاسة في جمادي الآخرة على الواجع، التهر

ودكر امن الجوري في «التلقيح». سنة سنة من الهجرة الكسوف، وذكو في العاشرة موت إبراهيم، ولم بذكر فيه الكسوف.

وفي الثمرف الشديء عن رمنانا <sup>453</sup> محمود شاه الفرنساوي. أنا الكسوف في عهده <u>تجة</u> والحداء والكسف وقت ثماني ساعات ونصف ساعة على حساب عرض المدينة في السة التاسعة سنة 1<sup>873</sup> محربة، التهيء.

والسائس، فيما قال أهل الهيئة: إن الكسوف لا يكون إلا في النامن والمشريل أو الناسج والمشرين، وقد ورد عند أهل الناريخ وقوعهما في الأوقات السخنلفة، وورد أن الشمس كسفت عند شهادة الإمام حسيل في

<sup>(</sup>٢) المكنة من الشرف الشديء والعنوات كمة في المعارف السنزاء.

العاسورات ونفيد عن العش راها على أهل البيته الدالو غاد الكسوف لربوعه في صلى الأرض في وقت. فكان هيك الوقت محدود معلومه. لان السحري ملهما محمره معلوم. فقما كان يأتي في الارفين المحامة، وأنه وباجري واحد والحداث واحك عمم تطعأ فساد قولهمه النهيء

وقال أبضها قال المعالمي ﴿ ﴿ يُحْوِلُ قُطَّا مِنْ النَّازُ تُعَالِمُ ۗ فِيهِ اللَّهُ لَضُولَ أَحَالَ الهيئة أأم أمر عادي لا يستدرولا يتاحاء الأنانو هان فلعك بسرافيه التحويقياء وبكون كالملغ والمحرر في المجارد التي أحوالية قالله. ونصاواها قال اس دينو العبد أن التعويف لا بناتي العسامية واستدل البيهمي على حدال الحساح العبد والحسوف بما روق على الرافدي وفاة الراهيم أن النبي تزو في الهاندراي الأبه

قال الذفيلي في المحتصور المسالين الله يقع ديث ولي يقع و والله قافر العالى الل سيء، يكن الضاح وقوع فلك قامساج روية الهازل لهنة التنامل والعشوس من الشهراء كداري اللعبنيان

والسابع واقتلف المحفقون مراشواء الحديث واللحول مراأهن يبقه والمبرواني لعلم الكنموف في زماله يختو، ورفراده، قال السووي: قال حساعة من العطاء ملهم إملحاق لي وتقويه وإلى حرير وابن المالمون جرب صابح لكسوب على أرفات ، و حملاف فيقانها معسان على ، أنَّ جوار جميد ذلك، قال البووي أبرقدا الفريء النهبي

وكذا حكى السهلتي" عن جماعة، طاق بعد ذكر الأوبات السحيقة في أممناه الرقعات، قال الشيخ ارمن عراماه المن دهيم إلى تصعيح الأحدار الله وفي في فعد الأحداث وال النسبي برائز صعبها مراساء مرة وكبرهس في كتل

<sup>60</sup> منج تاريخ (15,0<mark>0</mark>0).

......

رفعه الرموة ثلاث ركوعات، ومرة أربعه ركوعات، فأدى فل منهم ما حمظ، م إن الحميج جائزة وكأنه إلا كان بابلا في الرفوع إذا أنا بر الشمل قد تحدثه دهت إلى عدا إسحاق من راحوله، ومن بعدد محمد من إسحاق بن خريمة، وأبو بكر الصيحي، والخطابي، وأبو بكر بن محمد بن إبراهيم من المتاد حدجت والخلافات! (أم ينهي

وتقلم عن السيحت الخامس أن صبحب البخسيس، دهره مرتيز الأولى عن السنة السائمية، والبالية في البت العاشرة، وقال إلى تبسية هفي ما حكاه على القيم أن الما تسلّى يجيرة الخسرف بره واحدة يوم مات ويته وراهيم، التهلي، واليه عال السهشي في المستهاد وسيامي عال العشماوي في تحسوف القمر المدي في كتب الحاوث الذكتوف الشهد لم يتع في رمة إلا مره واحده

والثامن. في صلاة تكبيرف، واختلف الأنمة فيها للمسائل:

الأولى، في فكمها دقر في نشرح الإحباء أنها سنة مؤكده عمد الشافعي لتعدد في أميد من قول الشافعي لتعدد في أميد من قول عبد السلام: الامراز لا أن لنظره وعند أني فسلة سنة غير مؤكدة، وقول الشافعي في الأم أأأ الا يجهز تركها، حموه على الكرامة ليوافق كلامه مي موافع أخر، وصرح أبو عواده في المحجيجة يوجويهه، وإنهه دهب معن الجنبية، واحتاره صاحب الاحرازة وهو أبو ربد الديوسي، ثم من ارجلها سهد أنها أوجها بنتيس دن القير، وهو محجرج بالإجداع فيتم أنتها،

غال الحافظ الله الجانور على أنها سنة مؤكدة، وصرح أبو طوالة

الماء والمستانكوي المراوعة

<sup>1379 /</sup> Co. Sanda (2) • (2)

<sup>. (</sup>P (P 19) (P)

<sup>(1)</sup> خنج الباري، (2) ١٩٥٠)

.....

المحلفة. ويتمل ترين من المنبر عن أبي عنيقة أنه أو صهاد وقتل نقل بعص مصيعة، ويمل ترين من المنبر عن أبي عنيقة أنه أو صهاد وقتل نقل بعص مصيعي المحقية أنها والحية، التهل

وقال ابن الهمام: اللامر بهذا والظاهر أن الأمر المدب لأن المصلحة دمع الأمر الدجود، فهي مصلحة تعود إلينا دنيوية، إلى احراما قالة

احكى ابن وبيد الغامهم على سيتهداء وفي التل العارب العي سنة مؤكات حتى سفرا الوبي النشرج الكمر الألفائكية، ومن عبناً للعامل بالسلاة، وإذ تعلودي وهبي ومبائل فم بجد ميرة لكسوب الشمال اكتتال، التهيء.

رني الإنباع!. فدلاة الكسوف الشامل المخصوف سنة مؤتمة؛ وقال المعطوي على المراولي؟ فيلاة الكسوف الله المحطوي على المراولي؟ فيلا الكسوف الله المدال المحلول والجنة الشهراء وقال المحلول الله المحلف أنها والحية للأمراعا، وصرح أنو عوالة بوطوعها وعن بالنفاذ الله أجراها محري الجمعة، ونقل: فرض كفاية، والمجمعة فلت، النهى

الثانية. في يقتها، ها. العاطة في الصح<sup>17</sup>: لا يعت لصلاة الكسوط مين. لأثنية علف برؤيته في قرله عبد السلام. الزلاد الإسموط فنوسرا وصعواة وهي ممكنة في كل وفت من النهار، ربهذا فال الشافحي ومن تبعد، والسسر الحصية أوفات الكراهة، وهو مشهور الدهب أحسد، والل المالكية وفتها من حيل السافعة في الأوال، وفي رواية اللي عبلاد العصر، ورجح الأول بال

 $<sup>\{(</sup>x, Y/Y) = Y\}$ 

۱۳۶۱/۵۱ (محدد القاري) (۵/۱۳۶۱)

۲۵ منج لـاري (۱۳۱۸ ۱۳۶).

المقصود إيفاع عدد العبادة قبل الانجلاء ، وقد العقوا على أنها لا تقصى بعد الانجلاء علو الحصرت في وقت لأمكن لانجلاء قبله، فيموت المقصود، ولم أقعا في سيء من الطرق مع تقرنها على أنه يجهز صلاها إلا فسحل، لكن دنت وقع القاف، ولا يعد على منع ما عدام، والقفت الطوق على أنه بادر إليها، الهين.

قلت: ما حقي عن إمام أحمد من للمعتمد في ووعه، قال في الروض ولا تعلق إلى في الروض ولا تعلق إلى في المحتمد عند السجلي، ط ساعو وبدكر كما له كان البحلي، ط ساعو وبدكر كما له كان البحلي التعلق النوى من روات، قال في البحرح الكبيرا: ووقعه كالعبلاء من حلى الباقة إلى الروال، فإن حاء الزوال أو كسبت بعده، قو تسبل، قال البحري، فعال: أوله وقت حواز وقيه روايتان أخريال، فلت الكرهمة السجي، فعال: أوله وقت حواز البعثة بعد طارع الشمير، ولا خلاف في قلال، وأخره، فعن مالك في فلك فيلات روايال، أحدمها أخوها وقت زوال المتسمس، وو ها لين التاس والثالثة عمال بعد العصر، والثالثة تصالى بعد العصر، والثالثة تصالى بعد العصر، والثالثة تصالى بعد العصر، والثالثة تصالى بعد

قال العبي أنه مقال الكوفيون: لا تُصلُل في الأوقات المنتي عن الصلاة فيها، قورة النبي المنتي عن الصلاة فيها، قورة النبي خليلة، وبصلى في ساقر الاوقات، وبه قال الن أمل مليكة وعطء وجماعة والنجس وعكرية وعمرو بن شعيب وقددة وأبوب وإسماعيل بن علية وأحمد، وقال إسحاق، يصلون بعد العصر ما لم تصفر التسمس، وقو تحمد، في العروب لم تصل "" جماعاً، ولو طعمت مكسوفة ثم تصل "" حتى

<sup>(19)</sup> اللهج الجميدة اللهاجي، (19) (19).

<sup>(</sup>٣١/٣) هكذا في الأصل والطاهر لا عسلي.

تحل النافلة. وبه فال أحمد ومالك والخرون، وقال من المندر: به أقول خلاقاً للشاهعي، النهى.

والثالثة: في كيفيتها. واختلفوا بيها أيصاً بمواضع من عدد الركعات والركوع والجهر والخطبة وعبر دلك، سبآتي الكلام عليها في مواضعه من الروايات

والرابعة: في أما إذا لم تتحل، فهل تكور الصلاة أم لا؟ ففي الشرح "" الكبير، للمالكية الولا تكور الصلاة إن أنشوها قبل الانجلاء، وفي المدونة "" قال مائك وإن صلوا صلاة الحسوف جماعة أو صلاها رجل وحده قبقت الشمس على حالها لم تنجل، قال: يكفيهم صلاتهم، لا يصلون عبلاة الحسوف قائباً، ولكن الدعاء، ومن شاء ننفن، وإنما السنة في صلاة الخموف، فقد فرعوا عنها، انتهى، وكفلت في ابن المارب للحنايلة، ولا تماد إن فرعت قبل التجلي، بل يذكر ويدعو، وكفلك في ظاهر الرواية عندما، الركمتان، تم الدعاء حتى تنجلي.

التاسع: في خسوف الفسر، ذكر في حاشية أشرح الإقتاع الله العشماوي: الذي في كتب العديث أن خسوف القسر وقع مرتبن في زمه في أمه وكسوف التسمس لم يقع إلا مرقه انتهى، وفي أشرح الإحياء: ذكر صاحب الجمع العددة أن خسوف القمر وقع في السنة الوامعة، في جمادى الأخرة، ولم يشتهر أنه في جمادى الأخرة، ولم يشتهر أنه في جمع له الناس، انتهى، وسيأتي عن أميرة أبن حيانه: أن نقمر خسف في السنة الحامية.

Acres to

<sup>(100,0)</sup> (1)

<sup>..(</sup>ftw./f) (f)

وفي الناروخ الخميس <sup>69</sup> في وقائم السنة الخامسة: وفي هذا السنة الحامسة: وفي هذا السنة الحديث القسر عن جمادي الأحرة ، جعل النهود يغيربون بالطساس <sup>69</sup> و مقولون الحديث العسرة فصلا النهود يغيربون حتى الحلي القسرة العالم التالي عنه التهي . وفي الأثوارا عن مسالك الشافعية الشراعات صلاة خموف القمر في المنت العامسة من الهجرة في حمادي الأخرة على الرجع، كنا في احاشة الناجوران، التهي .

#### العاشر: في صلاة الحسوف، والخافوة فيها أيف. مواصع

الأول: في حكمها، والأنمة الاربعة متقفون على استحاب الصلاة فيه، ح الاختلاف قيما ينهم في كيفيتها، واستلوا على ذلك رواية أني يكرة عبد المحاري أن وظهرة الالساس والقابر أيبال التحديث، وقيما: قواذا كان ذلك معملواه وأصرح وبه ما في ابن حيال في مذ المحدث، ظهاة وأنتم شبد من فلك والمعالم من حديث عبد فه بن عبدون فينفا المخسف أحدهماك وفي حايث أبي فارد عن عبد بن عبير، وحديثي من أصدق أن للمضر، فإذا كمنا حديث أن العشر، والمعاري من أصدق أن المعشر، فإذا كمنا

والثاني الهل صلى رسول الله يتيه صلاة الخسوف؟ فكر في الصدولة؟\*\* مان مالك: لم سلعنا أن رسول له يَاثُ صلى إلا في خسوف الشمس، وحكى العاري عن العارفطني مستدم عن إلى عباس، أنه يُخِرُ صلى في كسوف الشمس

<sup>755479</sup> Cu

 <sup>(7)</sup> قال في عاليه والحديث (334/17) وانظام الطامر (أن الدخاس) ديما في فشاح الإراء (أن الدخاس)

<sup>(</sup>٣) أخرجه المحارق في من العملة في كسوف السمير (١٠٤٠)

<sup>(1) -</sup> تطرا قبال المستهود، (1) (37%).

<sup>(1) (1) (1)</sup> 

.....

و لفير أربع وكمات في أولج للحقات، ورساده جيد، وعن عائلة قالت إلى رسول الله ﷺ كان يصلي في كينوف الشيمس أربع وكعات وأربع للحقات، التهل

وفي الأناع (أنه عبد الله جان حالة الله على صلى في حسوف الفار. وفي الفتح الأن ووقع عبد الله جان أنه يبيخ قبل في كسوف الشمس والفتر، وأخرجه الطارفطان أبضاً، وفي هذا رد على من أطلق قامن رئسد أنه يميخ لم يصل فيه، ومسهم من أول فوله؛ الصلى فيه أي أمر بالصلاة، حسماً بين الروادين، وقال صاحب اللهامية أم يدنى أنه يبيخ صلى في كسوف الشمر جماعة، لكن حكم من حريان في السورة عبد أن أقام خصف في السائة الحاميم، فعيلى المبي تُنظر بأصحبه، وكانب أول صلاة كسوف في الإسلام، وهذا إن بيت انظى المبرة، انتهى.

والثالث: في كيميتها، فعد الحنابلة كما في فروعها كالكنوف ركعناه مع الجماعة، وفرادى بأربع وكرعاب، وجهر قراءة سوق الخطة بعدها، وبدول الجماعة والرادى بأربع وكرعاب، وجهر قراءة سوق الخطة بعدها، وبدول الإعادة إذا ثم يتحل، وكذلك عبد الشافعية، كالكسوف سرية، وفي الحصوف طهرية، وعبد المائكية، وفي الحصوف حهرية، وعبد المائكية، وكعناك جهراً كالوادل، غيام واحد وركوع واحد ويكره ثها الجماعة والمسحد، بن يؤتى بها في البوت قرادى، ويسحب تكرارها حتى يتحلى، وحدد العقيدة الحقيقة الخموف قرادى لأن القسر خسف حراراً في شهداً أبي تتلقه وثم ينقل أيضاً أنه جمع الناس، كدا في الألاوال الساطمة الخلت ولكونها صلاة ثبقة مجر قبها الحهر بانقراءة، ولا حصة بعدم

<sup>(</sup>MM:/NO:40)

<sup>(17)</sup> الدم الدري((1/454)).

المُكَارِّدُ مُ حَقَّتُهُ فِي يُحْنِي عَنْ مَالِكِ، عَنْ جَشَامِ بُنِ عُرُوةً، عَنْ أَبِهِ، عَنْ عَائِشَةً زُوْمِ النَّبِيُّ لِلَّةِ أَلَقَ قَالَتُ ﴿ خَيْفُتِ أَ .........

وفي العيني (٢٠)؛ قال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور؛ يجمع في الخصوف كما يجمع في الكسوف، وذهب أبو حيفة ومالك إلى أن لبس في خسوف القمر جماعة. قال العيني: أبو حنيقة لم يتف الجماعة، يل قال: الجماعة فيه غير سنة، س هي جائرة، وذلك لتعذر اجتماع الناس من أطراف السلاء وقد قال عليه الصلاة والسلام: «أقضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة، وقال مالك: لم ينفتا ولا أهل يلك أنه على جمع لكسوف القمر، ولا نقل عن أحد من الأئمة بعده أنه في حسم فيه، ونقل ابن قنامة في المعمية عن مالك؛ ليس في كسوف القمر سنة، ولا صلاة.

وقال السهلسة بمكن أن يكون تركه بللله واقه أعلم وحمة تلمؤمنين، لملا تحفر بيوتهم بالليل فيخطفهم الناس ويسرقون، وقال ابن القصار خسوف انقصر يتفق لبلاً، فيشق الاحتماع لم، وربعا أدوك الناس نياماً فينقل حليهم الخروج، ولا ينغي أن يقاس على الكسوف، لانه يدركهم مستيقطين ولا يشق اجتماعهم، ثم أحاب العيني عن الروايات اللالة على الجماعة تها، فدرجم إليه إل شت، لا يسعه فذا المعتصر.

1/870 \_ (سالك عن هشام بن عورة، عن أبيه) أي عووة بن الزبيو، وريدة لفظ اعمل أبيه لا توجد في أكثر السنخ المصرية (\*\*) والظاهر أنه سفوط من الناسع وهو موجود في سخة الشروح من الزرقاني والماحي، ولم يتعرض أحد من الشراح بترك (عن عائشة) أمّ المؤمنين (زوج النبي ﷺ أنها قالت الحسفة) يفتح الخدم على أنه متعد،

<sup>(</sup>١) - فعده القاري- (١٥/ ٣٠٢).

<sup>(</sup>٣) ولا توحد في (الاستذكار) (١٦٦/٧) أيضاً.

والسيس في عهد والنول الماء أرب فصلى أصوار الله أرز الألكاس، أال

وحكى الريا صلاح معد وأم يبنى دليلاً الشمس؛ فالصوالي عهدا أي إمان ارسول الله ب الراد في رواية الصحيحين و فيعث منافية والصلاة جامعة: ابتادي بها النديا الحققة كما صوح به في الدر المعتارات ولم ارد في فروح الماكمة، وألكر، ها في العلم، لكن حكى المسوقي عن القاصي عباس أنه استحلق أذا بقال عند كل صلاة لا يوفد لها: الصلاة حامية،

العصلي وسول العدان، بالدنس؟ استدن بعدم دكر الوصوء على أنه يجه كان احتافظ على الوضوء، ول راسليء الا الدائدواء على الطهارة حدير بحاله فيد. العمر بصح الاستاذات سية على الحصاعة، ودكر الل وقتل الخاق الأصة على الجماعة وليان

وقال الشوكان "أسمت مالك والسافعي وأحمد وجمهور العلمات الي الماحة الكنوف الشوكان "أنجماعة الي أن ماحة الكنوف وقبل الجماعة موط في ماحة الكنوف وقبل الجماعة موط في مكت في فقل وقبل العواليون إن المحكمة الكنوف وقبل المحراة عن التي حيثة وطلب أن الاصاد شرص التحريف في السرح عالمها عن التي حيثة وطلب التاليف الكنوف والخبوف النواي في السرح عالمها عن اللك أنها دالل في الكنوف والخبوف، النهى محمول المحراة الكنوف والخبوف، النهى محمول المحلول الكنوف والخبوف النهى محمول المحراة عن التحريف النها دالل في الكنوف النهى محمول الكنوف النها الكنوف النها اللها الكنوف النها الكنوف الكنوف النها الكنوف الكنوف النها الكنوف الكنو

وقال الأبلي (10) هملائها منة عند التحسيع، والجماعة فيها منة عبد الأكبر، وذكر الحظالي على العراقيين أنه لا يتصلح لها، وقال أبن حيست الحياج فها شرط، أشهى،

وهي النسخ الاحتياء؛ على البرومية، استنجب الجمياعة في صلاة الكسوفين، وذلا وحمَّ أن العماعة فيهما سرط، وحمَّ لا طام الا في جماعة واحدة كالجمع، وهما شاؤان، شهى

<sup>(2)</sup> الميا الأرمار (12 تا14)

<sup>(18)</sup> الإكمال اكسال المعلم (18) (18)

النواب المحاري اصلاة الخموف حماعة عال الحفوظ أ<sup>45</sup> ي إن الو يحضر الإمام الرائب فنوم لهم العمليم، وله قال الحلهور الواهل النوري، إن الم يحضر الإمام صلوم هادي.

وقال العين "أن أشار بها إلى أنها بالحناعة سنة، وقال ساحب الأدو الذي يصلي الأدو الذي يصلي الأدو الذي يصلي المحمدة والمدارات الحمدة والمدارات الحمدة والمدارات الحمدة والمدارات وهي المدرعياتي اليونهم فيها إمام ميها بؤدل السلطان، لأن احتماع الناس ويما أويها فتم وحثلاء ولو ثم يعمها الامام صلى الناس هرادي، انهي،

وفي أبيل العاربة، فعلها حماعة للمسجد أفقيل، وفي الروض المربح الله الله المربع المسجد أفقيل، وفي اللهرج المربع الله الكليم الله المالكية الرابعة المربعة المربعة وأما القد في حيامة الكليمة في المربعة الم

وفي والدر المحتار <sup>176</sup> الصلى بالناس من سلك إدامة الحدم وكعش، وال الل مالدين الهياد النصبتات بعني فعلها بالحماطة إله وجد إليام الجمعة، وإلا فلا تسبحه الحدادة، الراسلين فرادي، هذا فقاهر الرزاية، وعن الإمام

 $A(x_1, A(x_1)) = \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1)) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1))) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1)) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1))) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1)) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1))) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1)) + \frac{1}{2} (A(x_1, A(x_1)$ 

<sup>(</sup>د) المولد شريء (د) 1959.

JUNEAU OF THE

A (2017) (18)

<sup>(</sup>CAT . 1) (2)

<sup>18870 00</sup> 

فعام فاصال العنام، في ركع فاطال الراباع، ثم فاه فأطال الدائم. الراباء المسال المسال المسال المسال المسال المسال المسال المساطة في المسجدة في غير أم له الاصطارة: لكا أمام مسجد أن يصل المساطة في المسجدة

في غير رواية اللاصدلية؛ لكل إمام مسجد أن تقبلني تجهاعة في تستحده. التهي

قاق في المتقالع "": قد هذه العملاة تمام بالحماعة، لأنه يؤخ أقامها بالجماعة، لأنه يؤخ أقامها بالجماعة، ولا يؤخ أقامها بالمجماعة، ولا تقيمة والعيابي ، قاما الله يعيمها كل قام في مسجدهم فلاء ورون عن أني حبيعة الرصاي الله عدم الجواز، والصاحرح قام الرواية، لأن أداء عنه الصلاة بالمحساعة عرب باقامة الله في هو قام مقامة التين.

افتام فاطال اللتهام المول القاءة، رفي الرواية الاللة للموا من سبره اللقرء وطول القيامة فيها مستحد عبد الكول وجعلها الشائعية في فره عبد للات هدرة إحداها: تحاف على والاعتبارة إحداها: تحاف على والاعتبار منها لوكوعيل في كل رفعة مع الاقتصار هلى المائحة فقطة وتأثيباً رغو الاكتبار منهما أن يصلى برتوعيل في كل رفعة مع تعقوباً القدامة أن المتحبال الإصافة وإلى المرح الإحباء عن الشافعية استحبال الإصافة وإلى المرح الإحباء عن الشافعية استحبال الإصافة وإلى الهراكة والمراكة والمراكة المنافعية المتحبال الإصافة وإلى المرح الإحباء عن الشافعية المتحبال الإصافة وإلى المراكة والمراكة المنافعية المتحبال الإحباء المنافعية المتحدال المراكة المنافعية المتحدال المراكة المنافعية المتحدال المراكة المنافعية المتحدال المراكة المنافعية المتحدال المنافعية المتحدالة المتحدالة المنافعية المتحدالة ال

ات ركح افركل الأول الفاظال الوكليم الذا المافقة الم أو أو يسهير. من الفلول الدواء قال الدوالا أن العلماء التقوة على أنه لا فراء فعد إليها علم المسلح فنهر المستمر من السبح وتكليم ومحراصا، وفي فروع السافعة والمعتاطة المسلح فنهر مئة من المقراء وفي فروع المعالكية الكالهيام اللي عليه اللم فالد إلى المفاتم المان من الرفعة الأولى الفاطال الفيادا في دواله اللي شهال في قال المسلم الله المان حمدة الاول المستروع في الاصدال في عبد الفيام .

<sup>714-711-71</sup> 

الماء عصع (باريء و15 ما15)

والمستنخلة ومص متأخري الشافعية من كورة فيام عوادة لا فيام عندال. د لول العالى العلماء دمل قال إروادة الوكوح في لال وكامة على قرامة الفاتحة هيد، وان كان محمد من مستشار المناسكي حالف جيد، والحواما الاد مسلام الكسوف حامت على صفة محمد صفى قلا ما حل المقاسل فيها، مل كل ما نست عند يجرد في همته فيها عال منبوعةً، الأنها أصل برأسه، قام الحافظ،

وقال الباجي أن سنتجع القراء في الرئعة الاولى والثالثة بأم العبال.
وأن الثانية و فراعد، فؤه يقرأ فيهما بالسورة، وهل بقوا للعائمة أم 23 قال بالك الدورة وقال دحمد بن مستمدة الاناوجة الأول: أنها رئعة بشراءة،
قاجب الدائمة كالأولى الوراقة بن به أن الرئعيو في حكم الركعة الواحلة،
بالس أن الهاموم بحولة إدراك إحدادا، قالقراطان في حكم الزاءة الواحلة،
داجب أن لا تنكل الفالدة، النفل

. وهي الانتواسخين برقع فاتلار سبوح الله المن حماد وبنا تُك الحدار، ويقود ونك في كار وقع ، خلافا فلماء رهي في الله لا يقول دلك في الرقع الأول، و برقع مكاراً: لأنه فيس أعمالاً: وتهيل.

والصاصر: أن هذا الاعتبال أنكر بعض الشاهمة فيه النسمية والتحجيد، وأنكر وحدد بن مساهمة فيه النسمية والتحجيد، وأنكر وحدد بن أنبات كن النهام الله في النبام الله في النبام الله في النبام الله في عددان أو فدرها، وكذا في والشوح الكيير" للمالكية، ولم يعين الحمايلة صررة، في فلوا الدن القيام الاول.

فلت الكن للحاقف حديث طائسة؛ لأنها حراب أنفرام في الأكامة الثانية. إذا عمران فتأمل.

<sup>1757/31/22 0 32 (1/227)</sup> 

# تم وقع فأطال الزُّنحَرِغ، وَلَهْزِ دُونَ الزَّوْلِ الآوْلِ

(نه ركع) ثانياً (فأطال الركوع) فقر في الإنتاع تسبيح فركوع التاتي فنه شمانين آية، وفريب منه ما في فروع المائكية والحتابلة. لرهو دون المركوع الابل وندا مرفوا بينهما بقدر عشرين آية. لكن الأنمة الثلاث اختلفوا فيما بينهما أي الركوعين منهما بقدر عشرين أيها يكون مدرك الركعة فني المسرح الإفاعة أن من أدرك الإمام في ركوع أول من الركعة الأوفى أو الثانية أدرا الركمة كما في مائر الصلوات، ومن أدركه في ركوع ثان أو قيام نان أدرا الأصلوات، ومن أدركه في ركوع ثان أو قيام نان أدرا أي ركمة فلا يشرك شستاً؛ لأن الأصل هو المركوع الأولى وقيامه، وأما المركوع الثاني وقيامه فالها، وأما المركوع الثاني وقيامه فالها، وأما

وكذلك عند الدنابك، قال في البل المارب: رد. بعد الركوع الأول من كل وكعه سنة كتكبيرات العبد، لا تدرك به الركعة، ولا تبطل الصلاة بتركه. النهى.

وخالفهما المنالكية، فعي االشرح الكبيرة أنّ نهم، وتدرك الركعة مع الإمام من كل ركعة بالركوع الشاني، لأنه الفرض، وأما الركوع الأول فسنة - قال الدسوني: فمن أدرك مع الإمام الركوع الثاني من الأولى لم يغض شيئاً، وإن أمرك الركوع الناني من الركعة الثانية يقضي الركعة الأولى بقيامها فقط، ولا يقضي القيام الثانت، النهي

وكذلك قال في المدونة (٢٠٠): من أدرك الركعة النائبة من الركعة الأولى يحزته التي أدركها من التي فالته كما يحزى، من أدرك الركوع في الصلاة من القواءة، قال النسوقي: أعالم أن الزائد في كن من الركعتين القيام الأول

CONTRACTOR

<sup>(6-27) (1)</sup> 

JOSEPH (\*)

وسرقوع الاول، فكل وأحد منهما سنة، وأما الفيام الناني والركوع الثاني في كل وكعة فهو الأصلي، ويتركب على سنية الأول سهما السجود لتركم، الانهار.

التهارفع) وأنت من الركوع الثاني، قال الحافظ الله تم يقع في هذه الرواية ذكر تطويل الاعتمال الدي يقع السحود بعده، ووقع في هذب جائز عند مسلم تحويل الاعتمال الذي يليه السجود، وتقطه، الم وكع فأطال لم ربع فأطال تم منجدا وقال النووى هي رواية شادةً مخالفة، فلا يعمل يهذه أو المراد زيادة الطفائية في الاعتمال لا إطائة بحو الركوع.

وتُعطَّب بما زواه النسائي وابن تعريمة وغيرهما من حديث عبد الله بن عمود، أيضاً فقيه: النم ركع فأطال حتى تيل الا يوقع، مم وقع فأطال حتى قبل الا يسج، ثم داجه الأطال؛ الحقيث، رواه الن تخريمة من طريق النوري عن هظاء من السائية، والكرري سمع منه قبل الاحتلاط، فالحديث صحيح، التهى

وبعظ النووي نوله في حديث جابر: انتم رفع فأطال؛ ظاهره أنه صورا الاعتدال اناني يلي السجود، ولا فكر له في بافي الروايات ولا في رواية حابر اس عبر حهة أبى الربيا.

وقد نقل انفاضي اجماع العلماء على أنه لا يطود الاصدال الذي يلي السجود، وحينظ مجاب عن هذه الرواية مجونين ( أحدهما: انها شاذة محالمة الرواية الأكتابين، فلا معمل بها، والثاني: أن المواد بالإطائة تنقس الاعتدال، رمأد فليلاً لا يطاله محو الركوع، اليهي (12)

<sup>(</sup>۱) - اعتم اساري- (*۱۹۹۹)* 

<sup>(1) -</sup> فشرح صحيح مسلم، للتوري (١٠١/٥)

فنتحد

قلت: لمكن قروعهم مصرحة بعدم تطويل الاعتدال، ففي «الإقناع» (1): في وكعة وكوعال بطيل التسبيح فيهما دول السجدات، فلا يطيلها كالجلوس بينها والاعتقال من الركوع الثاني والتشهد، وهذا ما جرى هليه الراقمي، والصحيح أنه يطولها، انتهى، وكذا في جمعة فروعهم، والاختلاف في السجدات قفط قال في «الأنوار لاعمال الايرار»: ولا يطول السجدات، وقبل يطولها ولا يطول الاعتدال والتنهد وفافل، انتهى

وقال النووي في «الأذكار": ولا يطول الاعتدال عن المركوع الناني ولا التشهد، انتهى. وهكدا عند الحيابلة. قال في «الووض المربع<sup>(٧)</sup>: ثم يركع فيظيل الوكوع، وهو دون الركوع الأول، ثم يرفع فيسمع وبحمد كما تقدم ولا يطيل، ثم يسجد، انتهى.

ولم أو التصريح به في افروع المائكية، لكن سياق كلامهم يدل عنى عدم التطويق، وكذلك لم أو التصريح مقلق في افروع المنفية، لكن قال ابن عابلين في الواجبات: إن طول القيام في افرفع من الوكوع ليس بعشروع، التهي وأيضاً قالوا: إن من فاته تسبيحات صلاة التسبيح في وكن يأتي بها في المركن الذي يلبه إلا تسبيحات الركوع، لا يأتي بها في القومة لأن لا يشرع لطويله، وفي اشرع الإحياء، أما الاعتبال بعد المركوع الثاني فلا يطول بلا كلاف، وكذا التشهد، انهى.

(تسجد) لم يذكر في هذه الرواية تطويل السجود، لكنه مذكور في هذه الرواية عند البخاري، فقد أخرجه يرواية عبد الله بن مسلمة عن مالك، ولفطه: الم سجد فاطال السجودة ومؤّب البخاري في اصحيحه طول السجود في

OWNER.

<sup>3017/0 (0)</sup> 

الكسوب، قال المحافظ <sup>(10</sup> أشار عبد إلى رد من المتحرف واستدل بعض المالكية على ترك إقدائله بأن الدي تموع تطويعه شرع متحرارة، وهو استدلال مساملة النص

و باق مختهد في ساسية التعويل في القيام والركاح دون السحود، أن الفاتم والركاح دون السحود، أن الفاتم والراكح ومكنه رق الاتجلام، بخلاف الساحد، ولان في نظريعه استرجاه الأعصاء، فقد لقصلي الى الدوم، وكل هذا مودود بنيوت الاحاديث التصحيحة في تطويلا، عند أخرج السحاري في الناب حديث عبد العابل عما في الكسوف، وفي أحره، فالنا عائشه، أما منجدت سجوداً قط كان أطول سهاء

قال الحافظ وتقام قابةً في حديث عروه عن عائدة الاقاطال السجوداء وفي مديث أميما، لذت أبي تكر مثله وللسائي من وجد التجرف عدد الله الله الله من عمار المنظل السحودة ولحوه عنده عن أبي هرمره وللتسحير من حديث أبي موسى: ابتأطول قيام ورافوع وسحود والله قطاء ولأفي داود والدماني من حديث سموة. اكأطول ما سجد بنا في صلاة فطا وهل هذا الاحاديث في ألكون في الكسوف بقول كا، يطول القيام والركوع،

وأبدى سنس السائكية فيه لحقاء قال، لا للزم من دوله اطال أن يكون باغ به حد الاسانة في الركورة وكأنه عمل عبد رود مسلم عن حابيت حابر باغيظا وسجوده نحو من ركوسه وهذا مذهب أحمد والسحاق وأحد فولي فند يعي، وله جرو أهل المحديث من أنسحابه، واحتاره بن سريح والنوري، رئيشه صاحب المهدات أنه فم يقل في خبر، ولم زقل له الشافعي، وره عليه عن الأمرين معاد فإن الشافعي معن عليه في اليونطي، ولعظم الام يسجد معدنين طويلتين نقيم في كل سحدة حراً مما قام في ركوعه، النهن

<sup>(2)</sup> المن السح الكري (20 م) (5)

فنب: مذهب الإمام أحمد نطويل السجدنين كمه حكى عمد الحافظ، وصرح به في فروعه من اللين و مالووض، ومذهب الإمام الدائمي كما حكى عنه أمل المنون من فروعه عنم النظويل (أن نكن رد محمدوه على هذا النول، والله أشار النحافظ.

قال افتوري في الأفكارا يطول السعود كالركوع. السجدة الاولى كالركوع. السجدة الاولى كالركوع الأولى، والنائمة كالثاني، هذا هو الصحيح، وبيه خلاف معروف للعثماء، ولا تشكّل بهما دكرته من استحناب تطويل السجود، لكن التشهور في أكثر كتبنا أنه لا يطول، فإن ذاك علط أو ضحيت، بل الصواب تطريد، وقد أرضحه بدلائلة وشواعده في ظرح المهدب، التهي.

ومذهب السالكية أيضا التطويل، قال في الشرح لك برا<sup>176</sup>. وسجد طويلا نديا كالوكوع الثاني، أي يقوب منه في الطول، قال الدسوفي، اعظم ال تطويل الركوع كالقراءة، وتطويل السحود كالركارع، قيل الله مندرب، ومو لعدد الوطاب، وقال سند: إنه منة يترتب السحود اأي سجود السهوا على بركان النهى

قال الرزقائي: قان مالك في السنتهور: إنه يطبل السنجود كالركوع، النهي، وفي المدود كالركوع، النهي، وفي المدولة الأل. قلت لابن القاسم؛ هن تعتم عن مالك في السجود أنه نطبن كمة بطبق في الركوع؟ قال: لاب إلا أن في العديث: فوكح وكوعة طويلاء، ولا أخفظ طويلاء، ولا أخفظ خال السجود، طويلاء ولا أخفظ خال السجود عن مالك، النهي،

 <sup>(</sup>١٤) يهي الاستخداد (١٩١٧) قال مامك. دي أسمح أن استجراء بطول في صلاة الكسوف وهو صهب الشافين

autor (t) (t)

<sup>(</sup>f) \$1 (B) (T)

الذي المسجود، فقال أبل حبيب: الإنجاء، في تصرير السحود، فقال أبل حبيب: الإنجلود الله وقال أبل حبيب: الانجلود المسجود، وقال أبل حبيب: الإنجلول السحود المسجود والمسجود أبل المسجود أبل المسجود المسجود

فقال. وكاللك عبد تصفيه يظلل السجود بنها، صوح به أعل فرزعهم، فقي الند المعادرة العلق فيما الرغوم والسجود والقوالة

قان الزرقائي أأد أم يدكر في حديث الدات ولا العديل بعدا تطويل الدائم ولا العديل بعدا تطويل الدائم والحدج بدائر وقدا الله والعول فيه قائد لالدائم بمراة عمر التعويل شرع كراره كالشام والرائح والم تشرع الزيادة في السحود الله بشئ تطويله و وكلة ذلك أن العائم والرائم بعلاه والم الانتخاء المدحد علاف الداخد في الأبة علوية فيديد طول الفيام لا المدحود والأد في تطويله استراح و الأعيد، التفايلة بعضي إلى التوجه رائل هذا عرداد شوات الأحادث المدحيحة بطويان الميا

فييم الم بذكر في الرواية الجلسة من المستنفوء قاما الرقامي " الأ إطالة بين المستنفل إحماطاء وكذا في النفرج الكبيرة بعما أقسد لا يطيل المسلوس بين الاسجديور إجساطاء وفي المستومة القليد، فهل بواني بين المستنبين في قول ماللت، ولا يقعل بسهم ؟ قال العام، وذلك لأم لو قام المسا معود للاكر في العديث، النهى،

<sup>(\$75.75) 4</sup> Jan. 20 (1)

 $<sup>(\</sup>mathsf{E} \mathsf{Y}^{\mathbf{x}}/\mathsf{Y}) : _{\mathcal{A}} \mathsf{S} :_{\mathcal{A}} \mathsf{Y} :_{\mathcal{A}} \mathsf{A}) = \mathsf{f} :$ 

 $<sup>(</sup>T^{\bullet}(1), T^{\bullet}(1), T^{\bullet}(1), T^{\bullet}(1)) = \sum_{i \in I} (T^{\bullet}(1), T^{\bullet}(1), T^{\bullet}(1), T^{\bullet}(1))$ 

## لَمْ أَعَلَ فِي النَّاقُعَةِ الآخِرُهِ مِنْلُ فَلَكُ. ..... ....................

وفي التووض المرحم أنه لا يطيل الجنوس بين السحانين، وتندّ صرح به في فروع الشافعية. وهو مقتضى أصول المحافية إذ كالوا: إن تطويل الجلوس بين السحانين عبر مشروع

قال العنافظ<sup>(\*\*)</sup> بعد ذكر حديث عبد الله بن عمرو عند ابن خزيدة والمسائي وغيرهما بلفظ: اثم سجد قاطال حتى قبل الا برفع، ثم ربع مجلس قاطال الجنوس حتى قبل: الا يسحد، ثم سجدة، لعظ ابن حزيمة من طريق التوري عن عقاد، والتوري سمع منه قبل الاختلاط، فالحديث صحيح، ولم أقف في شيء من المطرق على تطوين الجنوس بين السحدين إلا في هذا، وقد نقل النزالي الاتفاق على ترق الإطالة، فإن أراد الاتفاق المذهبي قلا كلام، وإلا فهو محجوح بهذه الرواية، التهي.

وقال النووي في اللاذكارات كال أصحابيا. لا يطول الحلوس بين السجائين، بل بأني به على العادة في غيرها، وهذا الذي قالو، قنه على، فقد ثبت في حديث صحيح إطالته، وقد ذكرت ذلك واصحاً في التبرع المهدسة فالاحبار استحباب إطالته، التهي.

قلبت، وهكفا ببيغي للحامية أن يصرحوا باستحباب تطويله، لأن الرواية التي استعلوا بها في الكسوف صريحة في تطويله، وفي فحسد أبي حنيفة من حابث الل عمر: فكان جلوسه بين السجدتين قدر سجوده، الحنيث الكن لم أم التصريح لم في المروع

الذم همل في الركحة الأشرة! بكسر النحاء أي التالية (مثل فلك) أي كما فعل في الأولى، وستأتي تفصيلها في الرواية الآلية، وذكر الفاكهاس أن في

JOH (1)

 <sup>(3)</sup> اضح (باری) (3/ ۴۹ (۵)

العص الروابات تقديد القيام الأول بسجو المنقرة، والناتي بسجد أن صف الله والناتي بسجد أن صف الله والنائب يسجد النساء والرابع بسجو العائدة، وأشكل عليه بأن المعظار أن القيام النائب أقدر من النائب، والحساء أطول من أل عمران، وأجاب عنه الرول بي بأن بأن إذ أسرع بقراسها، وقبل أن عمران هاب أطول، والعلم الفاكهامي بأن تحديث لا يعرف، وإسا هو فود الفقهاء، وإسا المنعروف في مديث ابن عياس أوتد. أي ذكر النقرة فقط

وهذل الممكني في اشرح الممهاج " قد ثبت بالأحبار تقدير النهام الأول سحر البقرة، ومقوطه على الثاني والذائب، ثم التاني على الرائع، وأما تقص لثانت عن الثاني أو رمادته عليه علم برد فيه شيء فيما أعلم، فلأجد لا معد في فكر منورة السماء فيه وأل عمران في الثاني، لهم إذا فت بزياده ركوم بالت. فكرت أقسر من نقاني، التهيء كذا في الشوح الإحيامة

(تبه المصرف) النهبي مجيم من المصالة أوقد تتحذّت) بفدقية وضاً لام كما مسطم المزرقاني أأن وهكذا في الناسخ الموجودة عندنا والنسسي، وفي روابة من شهاب: المحلت الشمس في أن يتصرفوا، وفيه للاقة أبحاث:

الأول في وقت الجلاء الشمس في صلاة السي ليج

والثاني: أو الجلت الشمس حبينة قبف تتم الصلاة؟.

والشالث: إن لم يتحل بعد الصيلاة أنصاً، فهل تكن العسلاة؟ وتقدم الكلام على هذا البحث الثالث في الباحث العقدمة.

وأما الأولى. حقيد خددادات الروادات في هذات الكن أكتبهما علمي أن الانحلاء كان في الجلوس احر العملاناء فني بالمشاكلة بالحديث المنفق طليما

<sup>(</sup>۱) - تشرح الإرفاعي (۲۷٤/۱۱)

عن صداعة من هياس ""، اللم السرف وقد تحلف الشمس"، وهكذا في رواية الناب عن عائشة، اخرجهة النجاري وحمادا، وأحرج أبر داود عن جاير بن عبد الله بلعة : الفضل الصلاة وقد طبعت الشمال»، وأخرجه مسلم بلعه. الفانصوف وقه اصب الشمال، وأحرج البخاري ومسلم من حايت أسماء للفط الانصوف ومول لله كلة وقد نجلت الشمال»

وأخرج أبو دارد من حديث مسهرة؛ •حرجت فإذا هو بارزه التحديث، وفره ••موافق تجلي الشمس جنوب في أفرائعة النافية ثم سلم، وهكد أحرجه السائل، وسأتي ذكر هذا الحديث في معندل الحفة.

وأخرج أبو داود<sup>47</sup> من حددث فييضة الهلادي بدد قار الام الصرف والتحلت؛ ولفظ النسائي التوافق التسرف الجلاء التسراك وأخرج أو داود من حليث السائب عن عاد الله من عمرو بلمظ، المدع رسول الله يهج من صلاته وقد المحصب الشيسران وأحرجه السيائي بلفظا النم افع رأت ، أي من السحدة والجلت الشيسرة.

وأخرج أبو داود عن أبن بن كعب العملى بهم ورقع خمس وكعات، لم جنس كما هو مستقبل القبلة، بدعه حتى العجلى كسواتها، وهكدا لدط السهقي وعبره، وأخرج أبو داود من عديث استعمال بن مشير للقطاء فضعطل بتسلم وكعش وكعيل، ومسأل عنها حتى العلماء، ولفظ السائي، الولم برق تعملي للد عني مجلت، وحكفًا فقط البيهقي.

وأخرج فسلم وأنو فارقا والمسائي سرحليك علد الرحمن بن سمره

<sup>(</sup>١٠) المنشر أبي هاومة (١/١٤٤) وقير (١/١٤١)، وأصرحه النمائي (١٩٨٨).

.....

بطقط: افالتهبت اليه وهو رافع يديه بسبح ويحمد ويهلل ويدعو حتى أحبر عن الشمس، فقرأ بسورتين وركع وكعنين! أو وفي طريق آخر لمسلم، قال: افلما حسر منها فرأ سورتين وصفي ركانين؟

وأخرج التجاري من حديث أني تكوة للفظاء اقصالي بهم وكمتين فالحلت الشمير؟، وأخرج مسلم "" من حديث أبي سلمه عن عبد الله بن عدور بوز المخص بلفظ الاحركم وكمين في سجنة، أنه قام فركم وكمتين في سجنة، أنم لجني عن الشميرة وفكفا أخرجه الشدفي من حديث أبي ظعمة عن عبد عله بن همرو، وهذا واجع إلى ما سبق من أن الانجلاء وقع في الجلوس.

وأخرج مسلم من حديث معرة عن عائشة للفضاء انقام وقام الناس وراءه، فقام فياماً مروع مقام قياماً وراءه، فقام فياماً طويلاً، ثم ركع فركع ركوعاً طويلاً، ثم رفع دون الركوح طويلاً، وهو دون الركوح الأول، ثم رفع وقد تجلت الشمر الوظاهرة: أن الاسجلاء وقع في الركوح التاب من الركوح الذي من الركوح التاب من الركوح الإيل.

قال الدووي " بعد حديث ضد الرحمي من سيرة: هذا مبد يستشكل، ويُظنُ أن ظاهره أنه المدا صلاة الكسوف عد الجلاء الشيس، ولسن كذلك، فيه لا لحرر ابتداؤها لعد الانجلاء، والحديث محمول على أنه وحده في الصلاة عدد لمرح لا قي الرواية النالية، أن جمع الواري حميح ما جرى في الصلاة من دعاء ولكير ولهليل وفراءة صورتين، وكانت السورتان بعد الانجلاء شيساً للصلاة، فتحد جعلة الصلاة ركعتين، أولها في حال الكسوف وأخرها

 <sup>(</sup>۱) أما يعاسيهم في (۱۰) إنتاب الكسوب، (۵) (فعليت: ۲۹۳/۱۵ و(۲۹۳/۲۸) محرم وأخرجه أبو داود (۲۹۹۵) والنساني (۲۹۵۰).

<sup>(</sup>۱) - أخواجه مستو (۱۱۹).

<sup>(</sup>٩٣) آشن صحح مثلم للروي: ١٦٠ ١٢١٠).

العد الاسعلان، وهذا الذي فقرئه من تصييره لا لله منه، لأمه مطابق فقروابة التاليه ولقراهد العقه ولورايات باهي الصحاب

ونقل الفاصي عيامن عن السائري المائوّلة على صلاة وكعبير الطوط مسطلا بمد النجلاء الكسوف، ﴿ أَلَّهِ صَلاة الكسوف، وهذا صعيف مخالف للسخر الرواية، النهي،

وأما المنافي، فالر إشكال فيه على أصول الحقية الأبهم فالواأأن بأن صالاة المختبوت النبية التواعل، ولا تغير فيها عندهم، فيتمها على ما سُرع كالنواعل، ما منتفت فيما بنهم الأثمة الذين فالوا بالتغيير فيها، فقالت المخالفة كما في السل المؤرسة و الماريس المرجة على لحثى الكسوف فيها أشها خصيفه، وفي الأشرح الخبيرا للمائكية: وإن الجب كلها في أثبانها بعد ثمام ركعة سجديها، فقال محتون، ليمها ينبام وركوع فقط من غير علويل، وقال أصبح، ليمها على سنتها بلا نظوس، قوالان بلا في جنح، وأما اذا لم شم وكعة مسجدتها، فيقه سنجدتها، فيقا على شعها كالوافر حرما، النهى،

وقالت السافعة كما في التوضيع وغيره. ولا تجور زيادة ، كوع تالت فأكتر لنسادي الكسوف، ولا يتعلى أحد الركوعين اللدين بواهب للامحلاء، النهى.

افخطت السامر؟ هذا أيضا محتلف عند الاستة. قال الإمام الشافعي وإسحاق وغيرهما استنبيَّة الخطنة فيها خلافا للائمة الثلاث، قال في النبل المآرب؟ قال في القروع! إلا تشرع فها خطبه، وقافا لأبي حبيبة ومالك. البهيء.

<sup>(43)</sup> قالم يور عيم الفراقي الاستدانة (433/90) قال الكومون مداوية أبو حدامة والدوائق والحسن بن حن اعبلاة الكسيف تهيئة صلات وكعدان معم عبلاة الدبيح، لم الدماء حين بنجالي.

وفي النووض السريع (<sup>(1)</sup>: ولا يشرع فها خطبة، لأنه عليه العدّلاة والسَّلام أمر بهما دون الخطبة، التهي. قلت: لكن المالكية نديوا بعد ذلك الوهظ، فال في «الشرح الكبيرا<sup>(2)</sup>: وندب وعظ بعد الصلاة، النهي.

ولا خلاف في ذلك بين الأثمة الثلاثة للحنفية، وتال العيني الأم حديث الباب صريح في الخطبة، وبهه قال الشاقعي وإسحاق وابن جرير وقفها، أصحاب الحديث، وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد: لا خطبة فبها، قانوا: لأن النبي في أمرهم بالمسلاة والتكبير والصدقة، وتم بأمرهم بالمخطبة، ولو كانت سنة لأمرهم بها، ولانها صلاة كان يفعلها المنفود في بثه، فلم يشرع لها خطبة، وإنما خطب في بعد الصلاة ليعلمهم حكماً، فكأنه مختص به، وقيل: خطب بعدها لا لها، يل ليردعم عن قولهم: إن الشمس كسفت لموت إبراهيم كما في الحديث، النهي.

قال الساجي<sup>(1)</sup>: قوله: الفقطب الناسة يربد أنه أني يكلام على نظم الغطب، فيه ذكر الله تعالى وحمده وثناؤه ووعظ للناس، وليس بخطبتين، برفي لهما المشر ويجلس في أولهما وبينهما، هذا قول مالك، والدليل على صبحته أن هذه صلاة نفل لم يجهر فيها بالقراءة، قلم يكن من سنتها الحطبة كسائر النواقاء انتهى.

وفي قروع الشافعية: يخطب الإمام بعدها خطبتين كالعبد، لكن لا تكبير فيهماء لمدم وروده، وإسا تسن الخطبة للجماعة ولو مسافرين بخلاف المنفرده

<sup>(</sup>f) (f) With.

control of

<sup>(</sup>٣) - فصلة القاري ( (٥/ ٢٠٩).

 <sup>(1)</sup> الأسطى (1/ ۲۲۷).

التهلى، قال في الشرح الأحياء؛ يخطب خطبتين يعد الصلاة بينهما جسمة فلا العرى، واحدة، هذا مذهب الشاهلي، واستدل يحديث عائلة وأسماء؛ اخطب الشبي إللة في الكسوفاء وفال أبو حنيفة ومالك، فيس في صلاة الكسوف

خطبة. وقال الل قدامة في اللمخني، أنه بطغنا عن أحمد ظلك، وقائمة عباحث اللهة بقا مأمه لم يمل، قال الإملام<sup>(11)</sup>. وحمله المدنث على أنه عَلَيْقَ قال دلت لمودهـ عن قولهم: الإنا التسميل كسبت لموت إبراهيم، والذي بدل على هذا أنها أحيرت أنه عليه الشلام تحطب بعد الالحلام، ولو كانت منه لمخطب فيله

كالشلاة ولمناء، وغلم صاحب الجوهرة إجماع أصحابنا على ذلك. قالو : لأنه أمر بالصلاة. ولم بأمر بالحقية، ولو قامت مشروعة بيُنها. انهى.

قلت ولمل هذا مراد صاحب اللهدية؛ إذ قال: لم ينقل، أي الأمر بها كما نقل الأمر الصلاة والدكر و لدماء وغير ذلك، وأما روابات الفعل فمحتملة على أنها مختلفة في أن قوله عليه الطالاة والشلام الالا يحسدن لموت أحد

ولاً لجانداً، كان قبلُ الشلاة أو بعدها كما لا ينتفي على من نفر العاطياء.

والأوجه عندي في الجمع بيهما كما جمع الحافظ بهن محالف الروارات الروارات الاستنتاء أنه كليم عامل أولاً الرأ على زحمهم أنهما بكحافات لدوت عطيم، وحلب معا الصلاة لبيان ما رأى في الصلاة من الابات، وكان دأه فلغ الجباراء أو رقل أو نزل. فمن الكشف له ضيء مثل ذلك فله الخطبة لإخباره، وفي استند أبي حنيفة الاعمار عن حياد. عن إيراهيم، عن عنيمه عن ابي مسعود عاد: الكسم المواديق المناهمة عن المراهم عن عنيمه في المراهم عن عنيمه عنوان الله في المحدود الله في المحدود الله المحدود الله المحدود الله تول وصلى المحدود الله المحدود الله تول وصلى المحدود الله تول الله تول وصلى المحدود الله تول الله تول وصلى المحدود الله تول ال

<sup>(1)</sup> انظر العسب الرابة (1777).

الفاء بياني

مجديد الأنجاز للبي عاليه الأواقالية التأوا السنابق والقنفر أاللها على أبات الباد الاستخصصان فيوت الحرير ولا فحيات الفادا وأفي فلك فوق عال الأبار الوقع والأن الرواز والمرور والمرور والمرور والمراور والمراور والمراور والمراور والمراور والمراور

العجمة الله) من رجل الواتمي عليها راد الشمالي عن سمرة: الإنسف أنه عديد الإدارية والموادية فيال إن الشيهب والقمر أيتان الأبة التي كالرواديوب العلايمة وقوام الدير بالناعفة وحدل أن يرمده أن والنام الدعالين مستن لها المقبي والعدالينة وقدائه والتضمية وللختجا أفزال للدالة النهما الهرا لهالإمات تحريفه وتحقد وبالنات وسعدته وقال عن المسرة الألك ولاللت ولا

خُومُهَاهُ ! ". قالم الساحي <sup>" "</sup> ربيه رد على بعض الأمرق الصالح، كالق يعطمانهما واصراأتهم أنتان مخارفات كساء المخمودات يطأ خبيهما البنص

والإنفار

الا يحلقان الفتح فاكون، ورجور فالم برجاء وحكى الن الصلاح مامة اللموات أحدة تهما توافيم والحراء معارض تحيم العل بالحاملية التراب كسوم اللا لكون الانسوال عطب لولا لحياله؛ وقره سعاءً أن ولا عيم الم يكانوا فالميار بأبه رجزه احد، لكنه مخ ربع بوهم من نقول. الا سرا من علي كابه مسا اللعقة أن لا يكول بنيد للانجاد اطلا وأشم ذلك أي الكميرف بي وحديث لاستجاب كسوديهما معاافي وفك واحداحمة الفادعوا الله وكمرواة أمر بالدخاء والتكبيو والدراء الأنهما الما يتفاب به إليه الويستجلب رسله تعانى ويستدفه باسم

<sup>21</sup> AV 1 4 4 5 5 4 100

<sup>(77)</sup> Pauli (6) (27)

<sup>150</sup> من القاربي أأرمي أشرح استنادات مع أمل المعاملة الأنفسوف الشيس وعموف المدد ليرجيك مبلغوت بعمرامي التعالير مراجوت ودلاعة وصدرا وجحاله والمعن ومجارفات فأعالمها الذين يجو أن عن فالمناسطون والمدعد المعاملة (2018).

المركبة أأراها أجرار أنا المرابطة أأراه فأرامي بجرار فيرافي الثيا

المصابقية) وتؤلف له المنجاري في الصحيحة العثماما له، فقال: البات الصدقة في الكسوف الفراء فقال: البات الصدقة في الكسوف ودات الصدقة في الكسوف البات الرباء فلم الله القول: الله المنافقة الكان المنافقة الكان المنافقة الكان المنافقة في المنافقة الكان المنافقة فوضع تحقيل وفي قراء الأفنى المنافقة فوضع تحقيل وفي قراء الأفنى المنافقة المنافقة

الرائدا أن والدمنين تأكيدا، وإلا فكالامه ينج منه لا ويب فده، فاله مرزقاني وريادة الدون للمدت في السنح المصوية أما أن أحمد الحير، والمعلل من والمدة ويجوز الرقع على لمة تميم والحراجين فيه محمة لاحد، والخر محدوق، قاله الحافظائل وفال أيصار هو أمعل تعطيل من الخبرة بالنتج، وهي في اللحة تحير بحصل من المحمية والانفة، أي ما من أحد أسد عيرة دمن عاد عراجاً

وأصل الغيرة في الروحين والأهنين، وقال ذلك محال على اله رمالي، لأنه سرة عن كل تمر ومصره تتعيز حمله على المحار، فقس الما كانت تموة العبرة فمود الحريم ومنعها، ورحر من نفصك إليهم أطلق عليه ذلك، تكوله مع من فعل ذلك، وزحر فاعله وتوعده، فهو من باب تسدية الشيء به يتونب

وقال أبي فورك: (المعنى: ما أحد أكثر زحوا عن المواحدين من عد تعالى. وقبل غير طاء، قال ابن وأبق (أعرب أهل السوية في اطل هذا على فونين: إبد ساقت وإما هزؤك، على أك فنداد بالشرة شدة السلم والنجمانة، فهو من معاد الملازمة.

ا قال الطبي وعمره الرجم انصال هذا المعلى بندا فيله من قول. فالأكروا الله -- الطرا فضم الدورية (١٩٤-١٥).

.

ان براي عداد او قرسي استان با الله فنحند! والله! تو بخلفون ما اعالي، الضادتخير مدان وتبكرن كنيرا».

أخرجه التحاري في ١٦٠ كانت تكسوف ٢٠ باب الصدقة في الأخبوف ومستم في ١٩٠١ كتاب الكسوف وصلاف، ١٠ باب مثلاة الكانوف، همت ال

إلىنها من جهة أديم نها أمروا بالاستفاع البلاء بالذكر والدعاء والصلاة والعسلاة والعسلاة والعسلاة والعسلاة والعسافة بالمداوي المداوي المداوي من أسبب جلب السلاء، وعلى منها الزناء لأنه أعضمها، قالم الحافظ الذي برني عبدها متعلى بأغبر أي على الربي مدد وأو تزمي أمنه للاسراء الزباعية والأهل ممن بتعلق مهم الهيرة المائية لي كور الداء الكرا

اقتال (ب أمة محمد) وب أدنية أدب الواعظ أن يبالع في التواضع في الوعظ» فإنه أقرب إلى الشول، والنفاع السامع أوانه! لو تعضون ما أعلوا من عظيم فقرته إثمالي وشدة انتفاعه حفظنا أنه منه. وساع وأي إدفاظ من أنساظر العليمة من أهل الدراً ومن سعة وحملته وحليه سنريا أنه تعالى فهما نفصته وكرمه، أو المعنى الودم منهمة مكتب فيرمه فاله الحافظ "". منهكم كنيرة عليا الحافظ "". (للفيم كنيرة المهام كنيرة كنيرة) حوالاً من المدم وجراً والكركم فيما تعلمون، أو أما فانكم من وحمته عز استه.

وقول المهلب: المخاطب بنه الأنصار لما كانوا عنه من محة اللهو والغيام، لا دليل طيع، سبما إدكانت القصة في آخر زمنه يُكِّه، وزة علمه حياعة، سببا الربو بن المنبوء عالج عليه في الرد وانتشنع، وفي العديث ترجيع التخويف في الوعظ على التوميع بالترخيص،

---

المحالية المحالية وحميتيني من المدين العالم المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية الم المحالية ال المحالية ال

ا ۱۹۵۳ ما العائلة التي ربع من السعدة العدوي : عن القطاء بن الداوا التحديثة ومهملة خليفة فسلا السعين التي الدائة التيان المعدولة الدائم الدائم الدائم التيان المعدولة والتعديم التيان المعدولة التيان المعدولة التعديم التيان التي

قيم بحثان، الأولى: أن طاهر العديث ان القرارة كانت سرا، وكذلك عول عائلة في بعض طرق حديثها العجاوب قراءته في بعث أنه فرأ بسورة البيرة، واحتيث الأثناء في بعث هي هناء فقال بالحير أبو برساء واحتيث صاحبا أبي حيفه وأحيث وإسحاق وبين حريفة والن المتعرز والبرهنا من محدثي السافعية، وأس العربي من السافية، والنا الطبري البخير في تجهر والإسرار، وقال الأسمة التكالم السامي التناسس ويحيير أبي الفير كذا في ما فتح ألى ولها المورد في التناسس ويحيير أبي الفير كذا في توسيد وقول المحيد مصطرف في توسيد، وقول المحيد مصطرف في عامة الروايات قولة مع أبي حيدان رضي الله عندان.

قال البراي المدهبة ومدهب مالك راني حسنه والديث بن سعد وحلهور التفهاء التأسير في تحسوف السمس ويجهر في حسوف القمر، وما حكام النواي عن بالك هو المشهور عناء بحاف ما حكى عند النرمدي من المجبر، فقد حكى عن بالك الإمراز إبن المنذو في الإسراف، وإلى عبد البرائي

<sup>(</sup>۵) اطبح (تران ۱۹۰۱)

«الاستدانة راء العالم المداوري. إن عا حكاه السرسدي عن صافات روابه ضادة ما وقف عقد في عبر قباياء على وذكوها الل ضعال عن الوقيق عن مالك. وقال الدايلي عناص في الانجيال «القوطلي في السميم» الدامعن بن عيسل والرافدي روا عن مالك الحيل. "المحمد ومسبول قول مالك الإسراء، أناف العني"."

وهال ابن العربي هي المعرضة العالمات فول مافقاء هاوي المعطريات أنه السواء وروى المعلمون أنه يجهل، والجهر عندي أولي أأناء وتحامل الديني فعل الوحيين لبيان البحوار، عميمي، وفي اللماء ما<sup>67</sup>، قال ماثلة، الا تحير باثقوا الا فيهذا قال: ونفسير فقل أنه يتاف بو حير بشيء فها العرف،

قان التحافية. و حتج الشافعي لقول الن عناس قرأ تحوا من سورة التقوة، لأنه تو جهر لمريحت الى تقفياء رئيفت باحتمال أن يكون بعيدا فته، لكن ذكر المدافعي تعاليقا عن عن عناس. أنه صلى يحسب النمي يالاً في الكنوف، فلم يسمع لمه حرفاء النهى

قال الزرقاني<sup>451</sup>: وقول تعطيها إلى لمن عباس كان صغيراً، فالخاصة أخر الصيغوف، فلم ينسم القراءة، فجرز السنة مردود تقول الن عباس: فعث إلى جاب التي <u>122</u> عبد تستعت من جرفاء قالد أمر عمر

واحتج آيضا من قال بالإسراء للعليك سعرة بن جماسه اثال المملى بنا الشبي إثاثة في تحسوف التلامل لا تعسم له صوفه، دواه التوملي وأبر «اود

<sup>(</sup>١) - دينده والعاراي - (١) عال (١٩)

 <sup>(4)</sup> خلف المدعظات ( از تاويل وبي حجو كلافة مال الى أحافها الحجر مع خلاف مقاملية

<sup>(1881)</sup> ON 1884

<sup>(</sup>۱۴) مسرح شررفاني (۱۹۱۱ ۱۳۷۳)

والمساعي والدا هاجمه والصعاوي أخرجه من أربعة طرقء ولغال البرعشي اهدا حموت حامل فيحمح

قان الزيائعي(أأثر ورواه أبر أحدر في أجمعهم خطولا بالقط أبي داود، ورواه الجاكم في المستدرثة معولا ومعتصراء وفال المحبح مني شاط الشيخين ولويخرجان وأفا جديد ابراهاس دواه جعداق الصدياك والالبار أبو يعلن الموصلي في خمساءات وأنو تعليم في فالحلية . والصوال في ومعجدها والبههني في اللمعافة الني طاس لين بهيعة، كما رواد أحدث وال طولل الحكوالن أنكراه كلما وواه الصراليي، ومن طولي الواقلتي كما وواه أنو يعلمه ثنم قائلة وهؤلاء والدكانور لا ينعلج بهمء لكنهم علمه ودوالتهم تواعل الصحيحة عوادا اعتاس أبداف أالجواءم المورة السافه غما أحرجارين المصحبحين الموبوانق أرعيا حبديت حابث المحودات فوالقداء ويوافق أبضنا حديث للممرق وإنصا الجهرالهر الرهري ففطاء وهوا وقا كالراح فظا فبشبه أاد لكوار العدد أولي بالجمط من الواحل التهي الوحكم المسهق عن الأمام حمد حديث عابشه لحي الجهوار بمرفانه الرعريء رفد رودنا ماز وحه احراعار فارتدة سو عراص عاسر ما بدراعلي الأسرار بهار بتهير

فيمت أوأؤله فلحمهم بأبه محمول طلي حسوف القماء فما سيطه الحاصا في الصبح ويعصا يوه أه الإسماماني، إذ فالها المصايح بكسوف التسمين، وتؤلم الأحرون بحها أبة أن أسبى، عالى أن روابة الرجال مي ذلك الربل، كذا في أشرح الإحداث وفي أأشدت أأأن ولابي حيفة حديث سموه والحل محاجل

<sup>(</sup>YET IT) Gills Care (1)

<sup>(</sup>C) (C) 879 (C)

وقال ﷺ: أصلاة النهار عجماه <sup>133</sup>، ولأو اللوم لا يقدرون من النامل في القراءة نتصبر شمرة القراءة مشتركة الاستغال قلوبهم بهقا الفرع، كما لا وقامرون عالمي الذاءل في سائر الأيام في ممالاة المهار، لاشتخال فلوبهم بالمكانب

وحديث عائشة بعارض بحديث بن عباس، فنفي الاعتبار الذي ذكرما مع ظواهر الأحاديث الآخر، وتحمل فلك على أنه جها البعصها انفاقاً، كما روي قال النس نتجز كان بسمع الآبة والأبتين في صلاة الظهر أحالاً، النهي.

البحث الثاني: أن ظاهر المديث أن الفراءة بنصو البقرة، وللدارتطني عن عائشه أنه دراً هي الأولى ما العدكبوت؛ واللووم، وفي الثانيم بـ البساء دال الفررطامي، فلت. وأخرج البيهلي أنه على قال: كسفت الشمس فصلى علي فقرأ دايس، وتحوها، الحديث، وفي أحره: تم حدثهم أن وسول الدي يُقِع قرأ في الأولى كذلك فعل، وأخرج أيضاً عن عائشة أن رسول الديني قرأ في الأولى بالتمكوت؛ وفي الثانية بـ الشارة أو الرابع، المحديث

وأحرج أنو داود<sup>(۳)</sup> عن أكن من كلف الحال السبن أقلا صلى بهم فقرأ مسورة من الطّول، وركع حسن ركعات لم كام الثابية، فقرأ سورة من الطؤل، وركع عمس ركعات.

وأخرج البيهةي عن علي قال: فصلي بمن عنده فقرأ سوره اللحجة

<sup>(13)</sup> الاستسناف إلى آمي شبيعة (٢١٤/١٥)، النظر: (السمهيدة ٢٥١/١٥)، وقال أبو يوسف ويجهد إلى الحسن إيجهز بالقراءة في صلاة الكسوف والمحتمم (جماع العلماء على أن الاز جلاة سأتها أن تصلّى في جماعة من العسلوات المستولات فسأتها الحهراء الطرآ والارتذاكارة (٢٥٥٥).

<sup>(</sup>۲) ۱۰ الدسن افکیری: (۲۲ - ۳۳).

<sup>(</sup>٣٤ فيلس أبي فالونا 12/ 12:35.

the second of the second والمراجع والم والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراج and the second of the second o

ه النسل؛ لا الفرق المنهيمية بعداء عبر ركام أدابع وكحاشاء عبر متحد في البرابعة، عبر هم فقرا لسودة اللحوار والدراء لحملت الوايرفعة سليمان الغيباني عز المحكود درفعه الحبس بر الجراعته

وأحدح أبواهلان عن هائشة الغلالم فلحرب قرامه فرارب ألماقرأ سهوة فالمقربة ومنافي الحديث والها مبحد مبجدين والهافام فاعال الهاالدو بحورك تجرأت الوالت ألها قرأ للموراء النار عمران الانتقال أخرج عمية المنهعي وغيره

معلم لهذه الروبات أبالا تحاجدهن القراء في فئد الصلاد وال المطوما الزلنيء والنصأ كلما يطهرا من ملاحظة فقدانا واباب أن أوادة سيارة فالبشرف من محموع أأقرام الأول يعمي إلى المسحدتين وسورد أن عمرات مي الرقعة الدليف فالظاهر أن الفراء في كل فمام واعدال لمثل المراز والمجماء محلحو الفطوعاء لكن لريد على هذا الشام على النهل المراوعع رابراء عدده وعو الرقوع الأول: أم وقع إرأت من الركوع شبا في تسجة التعام فان، فقد ١٠٠ وهو الأهندال الأرل وشرهان أسمح الاب ومدروه بتحد فأن صدال كيم تعدم والمكل هي روالة عائشة أن أل حدران حزيتها بعد الصعدبير الاوليس

المجاواتين والبراء الماليها الطواماة وهنوا والمراشر الكارب تتهر وتعاء أستدمل الرعوق المحاسعة المجاريان والمدم الكلام على طولهما النوافح الى أن قعه المدلية فغام فالتنا الساء ضربلا وهنروه للجو المدماءات وأنسكا اعليه بأدوا أكال حر الدخمرين كما بتدوه وعزون والانتهام القيم سجوااك عدران الهامو عبها المسلم الاولية وحتمل الدربال فيم القهام الاولى في الدنيجة الاوليل من الصام ا أن الله أَ قَالَ أَمَانِ عَمَدَ قُرْ<sup>00</sup> أَنْيُ فَالِكَ كَانِي فَلَرْ عَلَى أَنْ عَنْ أَنْهُ لَعَلَى،

<sup>(85.56</sup> July 20.78 July 2

!

غنى هم رغوما طوللا وهو فون المؤكوع الأؤل، للم رفع ، .......

وهي المتدونة (<sup>179</sup>: قال طالف) إنسا يعني دون القيام الفتي يلمه، وكذلك قال في الركوع، إنسا يعمل دون الركوع الذي يليم، وقال الباجي <sup>(179</sup> إنما يريه الديام الذي ياليه لأنه ألبل في وصعد، لأن، إن صرفاه اللي أول قباءه أم يعلم أن تشتير الناس كان أكثر منه أو أقل، فكانت اضافه إلى الذي يعم أولى، النهي،

ريؤت البخاري هي الصحاحة الناب الركمة الأولى على الكسوء الطول. قال الحاطة<sup>(77</sup>) قال بهي مقال: لا خلاف ال الركعة الأولى بعيامها وركوعيها تكون أطول من الركعة الثانية بضابها وركوعها.

قال النوري. انقصرا على أن انقيام الناس وركوعة فيهما أقصر من القيام الأول وركوعة فيهما أقصر من القيام الأول وركوعة فيهما واحتنفوا في الغيام الأول من الناسة وركوعة، قل ممنا أقصر من العيام الناسة وركوعة، أو يكونان من الأجهام الدين وصبب عدا النخلاف فيهم معنى قولة "وهو دون المعيام الأرك عن السراد به الأول من النخاصية ويكون كل فيام دون داي قبله ورواية الناسية، أو يرجعه الفيا أغول؛ نعل المعنى الناني، ويرجعه الفيا أنه لو كان السراد من فوله النتيام الأولى فنظ، لكان النيام النانية والنائل منكوما عن مقدارهما، فالأول أكثر فائدة

علماء الكن تقديرهم الديام الدكت و السياء، والفيام التالي داال عموان. يؤيد السعني الثاني، كما تقدم من كلام السكي، لكن الأوجه الأول.

ا ثم رائع وكوءا؛ تنات اطويلا وهو مون الركوع الأول) بحري فيه أيضه الاحتمالان المذكوران في القنام النالك كما نقدم مسوحاً. اللم وفع؟ رأسه من

<sup>(0.8574) (0)</sup> 

<sup>(</sup>۲) ۱۹۵۸ (۲) ۱۹۳۸ (۲)

<sup>(7)</sup> مصح ساري، (٦) ۱۹۵۸ و۱۹۵۹)

ولام قباش طبيعة دفواه و الانتقام الانتقاء على في في في فرطاً طولا المؤ ومن وأن أنوع فلاتها في النواسخين القال ومرافق وم المحال الأنووي ومال والانتقال التصالل والفسا القال بي تحاليا للحوالا المحسلان فسوت الما ويلان الماك وما أن المالية في مدود وقي ولان الماك الالرام والتولي الكال ولتاك لدول التكامي ودود وحوال الدارو

الرئاع الثالث الخفام: رامعاً الحياما طويلاً وفدروه بمعمو العادة الوهو دور الفيام الرئاع الثالث الفيام وكور الفيام الخوار) أي الثلاث الشواكع وكوره طويلاً: والعال الرهو ليون المركوع الأول الي المدين المركوع الأول الي الدين التم سجدًا المعتفرة أي الفراك الي التسميل والفير النال من النات الله لا معتفرة أي يقدم مسلوط في ذلك العقل الي المسلميل والفير النال من النات الله لا معتفرة ألب المسكوم ألب المسلم المال المعتفرة الله المعتفرة الله المعتفرة الله المعتفرة الله المحيات المالة الموليات الهدا المخلاف المسلمة، والله الكرة في بعدل الأوقات عدايهم الأدمة .

(قالوا) ابن الصحابة: إيا رسول الها رئينان تناولت: هكذا في رواية الأكبرين بطيغه الدائي، وفي بعض الووليات التدورة على نسطة ع، يحدق أحد التاجر، قاله العبي أن وسائي أن فنك كال حين فيده التاني في المركعة التنايد المبينا في مقالت عدا وفي حديد، جال عبد أحدد وساد حسورا فره، قضي الصلاة قال أن أبن بن كدا المبدئة صحنه في الصلاة به تكن في الطهر أو فقتر بحد حديث الن عباس، الأ أن في حديث قال أن فلك كان في الطهر أو المحسر، قال كان محتوطا فهي فضة أحرى، ولعها المنصد، فإن المان وعب المنهر دفتر أبها وقعت في صلاة المطهر، وقد المدم سيافه في قباب وقب المنهر على طرفي عرض عرض الحدة والدو في طرفي عرض

<sup>(1)</sup> المحدد المارية (5) 1973.

هذا الحلط، حسب، وأما حديث حقر مهو شبه بسياق أبن عباس في ذكر العنود بدك السناء، فأنه الحلط<sup>(2)</sup>.

النه والنالد تكمكمت النام أوله وكالين مفوحتين بعد كسهدة على ساكنا، أي تأخرت ولقهقارت، قال أبر عليدة الاحكمت فتكمكح، وهر يدل أن كمكم متمده ولكمكم لارم، واختلف أهل ظلمة في أنه للإلى مزيد أو رباعي مجرد، يسطه العلى، وهي روايه سلم: الرأيناك كلمت نصك لهناك شابل حنيتيل من الكف، وهو الديم

ا فقال: السي يتلق: الإلى وألت ا**لحة**! هكفا في النسخ المصوية، وهكفا هي روايات الحقيق، نواك في السح الهندية لحدها: أن أربت الجهة.

والسواد رؤية عن أثار بأن تسبب له دونها فراها على حقيقتها، وطولت النسافة بنهما حتى أمكنه أن شاول منها، فيت السفدس حيث وصفه عربش، وعد الله يطاعر الحديث.

و بزيده حديث أميدا ملتط الأدب سي الحقة حتى تو الجائد عبيها لحنتكم بمصب من طاعها ومنهم من حيلة على أبها مثلث له في الحائد، كنا تنظيم الصورة في المرأة فرأى صبيح ما فيها، ويؤيده حديث أسى السافور بلقط الاند مرفيت عن الحد والبار أنها في غرص هذا الحاطاء وفي روايدة عدا المداع ولم المداعة في دورية المداعة والمداعة والمداعة في دورية المداعة والمداعة والمداع

ولا يشكر بأن الانصباع إنها يكون بي الأحسام التقبلة، لانه لمنوط عادي، ميخور حرق العادل، حصوصة اللسي كيال، بعنم هذا تصد الخرى ودمت في صلاة الطهراء ولا سائع أن يوى الجنة والسار مرتين، على مرازا على صور مختلف، أنحد من قال: أن المراد بالروية رؤيه العلم، قال الفرضي: الا يحالة في بنا، هذه الأمور على طواهرها، لا سنما على ماديد أقل النبة.

وي الرمح الهاري، (١٤ - ١٥) . (١٤ عه

<sup>27</sup> منذ العقر العاري 175 (195)، والصرح الروفاني، 1857/19

 ·	. 43.3	4.14.	LE 027	e in N	4!	a) ş	je sila	ψū, L.	i

التناولات سها أي الجنة اعتلودا علم الدين اولو أحدته قبل العارض مذا قوله: فتدولت، وحميع بأن معنى قولد: الناولت: وحمدت يدي عليه بحبت كنت قادراً على للحويله، وقو تسكنت من قطفه، وللغمين: الوقو أحبتها، وفي حديث أسماء: الخو احترأت عليها الوفيل: نباولت لنفسي ولو أخذته لكم حكاد الكرمائي، ولبن بحيد، وقبل للحمل النباول على تكفف الأحد لا حققة الأعد، وقبل الارادة معدرة، أي أردت أن أتباول، ويديده حديث حنير عند مسلم، الوفيد مددت يدي وانا أويد أن أتناول من نعرها لتنظروا إليه، شم بدا في أن لا أفعل، ولعبد الوراق من طريق مرسلة، اأردت أن أحد منها فقفا لأرتكموه فنم بقدرا، ولأحمد من حدث جابرة العجيل يبني وبينها الاكتب له المنت الدنيا،

قال ابن بطال: تبه يأحظ العنقود لأمه من طعام النجته، وهو لا يقنى، والذب قالية لا نجوز ال بوكل عبها ما لا يقلى، وقبل: لو رأه النهاس لكنال من السائهم بالشهادة لا بالخياب، وقبل: لأن النجة جراء الأعمال، والنجراء بها لا يقع إلا في الأحوة، وحكل ابن العربي عن منص شبوحه معلى قوله: الأكلنم، أن يخلل في نفس الاكل مثل الدبي اكل دائهاً يحيث لا ينبب علمه فوق، وتعقب نامه وأي نفسقي مسى على أن دار الأخرة لا حقائق فها، وإنها على أنتال، والحق أن لنار الحدة لا مغطوعة ولا مهنوعة، وإذا قطعت خلقت على النجال، فلا حالج أن يحقق الله نعاقي مثل ظلك في النسا إذا شد، تم نش الحال، هذا حالج أن يحقق الله نعاقي مثل التناول المدكور قان حيل فيامه النالي عن الركعة الثانية.

ا فرالت طنارا وكانت رويته ﷺ النار قبل رويته اللجنة قرواية عبد الرراق. عمرصت على النبي ﷺ النار فتأخر عن مصلاد، حتى إن الناس يركت بعضهم بعضاً، وإذا رجع خرصت هذه العنه فذهب يمشى متى وقف في مصلادة، ولنسلم من حليث جاءرة الحقاجي، بالنار حين رأيتموني تأخرشه، وقيد الثم جي، بالجنة وذلك حين وأيتموني لقندس، حتى قمت في مقادي، وراد فيدا الما من شيء توحدونه إلا قد وأبته في صلائي هذه وفي حديث سدرة عند ابن حريدة القد رأيت منذ قمت أصور ما ألتم لالؤن في بنباكم والفرنكم،

(قلم أر كاليوم) المراد باليوم الوقت الذي هو فيه (منظراً) بالنصب يظم أر (قط) بند الطاء أي أبداً (أقظم) أي أقيح وأشنع، صفة للمصوب شب الرزقاني أقطع إلى وباده القضيي، ولا يه جد في النسخ المصرية لكنه موحد دي السخ التي بأيديد من النسخ الهندية، أي لم أر منظراً مثل منظر رأيته اليوم، فحذف المرتي وأدحل التشبيه على اليوم لبشاعه ما وأري، وفين: الكاف السم والتقدير: ما وأيت من منظر هذا اليوم منظراً (يواليت أكثر أهلها النساد) ذال اليووي (الله فيه دليل على أن بعض الناس لليوم معذب في جهم أعادنا الغامة ..

قال الزرهامي<sup>(1)</sup>: استشكل الحديث برواية أبي هريرة ادان أدنى أهل الجنه مبرلة ادان أدنى أهل الجنه مبرلة من له زوجنان من الدنياء فيمنتظمه أن النساء ثبئا أعل الحنة، وأجب بحمله على لذيعد خروجهل من الدر، وما قبل بالنظيظ للمو لأنه إخدر مترتب على الراية، وفي حديث جابرا، اداكتر من وأيت فيها المساء الملائي إن الزنس أفلساء وإن سأن ألحفن وإن أعطين لم يشكره قدلم أن المعرض مهى من العلق بصفات عميمة.

<sup>(1)</sup> وحدثه الشاء وقي الله الدهنوي على فرؤيه المنائية، فنال فن ذكر عالم المثال: دبت «الأحاديث على أنا في العالم وجوداً حبر طبعري تبدئل فيه المعالي بأحسم ساسة لها في الضفة، وتبحلق مناك الاشياء قبل وجودها في الأرض إلى آخر ما في افتح العلهما (١/ ٥٤٢)

<sup>(</sup>٢) عشوم الزرفاني، (٣٢٨٠١)

العظوم السوال ومدل مأدي طال التحديثون والفلي الكلأول والأولاد علام التكفيري العلمية والدرات الماران ووروورون التراوي والمراور

قال الحافظ الله علم بقسر وقت الرؤلة في قوله بيخ لهن في خصة العداد الصدقى على خصة العداد الصدقى على وأيتكن أكبر أهل المنازا ونقدم في العبد الإلمام بتسمية المائل أيكبرنا النهيقي والصرائي وغيرهما من طريق شهر بن حوضه على أسهاء سنة بويت أن رسول الله يجهز حرج إلى الساء وأن معين فقال الايامعيز الساء إلكن أكثر حطف حهيزا، فعادت رسول الله يجهز فقال الايكن لكاري اللمرة الحادث،

المناواة أي المرحابة على العاهر الله بالرابان (6/4) باللام في السعة قبل الرافاني الله فاللام في السعة قبل الرافاني الله قالون والمعامري اقبلان فيت المرحة المعاري اقبلان فيزا العاملي باللام وعبل النسخ الهندية وصعمة الروفاني باللام وعبل القاهرية على «المحلية» في الكوروة «الموطأة باللام، وحكم باللام في النسخ المحسرية البيق المحترية بها الاستقهام (دالله العالم وجل والمعارية على المحترية المحل وجل منافوا على المحترية المحترية المحترية المحترية المحترية وحدد بالمحترية المحترية الم

عال الحافظ "" كذا للحسهور عن مالك بلا واو، وكذا عند ماللم من وواله حقص عن زبد بن أسلم، والتقوار على أن ريادة الراو سلط من يحيى، فإن كان المراد بن بقليظه كول خالف الرراق فهو كملك، وأطلق على الدياود علماء وإن كان المراد من الغليظ صناد المعلى، فلس كالك، لأن الجواب

<sup>(25° /35) (</sup>auditor) (21)

<sup>(1) -</sup> فتح الدوني (1) (1) (2)

طابق السنزال، وزام، وظلت أنه أطابق لقط السناء فعم المنومنة منهن والكافرة. فلما قبل: يكفرن باقد، فأحاب: ويكفرن العشير كأنه قال العم يقع منهن فكفر بعثم، وخيره، لأن منهن من يكفر الماه، ومنهى من يكفر الاحسان

وقال ابن عبد البر<sup>460</sup> وحم روانة تحيى أن يكون النجواب لم يقع على وفي السؤال، لإحامة العذب بأن من النساء من يكفرن تالف فلم يحدم إلى جواده الآل المفصود في الحديث حلاقت وقال الكرماني: فم بعد كمر العشير بالباء كما على الكفر بالله الآل كمر العشير لا يضمن معنى الاعتراف، النهى.

قال المجدد العشير، الروح أو المعاشر، وقال الراغب: العشير: المعاشر، قريباً كان أو معارف، وفي المجمع، العشير، الزوج من العشرة، وهو الصحة، وقبل أراد كل مخالف.

وقال العبي (٢٠٠٠ العشيرة فعيل سعى معتشرة كالأكبل بمعلى المؤاكل من المداشرة، وهي الدحائطة، وقبين الملازمة، قالوا الفراد ههنا النوج، وحسد محقهم على العموم، والمثبر أوفراً الخليط والصاحب، والألف واللام للجهد بن فسر بالنوج، وللجسى أو الاستعراق إن هسر بالنبعاشر مطلقاً، وقال الكيماني: الأصل الحنين، فيحمل عليه، وما عليه المحقفون: الأصل الحنين، فيحمل عليه، وما عليه المحقفون: الأصل العهد

وقال الدنجي<sup>400 ع</sup>مشهرا الروح، سمي به لانه بعاشرها وتعاشره، فيعتمل أن نواد ه الزوج خاصف بمعلى أنه اسم من أسمانه، ويحتمل أن براد به كل من يعاشرها من زوج أو غيره، المهي،

(ويكفرن الإحسان) مصير لقوله: يكفرن المشيرة الآن المراد كقر إحسانه

TOTAL GRANDS AND CO.

۲۵) اعمد، شاري، Att/V/E1،

 $<sup>(77370) \</sup>in 3630 \times (7)$ 

والشبور الان وجدوني البياه الطيار البوار المتاريب فيدوف ولأك

أحرجه المتعاري في ١١٠ كتاب الكناوي الا إياب صلافالكسوب

والمستوافي. ١٩٠ لا كتاب صلاء الكسوب. ٣ لا ياب ما عرض على ألسي تاية هي علميزة وكلموف على أمر للجاء والمنار حديث ٢٧

975 ئار **وخششتى** دائريا اوريكنى بى دختار دى 

لا قتو ديد. فالحملة مع الراو فيليه للأولى فقوله الأعجيس زيد واترمه، والمبراد من كفر الإمسان لعطيه وعلم الاعتراف به أو منعوده وإكارد كاما بدل عبيه توله. أنو أحمدت تر أحماهم اللاشو المستنب على الظرفية تطله أني ملاة عمر الرجازاء المراد فرمان ثله مناعه الهارات ملك جلتاة التنويل للتفييل الي لب قلبلا لا يوافل عرضها التعلم الذير دايد حاراً، فليلا ايصاً الطا

وفي الحدث دبيل على حامة كفران الحقوق والتعمر إذ لا تدخا النار إلا بارتكاب حراق فال الدووية بوعده على تقران العسير وتفران الإحسان بالنار، لذل على ألهمنا من الكمائر، وقال الن لطال الله دليل على أن العلم هدما على حجد الإعساق والفقيل وشكر النعيد وقد قيل إليا سكر المنعير والحمياء وفعه دلدر على عظم حل الرازح. عالمه العبان أأأ

وفي الحابث من العوائد الكثيرة التي عدب في الاسمولاب، إطلاق الكامر على من لا محرح من الرواع، وتعذيب أمن التوحية على العدامسي، ومن النحنة والناز محمولتان للبروء وغبر ديك

٣/٤٣١ ما المافقة - عمر الحسيل بين مسمدة الأستساري الضل صبيرة المشلح

<sup>20)</sup> مصر المسلم الفارق (10) (20)

سب عند المراحمان، عن عالمت، زوج النَّاني علاد أنْ تَهْوَدَهُ جَامِبُ تَسَالُهُ، وَقَالِتُ: أَعَادُكُ اللَّهُ مِنْ عِدَاتِ الْقَبِرِ، فَسَالُبُ مَاسَتُهُ وَمَا لَا اللَّهُ وَيُرَدُ الْيُعَلِّبُ النَّامِلُ فِي فَيْرَرِحَمْ؟ فَقَالَ رَسُولَ لَنَّهُ (£5)، عامًا لَاللَّهُ

فسكود (بنت عبد الرحمن) بن سعد بن وزارة الأنصارية فعن عائمة) أم المؤمنين الروح السي بلاية أن يهودية) وفي رواية من عائشة عامد السخاري في الدعوات: دخل عجوزان من يهود السميمة فضائدا إلى أهل القدور يمقمون في فيورهم، فكالمشهداء قان الحافظ (12 هو محمول على أن إحداهما الخلمات وأنولها الامرى فندت القول إبهما محازاً، والإفراد على المتكلمة، وفي أقت على المتكلمة،

قلت هذه حلى انحاد الرواينين. وعلى ما سياني من نعده الوقعة. فتحمل الروايدن على وقنين (جاءت نسائها) أي شيد تعليه لها (فقالت أعاذك الله من عذاب القيرا دهاء من اليهودية تعانته على عادة السوال.

(فسألت عائشة) بالرقع (رسول الله) بالمعب على المتعوقية الإله) مستعهدة لأديا أم مثله أمل (أيعلب الناس) نصم الباء بناء المنجهول معد همره الاستفهام التي قبورهم) ومما مم يشاح البي يخلا على ذلك بعد (فقال رسول الله يخلا عائلاً بالله) منصوب على المصدرية، فقد بحراء المصدر على وزلا القامل، كما في قولهم: عافاه الله عافية، ويجوز أن تكون العائلة هلى ديه، فيكون منصوبة على الحال، وقد الحال محدوف، إلى أعوذ حال كوني عائمًا بالله، وروي بالرقع على أنه حبر محفوف، أي أنا عائد بالله، قاله العبي "أنه راد الحافظ ""، وتماث ظلك تماذ قبل المحال المحفوف، أن أنا عالم بالله العبي ".

۱۹۳۵ /۲۲۰ پېرو (۱۳۱۸ د ۲۳۳).

<sup>(</sup>۲۱ - معدد العاري ( ۱۹۱۹ ۲۳۰).

<sup>(</sup>۲۶ ميچ ديبري ۲۱ (۸ ۲۵).

## الم المعكان المدار المدار المستنالية المستنا

امل الخلالة أي من مدات الفراء وتفيحاري عن مسروق الانسان عائشة رسول الله فلا عمل مقات القبرا مقال الدور إن عقات الذير سنء المحدث وفي مسلم من عروه عن حائشة الاحجاب علي بهودات وهي تقول على شعرت أمكم نفتنون في القبور، فاوتاع رسول الله يهم رفال: الجمه بعني يهوده، ولمنتا لبالي، الم قال إلان الوحي إلى أمكم تعتنون في القدور، فالمعنه يدتعيد من عذات الله ؟

وفي الروايس تخالف الأند بهاي أنكر عنى البهودية في روايف وافؤها في الا فرق وحمع الروايس تخالف الأند بهاي أنكر عنى البهودية في الرواي تبعا تشطحاري رغم مائنهما قصدان الكوجية مره أجرى. السهودية أولاً، ثم أشلم بعد ولم تعلم هانشة قجادت الايلودية براة أشرى. فذكرت عليها مستنة بني الإلكار الأول. وأعلمها بهج بأن الوحى بول يؤلناكم وقول الكرماني معتمل أنه بخلا يتعوّد مواء قدما رأى استعراب عاشه أعلى به نام لم يقت على رواية مسلم العدكورة.

واضوح من ما رواه أحمد بإساد على سرط البحاري عن صعيد بن عمرو عن حالة الله عليه على عائلة الله المودية كانت تخلفها، فلا تصنع خالفة درتني الله علها دائلية صيبا من السعووف، إلا قالت تخلفها، فلا تشيودية: وقال الله عدات الفراد فالله المفتوف الا عدات دول بوم الفيادة المؤلفة تم مكت بعد ذلك ما شاء الا يمكت، فخرج دات بوم تصف النهار، وهو يبادي مأعلى صوفه: البهار السعيلوا بالله من علاي السرد فإلى علما كنه الله يماج علم به إذ عو في السعيلة، في أخر الأمر في السعيلة، في أخر الأمر في في السعيلة، في أخر

وَيُشْخُلُ عَلَيْهِ فَوْنَهُ امَانَى ﴿ وَيُؤْتِكُ أَفَّةً أَلْفِيكَ مَاشُوًّا بِٱلْفَوْلِ ٱلنَّالِيَّ وَاسْ

<sup>11)</sup> انظار: العنج المري (١٢١/٣١).

<sup>(</sup>٦) سورة إبراهيون الانة ٧٠.

وفوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يُعْرَضُونِكِ لَلْتُهَا عَلَمُواْ وَهَبُيثًا إِلَّهُ فِيْتُهَا مَكِيْتِ، وأحيب ص الأول بأنه لا بدار إلا نظريق العنهوم في حق س نم يتصف بالابعال، وبالتالي بأنه في حق آل فرعون، والذي أنكره (كلة في حق الموصّلين، ثم علم بحث أن ذلك يقع على من بشاء الله منهم، قاله الحافظ<sup>(11)</sup>

نالت (7 أن روابة أحمد تنتي العذاب دون الفيامة مطلقاً، صاّعل، رض هذه الرواية دلالة على أن عدام القبر لا يعنص بهده الأمة، يخلاف السؤال عي القبر، فإنه محلف فيه. حكى ابن القيم في اكروح! ثلاثة أقوال، ثابتها الرفع.

التم ركب وسول الله يؤلغ دات قداق من إصافة المسمى إلى اسمه أو منظام وزائدة زائدة، وقال الناودي، إذ لعظ أفاشة معمى أفي الرائكر عليه من النبن وغيره أمركها) نفتح الكاف، قال الزرقائي السبب موت أنه إدافهم (مخسفت) متحات (الشمس فرجع) رسول أنه يُغِيَّر من أنحارة أضحى) بصم المعجمة مقصور متول.

(فعر بين طهراتي) يفتح المعافعة والنول، فيل: الألف والنول والده، وبيل: الكلف والنول والده، وبيل: الكلفة كلينا والده، وفي النسخ المعصرية البين طهري، مدون زيادة الالك والنول، والدهي والحد (العجر) عشم المهملة وضح العبو حسح حجرة، والمهراد بيوت أرواجه تقايد، وكانت الاصفة بالمستحد، وفي روابة للمسلم عن عائشة الفخرجة في المسجد، فأني يحقي من مركبة عن المهردة إلى مصلاه الذي كان يصلي وها

<sup>(</sup>١) موضعاف الأيفادات

والإستان وعم الباريء (١٣١٠ ١٣٠٠)

اسم فام يصدي المكان من المسلح الهندية والزرقاني، وأما في السلخ السطورية: اللم قام فصلي الألول أوجه الرفاء الناس وراءه، فقام فعالما طولان لم والاح ركوما فقام فعالما طولان لم والاح ركوما عورائه، فياما طولان وورائم الأول أو والاح ركوما الله والاحتمام الأول أم والاحتمام الأول أم ركوما المولان الركوع الأول المام والمحال المولان المركوم المولان المولدة المولدة

اعقام قباما طويلا وهو دون طفيام الأولى، أي الناقف علم ركع وكوها طويلا وهم دون التركوع الأولى؛ أي الشائف النو رفع، وأسه من المركوع النم سنحد، سجالتين إللم المصرف، من الصلاة وهذا المشهد بالسلام (فقال ما شاء الله ان طونا من أمر الصلاة وانصافة واطكر وعير ذلك.

وقد وردت الخطبة في عدة روبيات، سيما من روانة سمره وغيره في النبهةي وغيره، وتحصها ابن النس في النهدي<sup>، (14</sup> والزبلمي<sup>17</sup> على اللهداية،

<sup>(9)</sup> خزاد المددا (۲۱) ۱۲ ودا بعدد)

<sup>(3)</sup> فطر العميب الرية (3/ 274 ـ 178).

نُمْ أَمَرِقَتْمَ أَنَّ يَتَعَوَّدُوا مِنْ عَذَابِ الْفَبْرِ.

أحرجه البخاريّ في: ٦٦ ـ كتاب الكسوف، ٧ ـ باب التعود من عدات القبر في الكسوف.

وسيلم في: ١٥ ـ نتاب صلاة الكسوانية ٢ ـ باب ذكر عقاب الفر في صلاة التفسوفية حدث ٨

فارجع إليهما لموضعت (فم أمرهم أن يتعوفوا من هذاب الفيرة قال الزين بن المنيرة مناسبة ذلك أن ظلمه المهار بالكسوف تشابه ظلمة الفراء والناسيء بالشربة يدكره فيخاف من هذا تما يخاف من هذا وفيه أن علماب الفراحل، وفي أصحيح ابن حياته عن أبي هريزة مرفوعاً في موله تعالى: ﴿ فَإِنْ لَهُ مُبِيشَةً مَنْكُ إِنَّا عَلَى اللهِ عَنْ وَلَيْ اللهِ مَنْكَ اللهِ عَنْ وَلَهُ تَعَالَى: ﴿ فَإِنْ لَهُ مُبِيشَةً عَنَا اللهِ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَكُمْ اللهُ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَكُمْ اللهُ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَا عَنْ عَنْ عَنْ اللهِ عَنْ عَلَهُ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ عَنْ أَنْ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلّهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ وَلَهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ وَلّهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَالِهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَالِهُ اللهُعِلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللّ

ثم الروابات الثلاث الي ذكرها المصيف في البات تبل على تنبة الركوع في كل ركعة من ركعتي الكينوف، وقد اختلفت الروايات في ذلك حداً، فقد روي وحدة الركوع في كل ركعة كما سبأتي في احر المحث، وقد روي ركوعان في كل ركعة كما سبأتي في احر المحث، وقد روي ركوعان في كل ركعة كما في رويات البات من حديث عائله، أخرجه الأعمة السنة في كتبهم، ومن حديث إبن عباس أخرجه الشيخان والنسائي وأبو داود، فاله المبلري.

وهو أيضاً حديث عبد الله بن عمرو من العاص أخرجه الشبخان، وقد

<sup>(1)</sup> جروطة: (لأوافا)

<sup>(</sup>۲۵ أحرجه الارسدي (۵۵\*۱)

<sup>(</sup>٣) سورة النكائرا: الأيتان ١٠ ٪.

<sup>(1)</sup> مون التولة. الأية 201

. .....

العصا حليك حابر الفرد به مسلم بروانة أبي الربير عبد وفيه أيضا حديث أسماء العبرة به البخاري وبالله أراع وكمات وأربع سجدات، والحرجه بسلم بدولا ذكر الالفقات، والمراجع المسلم بدولا ذكر الالفقات، والما القموطاء والسالي، الالا في اجمع المواندا ألى وليه أحد حديث أبي حريق الالتعرف، في المتلحموء ولم أجده في عبره، وفيه أبضا حاست سمره من حديث قاله الحافظ في التناجيص ألا ولم نجره، وفيه أبضا حاست معره من حديث المنازار، وأم سفيان عبد الطرابي وأن مربوذ عند الطرابي واحد الكبية الاكتمة الكانة والله مربوذ عند الطرابي واحد واحد الواحد الكبية الاكتمة الكانة والله ما معد واح ثور، قاله العبرااي

وله روى للات ركعات بي كل ركعة من حديث جائز، أخرجه مبيقم عن عطاء عنه للفطاء اصفر است ركعات تأريع سجدات، وأخرجه أنف أحدد والتماني والو داود والليهفي، وحكي عن التنافعي أنه علط، قال النوكامي. يرفّط تولم في اصحح مبلقه، النهي.

ومن حديث عائشة بارضي بنه عنها بالخراف بسيد بلفظ: الاصلى بنيت وتحات وأربع سجدات، وأخرجه أحمد والسمائي وفي رواية لمسلم الرقعتين في ثلاث وتعات وأربع سجداته الوأخراجة المبهقي والعاكم وقال: صميع على شرط النبيجين وأقره بعيد اللهني.

ومن حدث لني عباس ملفظاً العراقيم وكع لم قرأ مم ركع لنو قرأ ثم ركع والأخرى مثل ذلك؛ وواه الشرمةي وصبححه، قشادا وروي عن ابن عبياس درضي الله هنهما دمن فعله أيضاً، أنه صلاها ست رتمات في أرج سحنات،

<sup>(1) ((+</sup>VAT).

<sup>(</sup>١٤) - تلجيس اليحير ١٤١٠ ١٢٣).

 $f((x, x, y, x)) \in \operatorname{dist}((x, y, y))$ 

والحبار هذه الكيفية قلادة ومطاه من أبي زياح وإسحاق وابن المثلار، قائد العبش.

قال الشوى ني "أن وها، والأحادث الصحيحة نردً ما حكي عن ين عبد أنبر ونبيهتي من أن ما حائق أحاديث الصحيحة نردً ما حكي عن ين عبد أنبر ونبيهتي من أن ما حائف أحاديث الركومين معلَّلُ أو ضعيت الركومين ما حكي من الشافعي وأحمد والرخوي من علمه ندا حافه احاديث الركومين غطاً وقد روي أومع تعادل في كل ركعة من حليث أبن عاس ينقط أفرأ نم ركع نم قرأ نم ركع مناها، وأي بعطات، وواد مسلم وأحمد والنساني بطاء واود

قال الشوكاني التعنيت مع كونه في المتحيج مسلمه، ومع الصحيح الترمدي ته قد قال ابن حيات الله أيس يصحيح الأنه من روايه حيب بن أني تألت عن طاوس، وأبر يستقعه حيب من طاوس، وحسب محروف بالمنافضي، وثم يعنوج بالماح، وقد حالقه سايمان الأحواء فوقعه، وروي أنها من حقيت عبي رضي الله عبد ذكره مثلم، ققال بعد حديث ابن عاس المذكرة. وعن عبي مثل دينه أحاله على حديث ابن طاس، وثم يذكر لعقه، وذكر تعطه لليموي عن المستداحدة.

فنت: وأشرجه النبهتي أيضاً علقظ: فترأ با البررا وتحرها تم ركع فحواً من قراعة البرراء وتحرها تم ركع فحواً من قراعة السورة وقد للمراء وقال: سمع الله لمن حسله، ثم قام فتر السورة بدعو ويكسر، لم ركع فدر فراءته حتى ركع أربع واتعات ثم قال: المحمد الله لمن حدادة ثم منحد ثم قام في الركعة النائية فقعل كتميه في الركعة الأولى، التحديث

<sup>(</sup>١) مهي الارطارة (١٤٤٤) ٢٩٠٠.

<sup>(</sup>٢) الطر فلحص محيرا (١٦٠٣).

. . . . . . .

وروى أمضا من حديث حديثه الأن اسول الهاريخ صلى عند كسوف السمس فقام فكبر تهم فرأ تم رفع تنارفع، فسع دنك أولع رتعاب قبل أذ يسحم بم سجد سحدتن ثنو فام في الثابة الصابع مثار ذبت ال الحديث

وحكو علمه بالعبعات تمحمد بن عبد الرحيس بن أمل تبقي، نع فالرحي أحو العامم قال الشبيع" ومن أصحابنا من دهب إلى نصحيح الأحيار الواردا بي هذه الأعداد. وأن البني في فعلها موات النوه وكوليس في كل ركانة. ودرة ملات رکوخات، ومرة أربع رکومات، فأدى كل منهو به حفظ، وذهب إنها هما المتحاق من وأهويهم ومحمد من إساحاتي برا حريبة، وتُمو لكر أحما أب المنجاق الطبقي والخفضيء واستحده أنو بكر محمد برا إبراهيم بر المبتذ عماحمه المخاذه المناف والذي أمال ال الشائعي من المراجعة أحميع، الشهي أن

فأحاء واغتار هدا الكيسة طاروس وحبيب بزانات والراحريج، قاله العشيء وقالدة ويحكي على ملمي والمن عالمن وقعا روي حماس وكعات في كل راء فالعراج فببياء أبين بن كعب والحراجة أبواد وديد وعبيد الهاب السهيداني ورمقامه الأمامية فقاء المنهفيء واصعفت والمعافدة أوقال المستمان مهاهجوا أبا حعفو الوارقيء ومورمحرجا عمدا وحاله مند سائر الأنمه أمسي الحاارد وفقاء أملنت فيه التوظ ورواب فيادفون المنهي.

وأنساء حمرر وأم تصحيح مهاللا مربة والدلم لكن على شوط الشبلخين الا أن الناهبي قال الثو فكر الرصخجة الن السكل وسكت عليه أبو دود. ودل المستقوي، في المسافة أبو جعفو فيه مقال، واختلف فيها فول في المهيم، والرز افعليني، المتهير،

فالمراطق المقبل البحيري والإخراء فخير

والعجب من البيهني يُضَعَف المحديث، وذكر في الفنوت عديث أبي جعفر الرازي وحكي عن الحاكم أنه قال: هذا وسناد صحيح، كذا في الحوهرا.

وأخرج البيهني في المعرفة، عن علي: أنه صلى كل ركعة بخمس ركوعات، وقال: هذا مرسل وذكره الحافظ في اللفتح، من المستد البزار، وهذا القول مختار العنوة جميعاً، كما حكاه الشوكاني، هذا ما وفقت عليه من الروايات في عدد الركوع.

ونى اشوح الإحباء): روي عن النبي بخلج للاث ركمات في ركمة، وأربع في ركمة، وخمس في ركمة، وست في ركمة، وثمان ركمات في ركمة، انتهى. وفي اللكبرى!: حتى روي إلى عشر ركمات في كل ركمة، وقال الميني؛ وعند سمد بن جيبر وإسحاق بن راهويه في رواية، ومحمد بن جرير الطيري، وبعض الشافعية. لا توقيت في ذلك، بل يطبل أبدأ ويسجد حتى تنجلي، انتهى.

هذا، وقد اختلفت الآتمة والفقياء في العمل بهذه الأحاديث، فعنهم هن وأى العمل بهذه الأحاديث، فعنهم هن ما المحمع ببنها، وحكى البيهفي عن معقفي الشاهبة أنهم اختاروا نصحيح علم الأحاديث، والجمع ببنها كما نقدم قرياً، وقواه النوري في دشرح مسلما، قال المحافظ<sup>(۱)</sup>: وإلى ذلك نحا إسحاق، لكى لم نلبت عنده الزيادة على أربع، وأبدى بعضهم أن حكمة الزيادة في الركوع والنقص كان بحسب سرعة الانجلاء وبعلت، فحين وقع الانجلاء في أول ركوع اقتصر على مثل النافلة، وحين أبطأ زاد زائلة، وهكف إلى غابة ما ورد، وتُغفّب يأن الإبطاء لا بعلم في أول المعال، ولا الركعة الأولى، وقد انفقت الروايات على أن ركوع الركمين سواه.

وني اللبداية؛ قال أبو عمر: وبالجملة فإنما صار كل فريق إلى ما روي

<sup>(</sup>۱) - فقح الباري» (۱۴/ ۵۳۲).

عن سلمه، ولذلك وأن يعيم أحل العلم أن هذا كذا على التحليم، ومعلى فال الماك الطنابي، قال القافلي للبل ولناك الهلو الأولى، ولا فالحمع أيار على الدحيج

ومنهم من احتار الترجيع، قفاد قال لكن نوع منا ورد حمامة من الصحالة والتامين و عمامة من الصحالة والتامين و قفاد قاله التوري و عرب لكن حديور الأعداد و قفياء على لرجيع الرفوعين في كن رفعه، فإن النز رفيد في القيادية أن دفيت مالك و تشاهمي وجبهر أهل الحجاز والحمال أن أولى و طالاة الكندوف العقادة في كن ركعة وكوعات ربعت أنو حصه والقروري إلى أن سالاة الحسود والحمة على على عيد طالاة العدود والحمة

و نسب في الخطاههم الحطائم الاثار الوازاة في هذا الداماء ومطائله القوام الدهاماء في الخطائم التقوام الدهاماء والدام الدام الدا

قال أن عبد أبورة وهي كلها أبار مسهورة صعاحاً، ومن أحسها عليت أبي فلاله عن النعما أنا فض رجع هذه الأثار لكنائها وموطنها القرائي، أعلى مواهمها معالم الصالوات، قال صلاة القسوف وكام الله وهكي من أن عبد أنه قال الصع ما في الدات ركوطان، وما عديما ذلك فمعل أو

<sup>1879</sup> TERRESEAS AVAILABLE

والأأرار فنفى العناوني في السواح الشهدائل الموقف أحمد ولات وكوفات فيهجرون المر

ضعيف، وكذا قال البيهقي<sup>(11)</sup>.

وقال ابن القبم (1) بعد ذكر الرواية. لكل ركعة ركوعان، وهذا انفني صع عنه ينهج وروي عنه: أنه صعابها بصفات أحر كل وكمة بثلاث وكوعات، وكل ركعة بأربع ركوعات، وكل ركعة بأربع ركوعات، وكل وكعة بركوع واحد، لكن كبر الأنمة لا يصححون فلك كالإمام أحمد والبخاري والثافعي، ويرونه غلطاً، وقال البخاري في رواية أبي عبى النرمذي عنه: أصح الروايات عندي أربع ركعات في أربع سجدات، والمنتصوص عن أحمد أنه أخذ بحديث عائشة وحده، في كن ركعة ركوعان وسجونان، وقال في رواية المورزي: أذهب إلى أن صلاة الكسوف أربع ركعات وأربع سجدات، وأنعب إنى حديث عائشة، أكثر الأحاديث على هذا، وهد اختيار أبي بكر، وقدماء الأصحاب، وهو اختيار شيخنا أبي العباس ابن تبيية، وكان بُشَعَتْ كل ما خالفه من الأحادث ويقول: هي غلط، انتهى،

قلت: وقد عرفت أن الروايات المتضمنة للزيادة على وكوعين بعضها مخرج في الصحيح وبعضها مصحح من أتمة القن بالتصريح، فحكم هؤلاء الكبار بضعف كل ما خالف مختارهم من الإعاجيب.

قال ابن الشوكماني. وإذا كان الأني بالزيادة عالاً ثقة، وقد خرجت روايته بالزيادة في الصحيح رجب قبول روايته، النهى، قلت: لا سيما إذا حكم عليها أحد من ألمة الذن بالتصحيح صريحاً.

وقال ابن رشد في الله. ايفه: وهذا اقدي خرجه مسلم لا أدري كبف قال أبو عمر فيها: إنها وردت من طرق ضعيفة، انتهى، على أن يعض الأنعة الذين غلطوا الروايات المتصمنة للريادة على ركوعين أباحوا العمل على تلك

<sup>(</sup>۱) خالسن اکبری، (۲۲۷/۲)

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(\mathcal{E}^{n_1}/1)$  (shados)  $\mathcal{P}_{\mathcal{F}}(\tau)$ 

.....

الروانات، وهذا أيضا عجب، فإلا الرواية الا صارت غلطاً كيف يصبح العمل حة

قال في البيل المأوب؛ من فروع الحمالمة: وإن أثنى في صلاة الكسوف في قبل وكلة بثلاث وكلوعات أو أوبع أو حسن، قلا بأس، أي لا حرج في ذلك، ولا بريد طبى حسن وكلوعات في كل وتعة، ولا على سجناتين، لأنه لم يرد به نصر، والحياس لا يقتصبه الشرع، ننهى

وثقا في الروش العربعا<sup>(1)</sup>، وذكر حديث خام ، يست ركوعات، وحديث ابن عباس مثنائي ركمات، وحديث أبي أفي كل ركعة حسن ركزمات، ثبا قال أقال النووي: ربكل نوع فال يعمل المنحلة، وذكر أيعناً! بمام علها كنابلة، أي بركوغ واحد

قال في البيل الديارت؛ ويحسل النص بالركوع الزائد على الفضيلة، وكذلك الشافعية صرحوا في فووعهم بأن لها ثلاث صور كما تقدم. إحداها أن يصبها قسة الطهر، أي ركعتان بركاع واحد في كل رقعة، وأهل فروعهم لم يجوزوا الريادة على ركومير، لأن رواية الركومير أصح وأشهر.

لكن في المسرح الإحباء (اقت الرافعي) أفقها أن يُخرِم بنية صلاة الكسوف ويقرأ الفاتحة ويركم الجهرة ويرقم ويقرأ الفاتحة تم يركم فائباً، لم يرقم ويطبئن ثم يستحد، فهذه ركعات لم يعلي ركعة نائبة كذلك، فهي ركعتان في كل ركعة قيامان وركوعات، ويقرأ العالجة في كل قيام، فقر لمادى الكسوف فهل نزيد وكوعا ثالثا، وحيان، أعدمنا، لريد ثائبًا ورامدا والماسياً، حتى يتجني تكسوف، قالم ابن حريبة والحقايل وأبو يكر الطبلعي من أصحابتا، تلاحاتك الوردة، ولا محمل لها إلا التمادي، وأصحها لا تجوز البيادة،

<sup>(</sup>C(x)/(t)>t)

......

وروايات التركوعين أصح وأسهده فيؤجد بهاء النهى العم لم أو التصريح لحوار الزيادة أو النقصال في فروع العلاكية.

وقالت الحقية العلقية الصلى كسائر التوافل بركوع واحمد رئيام واحد في كل ركعان ودروى ذلك عن إلى همر وألم الكرد وسعرة بن جنب وحد الله بن عمر وقبيطة الهلالي والتعمال بن بثير وعبد الرحم ورواه ابن أبي شبئة عن الناطور فاته المحاور فقال المحاور فقال العلي الرواه الله أبي شبئة عن الناطور فقاله العبني أن عامل الله فقت وهو أمر المصرة، ورواه الطحاوي عن السعيرة بن شعبه وله أحد دارة وأصحافه التهل.

قلب وهي إحماني العبور الثلاث للشافعية. وأباحث الحناطة كمنا تقدم قرياً ، واستاله، على ذلك بروايات كثيرة

منها، حديث عبد الله بي عمرواني العاص، قال الكنف التبيين على عهد رسول الله يحتم نقام بحج لم لكد بركم لم ركح فلم لكا، برقع ما ويع بسو لكد يستحده له سنحت الحابيث، أخرجه أبو دارد والنسائي والترمذي في الشمائل؛ من حطاء بن السائب عن أبه عن عبد الله بن عمرو، وقال الحاكم في المستدرك (10) صحيح، ولم يحرجاه من أحل عطاء، وقال السندري: أخرج السخاري لعطاء وقال محينا مقروباً بأبي بشره وقال لاوب: هو تقد وقرق الإمام أحمد وهيه بين من صح مه تابية وحاباً

وقال بقى الدين في الإصاماء كل من روى من عطاء، روى عنه مي الاحتلام إلا شملة وسميان، و أصحاب السمر، أخرجو، عن حماعة عن

<sup>(1931</sup> a) AgyaP (222 (1)

<sup>(</sup>۱۳) (۱۳) (۱۳۲۶)، وانظر، خصب ازاتیه (۲۲۸،۲۳)

عطاء، وأنحرج السناني في رواية عن شعبة عند، قال العيني : وأخرجه الطحاوي وأحدد في المستدلة والنبيتي

ومنها الحديث مسرة بن حبدب قائد بينا أنا وغلام عن الانصار ترمي عرصين حتى إذ كانت الشمس فيد رمعير أو ثلاثا الموقف، الحديث، وفيها فقام كأطوار ما قام بنا في صلاة عظ، ثم رقع كأطول با وقع بنا في صلاء قف، ثم سحد كأطول ما سجد بنا في صلاة قط، ثم نعل في الركعة الاحرى بنتل قلك، تحرجه أبو قارد و تستاني، قال البيمون أن إساده صحيح، قلب: وأخرجه مسلم بنقط: "وقرأ بسورين وصلى وكعلين ، وقال العيني أن أخراجه الأربعة، وقال الترملي: حلب حسر صحيح

ومنها أحدث أبي تكرف قال: أحسب السمل عنى مهد رسول الله يهم فخرج بنجر رداءه حتى التهي إلى المستجد، غصلي لها ركامتين، فالتحلت الشمس، المحدث أخرج التحاري (<sup>18</sup>)، ولقط السنائي، أفضلي يهم ركمين ك

<sup>(1) -</sup> مرحم أبو دايد رقم (1959)، والتساني (1959)

<sup>(1)</sup> مأثير الإسراء (1) (1)

<sup>(\*) -</sup> حمده العارق ( (۵ به ۲۹۹)

<sup>(</sup>١) التي كانب منزه الكنبوف (٣٠ ٢٧٥).

نصلون؛ وأخرجه ابن حبان، وذال: أي مثل صلائكم في الكسوف.

ومنها حديث عبد الرحمن من سمرة، ذال: كنت أرمي بأشهم لي بالمدينة إذ كسفت الشمس، فتشتها، وقلت: اوالله لاطرف إلى ما حدث لرسول الله يُخ في كسوف الشمس، فتنهيت إليه وهو رافع بديد، فجعل بسبح ويحمد ويدعو، حتى انجلت الشمس، فقرأ سورتين وصلى وكعنين، أخرجه أبو عاود ومستم والنسائل، وقال: فضلي ركعتين وأربع سحلات وأخرجه الحاكم بلعظ: فرأ سورتين في ركعتين، وقال: صحيح الإسماد، ولم يخرجاه، وأوله الشافعية بوجوه، ذكرها الريلعي ""، وأنت خير بأن الار، التأوير واسع

ومنها: حديث محمود بن لبيد قال: كسفت الشمس يوم مات يراهيم ابن وسول الله يجاه فقال وسول الله يجاه فإذ وسول الله يجاه فقال وسول الله يجاه الشمس والفسر آبنان من آبات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحيات، فإذا وأبتسوهما كذلك فافزعوا إلى المساجد: ثم قام فقراً فيما فرى ﴿اللّم كُنْتُ مُ مُ وَلَعَ فَمَا عَدَلُ لَمُ سحد سجدين، ثم قام فقمل مثل ما فعل في الأولى، فالم النيسوي (الله محدد ويستاده حسن، وقال الهيشمي: وجاله وجال المسجيح، ويسط النيسوي الكلام على صحة سماع محمود بن لبيد عنه إلى واله صلى معه هذا الكسوف.

ومنها: حديث التعمان بن بشير: اأن رسول الله ﷺ صنى في كسرف الشمس تحوأ من حالاتكم، بركع ويسجنه قال النيموي: رواء أحمد والنسلي، وإسناده صحيح، وأعله البيهقي وغيره بالانقطاع، وعامو : أبو علابه لم بسمعه من التعمان، لما رواء عقال عن عبد الوارث عن أبوب عن أبي قلابة عن وجل عمر التعمان

<sup>(</sup>١) - انظر: الصب الرابة ٢١/ ٢٢٩).

راي خار شين (۱۹۳/۱۹۳).

......

قال البسرى فد سرح (فياحد) الكمالة بسياعة من التعدل، وقد رواء غير راحد من أصحاب آني قلابة كدلة وقتادة وعاصم الأجول عن أبي قلابة عن التعدل وعدالت أبوب عبد أبي فارد، وأحمد في رواية لبير ما السباق، كلامية بدول الوسطة، وقد عبره بها عبد الورث، فالمحموط با وواه الحياء، وقال بن الدكمان الوسطة، أبي صحت الطريق الماي دفره السبني لم بلال على أبه له يستعد من التعملات بل يحسل أنه ممعه سد بدون وجل عبد أبه بالدورة أوا الشميلات في وي هذا الجبر عبد لم رواه عن أحد عبد فحدال بكلة روايت، وصرح بن عبد الراحم السبيدة بصحة ما التحديث وقال، من أحديل حديث قب إله الكوميون حديث أبي قلاله من التعمل التهر عبد أبي قلاله من التعمل التهر عديث أبي قلالة عبد التهر عبد أبي قلالة من التعملات التهر عبد أبي قلالة من التعملات التهر كالهراء التعمل التهر التهر كالهراء التعمل التعمل التعمل التهر عليت أبي قلالة من التعمل التهر التهر كالهراء التعمل التهر التعمل التهر التهر كالهراء التعمل التعمل التعمل التهر التهر كالهراء التعمل التهر التعمل التهر التهر كالهراء التعمل التعمل التعمل التهر التهر كالهراء التعمل التعمل التعمل التهر التهراء كالتهر التعمل التعمل التهر التهراء كالتهر التهر التهر التعمل التعمل التهراء كالتهراء كالتهر التهراء التعمل التعمل التهراء كالتهر التهراء التعمل التهراء التهراء كالتهراء كالتهرا

قلت! وأخرج الحاكم عن أني قلابة عن النعمان بنقط! فضلى وكعين حتى الجلب! وقال: صحيح على سرط السنجين، وأن يخرجاه لهذا اللفظاء وقال الدهني، على سرحها، وأن يجرحاه فكذا

ومنها حديث التعمال أيفرا للفظ الإدارايسوما فعناوا كأحدث فاللاد فيسيسوها من المقلوبات رواد النسائي وأحملت قال النسبوي<sup>271</sup> إنساده ضعيع.

ومنها: حديث قليصة الهلائي قال، اقتلطت الشمس منى عهد رسول الله تركة فحرج قرطا يجر لويه، فصلى ركعتين أطال فيهمة المهاج، لو المصرف وقاء الحلت، فقال، إلما هذه الألمات للحرف الله لها حياده، فؤذا الهموها فعلموا كأحدث حلاة صلتموها من المكوية، فأن الهموى أثان رواه

 <sup>(1)</sup> الطور الاجوهر الشي سائي هامش السن التشري (۱۳۰۳-۲۰۰۹)

<sup>(1) (2) (2) (2) (3)</sup> 

<sup>(9)</sup> التعمر الدين (١٥) (١

أبو داود والسنالي، وإنساده فيحسم، قال البيهلي: مقط بين أبي فلاية وقبيضة رحل، وهو خلال بن عامر، قال النووي في التخلاصة:: وهذا لا يعدم في صحة التدبيد، فإر خلالا نفة

قدت وأغراب الحاكم عن أبي قلام عن منصف وقال: صحيح على شرط الشبحين، ولما يعرجاه عن المنصف وقال: صحيح على شرط الشبحين، ولما يعرجاه، والدي عشعما أبهما عقلاه بحديث برويه موسى عن وهيد لا يعدل حذيث ربحان وعباد، وقال الددبي اعلى شرطهما، وعال بحديث ربحان وعباد، وقال الددبي اعلى شرطهما، وعال بحديث ربحان وعباد، وقال الددبي العلى شرطهما، وعال

وسها حديث ابن منظره عند ابن حريبة بلقط فصيلي وكعين م قاله العيني "أه قلت: روي على حسيد أبل حنيفة عن مدد عن إبراهيم عن عنيسه عن عبد الله قال: الكسفية الشخص يوم مات إبراهيم الل رسول الله يحق الفري الله على منطقة منطلب طال: "إلى الشخص والفحر أبال من أبات الله الا تنكسفان الموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم فلك عصلوا وحدوا الله يكرووا ردار حود حالى واحدي أبهاه الكسفانة الله أم أرك رسول الله الله يكرووا ودار حود حالى واحدي أبهاه الكسفانة الله أم أرك رسول الله الله وحملي وكسن

ومنها حديث علي أخرجه الطحاوي بلفظا العرض النمي يخة أربع صفوات اصلاء الحدير أربع ركمات، وصلاة المنفر وتعتس، وصلاة الكسوف وتعنين، وسلاة المنامك وتعنيزا الحديث

قال الرياعي على الكبراة فداروي الركعتين حماعة من الفيحامة. والأخد بها أولى لوجرد الأمراء من النبي يتيج، وهو أفدم على الفعل، ولكنرة رواية وحاجة الأحاديث فيه. ومواقفته الأصول المعهودة، ولا حجه لهد فيما

<sup>(</sup>۱) ميد، قاري» (۲۹۸)

.....

روي من حديث هائشه والن عباس. لانه قد ليك أن فذهبهما خلاف ذلك. وصائي الن عباس بالتصرة حس كان أميرا عليها وكعنين، والروي إذ كان فذهبه خلاك ما دول لا مني حجة، ولاك وول أكثر من وكوعين، ولم يعملوه بدء فكن جواف ليما عن الريادة على ركوعين فهو حواب قيا عبياً واد على ركوع واحد، النهى.

ونقشع في هلام الله وشعا أنه قال بعد ذكر حشيف أبي بكرة وسهرة بن حندب وغيد أمم في عمر والبعدان بن بشيرة قال أن عيد أثيرا أوهي كنها سر مسهوره عبداح، ومن أحستها مديث النعبان، نتهي،

والحاصل: أن الروايات التي السدن بها الحقية مرجعة يوجوه كبيرة، منهاد أن روايات القعل معارضة، ولا وجه يترجع بعض على مض يعد صحد الله الراحص، وروايات القول سالسة للحنفية، ومنها: أنه إذا تعارض لشرل رائعت يعرف عند أهل التي ومنها: انها لوالفة تأخرا طلعهودة من العبلاد، فزيادة ركن في العبلاة لو تنهد، ومنها: أنها مرجحة بالقياس

قال التحافظ في النفيج الله في الشار الطحاوي إلى أن قول اصبحابه أحرى على النجافظ في النفيج الله أن الدول المتحابة أحرى على النجاس في صلاة النقل، لكن تعارض بأن النجاس مع وجود النفي يتسلحل، وبأن صلاة الكسوف أنبه يتبلاه المدد، وبحوده دما يحمع فيد من مطلق النواوي، فامترات صلاة الجانبة الركب والسجود، وصلاة التجانبة بريادة الاعجال، فلللك الجنصت صلاة الكسوف بإيادة الاعجال، فلللك الجنصت صلاة الكسوف بإيادة الركب في فلاخذ به حامة بين العمل بالنفي والكبس يحلاف بي لو بعمل به ريادة المنصل والكبس يحلاف بي

 $A(B^* \cdot B^*) = A(B^* \cdot B^*)$ .

قلت. من هذا الكلام عاهب من مثل الحافظ مع جلاله شأته، فيسو العياس فناك بسفايلة النصء الل القناس برحج إحماق الدروبات، وشناذ ما لينهما، وما دئر هو من الدياس ليس ماهود، الحروج صلاه الاستسفاء، مع أنه يزيج لها على النسبية يقوله تنزلاً، فكأمات صلاة من المكتوفة فناهل

ومنها أما منتج في عاطري أن الروبات المنفسرة لقرامه فيخ في الكسوء لا تربيد منه فيخ في الكسوء لا تربيد منه فيخ في الكسوء لا تربيد من مسلها، على فال في الكساف أربع لهام يأربع وتحرفان على الله عليه لا تسوره وحزار عائلة لا وضي الله عليه لا تسوره أن عموان كان في الركعة النازة وحم أداوان وفروها في النيام التي من تركعة الاولى، فأمل

وسنها الله الروازات السنيسة لسنفك الجادية وهماراه حدد الجمهورة فقال تكمينة الركعتين سون زيادة الركوح الشائعية والجاءاتة، كما نقدم في محك

قال البحافظ "" الندأ فاخاري أنواب الكنبون والأحاديث المطالقة في الصلاة بعير نقيباً بصفة إشارة ماء إلى أن دلك المعلى أحال الامتثال، وإن كان إيفاعها على العيمة المخصوصة عدد أفصل، وليذ قال أكثر العلماء، التعلى والمدرية المحقيد عن أزوايات التي تحالف محارهم لأنها متعارضة معطولة

قال إلى الهنام "": أحاليث تعدد الرافوع مصطربة، والاصطراب موجب المدادة،، عوجب تركها، وبأنها المالف عوله أكاه، والمدرة للقول إذا حالف القمل

الربط في الزيلعي على النكيز، إذ قال: وثأويل ما لاه على وقوع واحمد

<sup>(</sup>۱) خنج شهري ۱۹ (۱۹ (۱۹ (۱۹)

<sup>(</sup>۱) المنح التشرة (۲۱) ۱۹۵۴،

......

أنه يُؤَيِّو طَيْلُ الْمُرَكِوعُ فِيهَا، فَمَلَ نَعْضَ الْقَوْمُ لَوَقَعُواْ رَوْوَسَهُمْ، أَوَ ظَنُوا أَنَّهُ عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَالسّلامُ وَالسّلامُ وَقَعْدُواْ رَوْوَسَهُمْ عَلَيْهُ اللّهَ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ

ومثل فقد الانتظام قد يقع المن كان في اخر الصعوف، معاننة درضي الله عنها دفي صفوف الصيبان، عنها دفي صفوف الصيبان، والله عنها دفي صفوف الصيبان، والله عنها منها عنها منها عليه الصلام و تسلام لم صمل دلك علمينة إلا مرة، فيستحيل أن يكون الكن ناينا، فعلم أن الاحتلاف من المراة للاشتياء، ننهى .

وحكى الطحطاوي على الثمراني؛ هذا التأويل من الإمام محمد، وقال فروى كلُّ واحمد على حسب ما علمه من الاشتباد، فلت. وهذا أوجه، لال تحمع به الروايات كمها.

وسا في الزملعي أعضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان يرفع وأسد. ليحتبر حال الشخص هل الحلت أم فاء فشه بمصهم وكوعاً، فأطلق عليه اسمه، فلا يعاوض ما وريناء التهل. وتعلف الحافظ بأن فيه إحراج العنه تظيم عن العياده الحشورجة

ويما عن المحيط البرهاس؛ إنها رئع رفوعين على وجه الصورة لا على
وجه الحقيقة ، لانه قريت إليه أنحية والدراء وإسما رفع رسول الله يهلغ رأسه من
الرائم عرعاً مين قريت مه النار ، وكان ذلك رفعاً على وجه الصورة لا الحقيقة

وبما في «العرف الشناي (```: أنه «تركوع كان بدل المنحود للإيات» منه يراه النبي ﷺ.

<sup>(0) -</sup> على صعارف السنو (10/35)

## (٢) باب ما جاء في صلاة الكسوف

وسما هي الشائح <sup>(۱۹۱</sup>۰ عن ألي عبد الله البليخي أنه قال: المريادة تسب في صلاة الكسوف لا للكسوف: الل لأحوال اعترضت، حتى روي: اأنه بيخير تقدم في الركوع حتى كان كمن بأحل تسنأ، ثم تأخر كس يتمر عن شيءه، فيحور أن تكون الريادة سه باعتراض تلك الأحوال، فمن لا معرفها لا يسعه التكلم فيها.

ورسا بسخ في خاطري القاصر، أنه لحنمل أن الركوع كان بدل سجود الشلاوة، لما قد ورد في الروايات من قواءة سورة النعج، وقبيها سجدنان عندهم، والرابع بدل السجود كافء، كما قصل في اللقة، فتأمل

والأوجه من الكل أن الأمر للأمة مقلم على نعله الحاص هي، فليه احتمالات، سبما التخصيص، ولا يسم الإلكار عد.

ثو الأنفة الآربية وحمهور الفقهاء على أن صلاة الكسوف وكتاف، وفي المحطاء عن التي حبيعة إلى شاءوا صلوها وكعتين وإن تناءوا أربعاً، وفي الشائعان إن شاءو اكثر من ذلك، هكذا رواه الحسل عن أبي حنيفة، وعمد الظاهرية، يصلى للكسوف من طلوع الشمال إلى الظهر وكعتيل، ومن يعد العير إلى المعرب أربع وكمات، وفي الحبوف من المغرب إلى العنا، تلات وكمات، ومن المضاء إلى الفحر أربع وكحات، لحديث النمماد، المصلوة تأخذت علاه صابتهوها من المكوية، قاله العنياناً.

## (٢) ما جاء في صلاة الكسوف

قال الروفاني<sup>91</sup> أي غير ما تقدم. قلت: الل الأوجه أن الأولى كالت فيما بعمل. وهذا فيما لا يعمل له للتقابل. والفرض من هذا خروج المو<sup>ا</sup>ة،

<sup>199</sup> حداثم الصنائع (1984)

<sup>(</sup>٢) - مسدة القاريء (٥، ١٩٧)

<sup>170</sup> أفساح الوالمنافي (10 أ10%)

1878 في **حقققي** لحين عن بيانية عن السام بي مرود من فالكنية منك الهيام والعالم المراز المنازي لكو النفيد فالاستيا والوالوطاء والحروان والاجهار فيتصد والطلأ المناه الفيلاة الفاحلا الأفيار والمنافية بتناوية بالمناويات

فقي المتعلومة (١١٠): فإن مالك - الري إن تعالى النا أة في يبلها، ولا الري أما أن تحرح المتحالات من الساء في حسوف الشمال. النهي

277 و في الماللين على هشام بن عروز من اروحته الخاصمة بلته العم هشام لأستنز الدائلون بوا العهام العرا حلقهما لاديهما وقمسه الشاءاني العامرة الراميد اللها الخرافسة فرا اقصل الامة بالتحقيق أشها فللساء السناعات وطان الله عنها المشطب عال المفعونية، روح الذي يهج الحس حسطانه لقتحات (السميرة بالرفع وفادا للجاحاء الاناس فياءا سندأ وأب وأرفياه أجمع فاربو العملون الكامموف الواد هرزه أي حاليته أأرضى الله خمها بالمرضا فقاسم مستارات أتتكنيون

مرت عليه المحاري اصارة المساء مع الرحال في الخصوف . فأن الحافظ أأن اشار بها الى ره من متع ظلت، وقال: بصلتن فراهي، وهو مشري عن النوري وبعض الكومس، وفي المسدية، تصلق المرأة في بنية وتحرح المتحالة وأرمل الشابعي يخرج الحقيم إلاأمل كالناد يدعه الحسال، وفات القرطبي أرزي فرز مالك إبعا بحاطب بدامر يخاطب بالجمعة، والمشهور هاه حالات ديلات ۾ پي

قال النسلي<sup>970</sup> الذار د بالكرميل أنا حسلة وأصحابه، فلمس ديلك لأن

DESCRIPTION

المناه المتعور المترازي المترازع المتعدد

ا ۳۱ - مساور الشرابي د الهم ۱۰ ه۸۵۰.

أب حيمة برق بحروع المحالز فيها. وفي التوضيحة الرخيص مالك والكوفيون المعجلار وكرهو الفشاية، وقال الشافعي: لا أكره لمن لا هيئة له بارعة من النساء، ولا النصبية المهود صلاة الكسوف مع الإدام، بن أحمد لهي، وتحم لدات الهيئة أن تصليبا في البيت، وراني إسحاق أن يحرجن نباياً كن أو عجار، النهى

(فقلت) تعاشف (ما لقباس؟) قانسين فرعين، وفي روابه وهيب العالمات الدين، وفي روابه وهيب العالمات الدين، (فقلت) فانشاوت) عائفة الرضي الدينة البينها تعو السماء) تعيي الكسفات الشها وقال الشماس (وقالت الدينة سيحان الله) وقال المعام مهد الديني (الدينة علما الكون جدفة وسلحان الله ليس بجملف فيقال المعدم مهد فكرت وما قال معلمهم الدارت قائفة فاسد، لأمها عظمت نفاه، فكيف يقدر حالاً.

قال الباحي "" فيه حجه لأن النساء قالوجان في النسيع دون النصبيق، قدت: لكنه خارج عن موضوع النزاع (نقلت: أبقالا) بهمرة الاستفهام وحذف ، جبر مناها محذوف أبي أهي بنه، والمعنى علامة للحناب أو علامة لقرب الساعة الحَلْمَارِت) عائدة ( وأسها أن النوان، وبروي بالباء، وكلاهما حرف نفسير المرتها الثارت (بعم قالت) أسهاء الفقت، في الصلاة احتى تجلاني) بدفية متناه وحرم ولام ثقبلة، أي عقامي (الغشي) بالرقع، والعشي نفتح المتين وسكون الشي المهمجين أغره ياه الخر الحروف محفقة.

احج نؤري (۱۹۳۸).

<sup>(07°/4) (3,50) (</sup>mo. (0)

<sup>(</sup>٣) والديني و (١) و ٣٣).

الجمعة إلى فينيكُ في ي راسي الدياء الفحيد الدين إمداء الألفة إلى الواشي. حيدة أنهو فيك الدين مي مين، فقيل بها أن اللا فلا بأرثُه عن فقة بها

قال الفاصي الريده في مسلم وغيره لكسر النبي وشديد الياه، وبإسكان النبين وحفة الياه، وهما يممنى الغشاوة، وذلك لطول الفيام وكثرة الحرء ولدلك صابت الماء عليها، قال الكرماني، هو موض معروف يحصل بطول النبام في الحو وصير ذلك، وحرفه أمل الطب بأنه تعطل الفوى المحركة والحناسة لضعف الفلب واحتماع الروح.

وقال الكرماني. هو ضرب من الإصماء إلا أنه دونه، ولو كان شديدة الكان كالإضماء، وهو بنقض الوضوء بالإجماع، قاله الزرقاني المنا تبعيدة الكان كالإضماء، وهو بنقض الوضوء بالإجماع، قاله الزرقاني المني الساء على الموبية في موضع النصب لانها حير جملت الحق وأسى الساء قال الحيال: أوادت بالغشي المحالة العربية بدء فأطلقت عليه مجازأه أو كان الصب بعد الإفاقة، النهي، واختار الساءط الأولى، وقال: وهم من قال: أن الصب كان منذ الإفاقة، قال التوري: هذا محمول على أنه بم تكثر أفعائها موالية، لأن الأفعال ادا كثرت منوائية أبلك الصلاة، النهي،

الصحيحة أنه المالشصيب الرسول الله بالترقيع (17) ولايس أبني أويدس وابن توسف، فلمة المستوف وسول الله يخيج حمد الله الواشي عليه بعدا بعدا هم أهذه الله فلات المنفي، وكنية أهنه أمن والله فلات المائين، وحميد أمن الأشياء، قال المبني، أما المنفي، وحميل الرقع صفة تشيء لتأكيد البنفي، وحميل الرقع صفة تشيء والا رأيته المنتاء المفرغ محمد الرقع على المجرية، النهى. اكنت ثم أره) مل ذلك 17 وقد رأيته يدون الواو وفي المغاهر، والمدم مسوطأ، وهي السنخ المعمرية، إلا قد رأيته يدون الواو وفي المغلم، يعتبع المبنو، قال الكرمائي،

<sup>(</sup>٦) أخشوع أثر قائل (١/ ٢٨٠) وانتبه الباري (٦٨١).

<sup>(</sup>۲) الاعتشاء القارية (۱۳۱۸).

هد حنى العبنة والأن

يحتمل الدعمير، والزمان والمكان، قال العيلي: فكن هين معدى المكان، حالم تقديره: حال كرني في مقادي (هذا).

قال العبني أن حبر مبتدأ محدوق، اقتبره في عقدتي هو هذا، وقال الرقاني: صفة لطامي، وتعدف من قال: حبر محدوف، قال العبني، النظة الشيء أعم العام، وقعت بكرة في سباق النعي وبعض الأغياء مما لا يصح وبنال: إن أهل الأصول قالوا الله من عالم إلا وقد خص، والمحصص قد يكون عملياً، أو عرضاً، فحصصه العفل بنا صح ، وقد، والعرف بنا لشن أيضاً بأنه بنا يتعنق بأمر النبي والحزاء وجوهما على قبل: هل وأى دات الله مسجاب وتعالى؟ بقال: بعم إذ النبيء بشاوله والعقل لا يصحب واحرف لا يقتضي إحراجه، النهي.

فقدان الكن الفائية الآنية التال على خلافه، فإن الرقية النهات إلى الجالة و الدوء والله سيخانه وتقلمون وراء الدواء من تقلم وراء الدواء من تقلم الرقية حابر طلبة مسائم الأل فقد والميلة في ضلاّتي صقمه، ولاين حريمة مل حليت سمرة: القد وابت هذ قمت أصلي ما أنتم الأقول في دنياهم وأحرمكم الآل.

فهذه الأحاديث صريحة في أن الرؤية كانت للثواب والعفات لا كل الأشباء. فتأمل. (حتى الجنة والنار) حسط بالحركات الثلاثة فهما، الرفع هن أن حتى ابتدائية، والجنة مبتدأ محذوف الخير أي مرئية، والنصب على أنها عاطقة على الصمير الصصوب في رأيته، والحراطي أنها جاره أو عطف على

<sup>(1) -</sup> أصيدة القاري- (١٩٣٢).

<sup>(1)</sup> أخرجه بنشرين لثاب الكنوف (۱۹ ۲۲).

<sup>(17</sup> مصحبح من الإنساء (17 / 17) خ (۱۳۵۷).

.....

المجرورة وهم شيء. ومشاه الاغت، أنه لم يرهما قبل مع أنه وأهما لبلة المعراج، وهو قبل الكسوف بزمان، أحبب. بأن لمواد هها هي الأرض بدليل قوله: في مقامي، أو باحتلاف درؤية، قاله الرفائي<sup>66</sup>.

قلب: رمما ورد في جملة ما رأى الدي يؤلا في صلاته النجنة والناو، وأنهم بدنتون في قنورهم وبسالون تحما بقدم في الدهنيت السابق. ورأى في النحم عنفوذاً لحمة أن بأخذه. ورأى في الناء أكثر أهلها النسام، ورأى فيها المرأة لخدشها هره ربطتها حتى مانت هوعاً وعطشاً، ورأى عمرو بن مالك يحو أمعاء في السار، وكان أول من خمير دين إبراهيم سفيه السلام، كد مي الالهدية.

وراد الزيلعي ". رأى حهيم بحطم بعضها بعضاء ورأى قبها عمرواس الحيء وهو أول من سنب السونت ورأى فبها سارى الحاج بمحجد، وإن فبلغ لما قال: إسا تعلق محجدي، وإن غلق عنه دهدا، وأنه لا نقوم السامة ختى يخرج ثلانون تخابون أخرهم الأعور الدنجان، وأنه منى بحرج صوف يزعم أنه أنه، فمن أمل به وصدته والبعه أم ينفعه عمل صافح من عمل سلعا، ومن تقر به وكته به يعاقب بشيء من عمله، وأن سوف يظهر على الأوضى ولها إلا الحرم وبيت المقدس، ورأى الحجيرية السوفاء صاحبة الهرة، فعث: ورأى صاحب الشيئين في النار،

الشرح الزرقائي ١٩١١/١٨١١

<sup>(</sup>٦٤) العرب العبيد المرابقة (١٤) ٢٣٧)

<sup>(</sup>٣) قال السدى: العباحث الشنبين) مكر بن نسخة الساني وفي كتب الناب مراحب السائن وفي كتب الناب مراحب السائن المتاب المراجب المتاب المتاب المتاب المتاب المتابع المتاب

ورأى فيها سارق لذنة رسول المه ييمتو، كدا مي ورايات النساني<sup>(1)</sup>

فويقد أوحى إدن الأرحى الحلي أو الحمي الكم تفتون؟ أي مسحود ا قال الجوهرى، الفتة الامتحال والاحتيار، نقول الهنب الدهب، بعا أدحنته الكار، في الديور؟ قال الداحى أنا يقال الديارة في أعلم بذلك في دفك فلوفت، قال وبيل الاختيار في النبي بسرة التكليف والعيادة، وإنما معدد إظهار العمل والعلاق بالمال والدياب كالحدو المداب، لأن العمل والتخليف فلا القطع بالداب وتخصيص النبي للعادة، أو قل موضع فيه منره كامل السباح فهم فرم قال السيوطي، وفي رواية أخرى الإنا معؤمل يقبل سلعاء والعيافي أوبعيل حياجاً».

اصلی بلا تنویز (قو قویا) بالتنویز ، قال العربی وروی دیسویل صهما ویغیر تنویل فهما، دو بگل رحوه الإعراب، قال الله قانی ": السمهور الأولد، روجیه متل فند الدیبال، محدد بالمصاف إلله ویرك المصافی لدلالة ما معده مای قالت امل فنیه الدیبال، الكداب، قال الكومایی: وجه اللسه بین العنتسن ایشا، واقهون

وقال البلجي<sup>48</sup> السن الاحتدارات فمن لمعلى الناقليف وطنة المدخار المعلى التكليف والمحدد الكند شابهها لها المنطقية وعظم السحنة بها وطنه النبات معهام والدخال فقال من الدخل والرمو الكانب والسموية، وخلط البحق اللباش، وقبل المشكى بدالصولة في الأرض وقصعة أنشر لما حهام ويقال: أدجل الوحل إذا فعل

التعرب بالري السناني ۲۰ ( ۱۳۹۸) و دوارد الطعالية (۱۹۹۸ - ۱۹۹۸).

Sept. (1) (3-20) (7)

<sup>(17) -</sup> درج فروالان (۱۳۸۶ - ۲۵

Programme and the control of the con

### والموافي النصر والمتح أفيعا كالطاني الحريط أنوا أأراب أوالا أراب الرابا

فيساء وعيل، الغدمل أصبي النمياء للمعطوب وعلود، وتبد منتي الدعال، ويفاد ساء الدعال أدمال والمنتيان وغيبا للمجال بدء الأب عظها الحافظ ما يصدور وعقال المناصل الالتجار والمعادلة ولان كذات فجال والحاد أن عرادا سنتي بد فالما للمعلى الارجال بالجميع الكنيراء كالدخلة للمعلى الأرض لدائما والدخل المعلود فيما في العربي "

الله الدي المقولة فاصد المستدا المعلوة وبرؤة كلام هذائي مدافرج على والتعاد وقدر الريدا فقالت السندة المستدان المعلود من منظ الرافريدا فقالت السندة المستدان المستدان المستدان المستدان والمستدان المستدان المستدا

ادن الحافظات المحتج من فيه الدائية الحياجية الحياجية الى الاستقيام من دروعها الداخرية بحصة توالدي عا الاستقيام الكامل وقير أهما على الداء الرحق الدي الدائمينية بده خلى فيك إلى الاقد النبيي، اليولي البداء الدخيون الحدثيما الدائمية في الدائمية والكثيرة وأوا التيامل وواد المرمس والى حيال الدفياء القال الاستحمام السيكرة والأحوا الانكرام وواد الموسيا والى حيال

John Co. Paris and

 $<sup>\{</sup>X^{(i,j)}\}_{i=1}^{n} (i,j) = (i,j) \in \mathbb{R}^{n}$ 

والمنازع المراجع المراجعة

# 

وأسابهما مثل صياحي البقوء وأصوابهما مثل الرعادة والاعباد الرواق. المحدوان بأنبابهما وبطأل في أشعارهما الم وقبل: إن أحدهما يسأل المستمين والأحو الكافرين.

قال الفا أي "" فيه نظر لآله مخالف تطواهر الأحاديث، انسبى أودكر عض الفقياء في ذاك النبو اللذين يسألان العلي، وأسم اللذين يسألان العطع فمشر وبشيراء وفي الطمعات؛ عن السدد السيمهودي، علم أقف على الأصول!" لما قالم، وهو الظاهر، النهي.

افيقال لدا أي المشرر، فإد قبل اثبت بكتبان الحميع في وقب واحد، يقال ايسكن أن يكون لهما أخران أر يكتف تهما حميع الأرض كملت المديث، قاله القارى، (ما عقمت) مندأ وحراء وهال هن خطاب الجمع في حرك، تعتنون في صوركم إلى مطاب المعرد، لأن السؤال يكون لكل واحد بالدرادة الهدا الرحل أي سنحمد التي ولد تعل من الانه حكاية عن قول الملادقة ولا يقولان يرسول انه يختل أم الملادقة ولا يقولان يرسول انه يخة لللا يصور نبقت، فأل هياض: يحتمل أنه لمثل المديان في قيرة، والإطهر أنه للشي عام النهي الأ

رفي الاصحيمين، من حديث أنس، أمنا كنت تقول في هما الوحل، محمد فعديث، بقال الطبق وغراج المصابح الالام للعهد اللاهلي، وفي الإثارة إيماه إلى تحريل الحاصر المعموي منزله الصوري مبالغة، وفوله: المحمد الآوريان من الراوي عرجاء وقال اسبد جدر الفين: الأولى أن يقال المحمد من كلام الرسول يجهد والسعيم محمد الول طنبي أو الرسول يؤدن للناني.

انفر مرفة (شمائيع ١٩٥/١).

<sup>(</sup>٢) . حكمًا في الأمرل والطاعر الأصل في الليمانية (١١٥٧).

ا 17 - انفر المتابع فيها قائي • ( ) 1743 (

بالجويعي في المراجعي فيأت فرين التي لوسط فأشك الصيد أف فيطالك العلا ومدار المدائي أفياه أرجدتك وأويدتك والمهدور والعوجمين والمدائل فالمعدور التي أوري أن المنظم والأن المنظم والمناس في التي المنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنطق

وقول الطبيس: وعاده بالرجل من كالام المالك على بهما العارة التي لسن هروا المحالب المتحاليان المنهي و

أفاحا السؤمل أو المعولوزة الى المصليق بسوله يخير الأ أهوى المعواة فاطلمة والرابياء المعطيرة فخفت السيارة حمده معتافيهم للبيا فاطبط أنها تنكب فالرا فانب المداء تفظ فالمومرة أو السرف البال الماحي والأطهر لفظ الملامن العالمة العال فون أنف ويقوله السوسا بعبدل السوس في حوالهمة الرفع وحروه وحول الوالم الحاربا بالسباب أني المعجرات الدالة على شويه أوالهديرة أي المائلة السوفياء الى النعبة 1- الاشاد إلى الطبيع الممنق الواضع العامسة الى قائنا غوله تواملا الوساف الواتيمية العالجاء به إلياء

الاستالوالد النوار حال كولك فبالحاء أني مسقعة بالمبالك وأحوالكوا والصلاح كور ولسيء في حد الاعتمام، ويحور الديكون بعده فعالحا لان تكره عالم الحاة الله علمها من بالكبر الله النبأن التبين فعوسة، وفي روايه الأوبسي: الموساة بالعائدة والثلام عند التصريب للدري يهن إلى الدخيمة واين البادات وحده الخوهبين أأنا تسعمي صابا وانكام تسعني إلابا وحكي أمن اللبن فاح الهيدرة على حميها مصلابهم وزَّة بدخول الناء. واجبب بأن النام تسنع إذا حعلب لام المعاجد وعبد جماعه من الشجاء ليسب للاستاء فيسرم دهمج

لما فان اللة حي الله أراد بالشوم العودة لدا كان عليه من المبوب صبية، لومة العلم فينجو عن الراحة. الذين

وفي حديث أنني منعيد عبد صعيفا بن منصدر اليقاد الدارب براءه العرارس فيكونه في أجلى بوده للفها الحلر على سعت ". ولقبرطاني من حديث إلى هربرة

وأما الصافق أو الأمريات (لا أفري النهما قالت أمسانه) فيقول الا أفرى، مجملت الثامل يقولون شيئاء فعلقه.

أحرجه المحاري في 3 م كتاب الوضوء، ٣٧ م يات من لم يتوصأ [4] من العنبي النفل.

ومسلم في: ١٠٠ عنام هيلاة الكنبوف، ٢٠ باب ما مرض على النبي عجج في صلاء الكنبوف مي أمر الحة والنار، حديث ١١.

يقال له: قام فينام مومة المروس الدي لا يوقظه إلا أحثُ أهله إليه حتى بيعته الله من مصحمة فلك.

وهي الصحيحين! من حديث أنس يقال: النظر إلى متعدلاً من النار أداثك الله به دامه! من الحدة فيراهما جميعات والابن حيان وابن ماجه من حديث أبي هريرة وأحمد من حديث حائدة: الإقال له: على الهنون كنت، وعليه مت، وعليه نبحث إلى شاء الله.

وفي الصحيحين عن فنادة: ذكر لما أنه يُفسخ نه في قره سيعود فراعاً، ويملأ خصواً ولى يوم بيعنون، وفي الترمذي وابن حيان من حنيت أمي هريرة: المهداج له في قره سيعون دراها في سعين فراعا، ويبور له كالقمر ليلة البلارا، وفي المستكانه من أبي داود وغيره من حديث البراء: افيادي مناد من السماء أن صدق عندي، ذاهرشود من الحنة وأفيسوه من الجنة، واضحوا له باباً إلى المحنة فأن ذائبه من زؤجه وطيها ويفسح له مد بصرة الله.

(وأما المنطق) أي غير المصدق بقلم، وهو في مقابعة المؤمل الو الموقاب أي انشائُ، وهو في مقامة الموقى، ولفظ السرتاب مشترك فه الفاعل والمفعول، والقرق بالفرينة، واصله مرئيب يفتح الباء في الممعول وكسرها في الفاعل من الربب وهو امتان (لا أدري) مقولة عاطمة (أينهما قالت أسماء فقول) في جوابهما، (لا أهري اس هو اسممت الناس بقولون) فه (شيئا فقفه) يعني قلت ما كان افتاس يقولونه.

<sup>(</sup>١) النظر، الافتح الناوي، (١٥/١٥٠)

قال القاري<sup>(17</sup>: السراد بالناس السومتون، وهذا قول افسافق، الأنه كان يقول في الدنيا، لا يُقَّ إلا الله محمد رسول الله نقية لا اعتقادا، وأما الكافر فلا يقول في القبر شيئاً، أو يقول: لا أدرى فقط، ويحتس أن شول الكافر أيضاً دفعاً لطاب قشر عن نفسه، وقال ابن حجر، إن أراد بالناس المسلمين، فهو كلب منه حتى في المنافق، الأنه تيس المقصود محرد قول السيان، بل اعتقاد القلب، وإن أراد به من هو يصفته فهو جواب غير نافع له، انتهى،

قال القاري: الأظهر الثاني، أي المراه بالناس: الكفار، ومراهه بيان الواقع لا الحواب النافع، وعلى تقلير أن براه بالناس: المسلمون لا محلور أيضاً في كديهم، إذ هو دابهم، قال تعالى: ﴿فَيْلُونَ لَمْ كُنّا يَغْلُونَ لَكُ كُنّا يَعْلُونَ لَكُ اللّهِ الآية، وقال تعالى حكاية عن قولهم، ولا توبت ولا تلبته، ولحيد الرزاق: الا درب من حديث أسر: ويضربانه بمطرقة من حديد صربقا، وفي حديث البراه! الوضربه بمطرقة من حديد صربقا، وفي حديث البراه! الوضربه بمطرقة من حديد صربقا، وفي حديث البراه! الوضربه بها حن تصار تراهاً!

قال النووي "" مدهب أمل السنة إنات عذاب القبر، وقد تظاهرت عنبه الدلالة من الكناب والسنة قال عبر استماد الألال بمرطوع عنبه الدلالة من الكناب والسنة قال عبر استماد الألال بمرطوع عنبها عنوا وعشباً أو أناء وأما الاحاديث فلا تحصيل كثرة، ولا مانع في المعقل من أن يعبد الله الحياة في حرء من الجسد، أو على الحسيم على خلاف بين الاصحاب، فينيه وبعذبه، ولا يسم من ذلك كون المبت قد تفرقت اجزاؤه كما يشاهد في المادة، أو أكلته السباع والعلود وجنان البحر، لشمول علم التعلى وقدرته.

<sup>(</sup>١) النظر: العرقاة المعاتبع (١٩٨/١).

<sup>(</sup>٢) الطر العرقاة المقائمية (١٩٧٧١)

<sup>(</sup>٣) سيرة غافر الاية ١١٤.

فإن فير: نحن نشاهد الهبت على حاله، فكيف يسأل ويقعد ويُشَرُب ولا ينظهر أثرة فالحواب؛ أنه ممكن وقه نظير في الشاهد، وهو النائم فإنه بحد لذه وألماً يسمعه ويتفكر فيه ولا يشاهد دلك جليسه، وكذلك حبرتيل عليه السلام يأتي النبي يُخلِق مبرحي بالغران المحيد ولا يراه أصحابه، قاله الفاري. قلت الوتقدم فريب من فاف إن قوله شعالي: ﴿ فَإِنْ لَمْ مَيْهِنَاهُ مَنْكَا﴾ و﴿ اللهنگُ اللهُ مَيْهَنَاهُ مَنْكَا﴾ و﴿ اللهنگُ اللهُ مَيْهَاهُ مَنْكَا﴾ و﴿ اللهنگُ اللهُ مَيْهَاهُ مَنْكَا﴾ و﴿ اللهنگُ الله الفرد.

## ١٣ ـ كناب الاستسقاء

# 

. ١٦ العدلي في الإسسطاء

يعلى كيف نعدل فالحدج إلى الاستملاء، وعهد أنصأ عاله أبحاب

الأولاد في لك فال العلى أن الاستداء هو مدت الدهها بالصور وهو المحطود في الدي الدهها بالصور وهو المحطود في الدي الاثنواد هو استفعال من مثلث الدقيق أي الدي الدينا بالهوت قبلي اللاه والعباد القيام الدينا العباد العباد وقبل أخرون الدقيم الدينا بالقيام وقبل أخرون الدقيم الدينا الدينا وقبل أخرون الدقيم الدينا الدينات والمحلوم في الدينا الدينات والدينات الدينات المحلوم الدينا المسلم في الدينات الدينات

الثنائي العي صبيح، وتقدم عن التقاوي السبيد فاحد الدين بسبيد فيه الانسد أن عدم حرى الأنهار أف أن ويكون دار لكاره الديامي بالتأر قال العالمي الخطار طائرة الرئان بألم كان بأن وكان لان الانبار الكل تقوير الهيزة أ الأنه أوارد الدار التحاري في العجارة التي العجارة والان المات التنام الوال على على المات من حمد القحط وذ التهاد مجارة والتي الوالات يعاد بالان يد حديث ولا أن

<sup>(</sup>١٤) السيد العاري ((د) د) ()

<sup>(</sup>Service Administration (S)

المن عراسج الأبيان فرافه

 $<sup>(</sup>a) (1/2) \cdot \epsilon_{ij} \leq \epsilon_{ij} \cdot a \cdot (a)$ 

وفي «كتاب الزهدة لابن ماجه عن ابن عمر في حديث طويل: أنّ النبي فيلا قال: اللم يتقص فوم المكيال والعيزان إلا أخذو: بالسنين ولمدة المؤنة وجور السلطان عليهم، ولم يعنموا ذكاة أموالهم إلا مُتِعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يُعطروا أ<sup>110</sup>.

وعن بريدة عند المعاكم<sup>(77</sup>): أما يقض قرم العهد إلا كان فيهم الفتل، ولا منع قوم الزكاة إلا حيس الله عنهم الفطرة.

وأخرج البيهقي" عن ابن بريدة عن أبيه مرفوعاً: أما نقض قوم العهد قط إلا كان الفتل بنهم، وما ظهرت قاحته في قوم قط إلا سبط أفه عز وجل عليهم السوت، ولا منع قوم الركاة إلا حيس أنه عليهم القطرة وأخرج أيضاً عن ابن عناس مرفوعاً: فما لقض قوم العبد إلا سلط أنه عليهم عدوهم، ولا عشت انفاحشة في قوم إلا أعقهم أنه بالسوت، وما طقف قوم الميزان إلا أخذهم أنه بالسنين، وما منح قوم الزكاة إلا متعهم أنه انقطر من السماء، وما جار قوم في حكم إلا كان الباس ينهم أطنه قال: اوالقتلة، أنتهن.

وقي العيني"!! لما استشفع عمر ، رضي الله عنه ، بالعياس فقال العياس: «اللهم لم ينزل بلاء إلا بلقب» ولم يكشف إلا بنوبة، وقد توجه بي العوم إليك لمكاني من تبيك، وهذه أبدينا إليك بالفنوب، وتواصينا بالنوبة، فاستنا الغيث» الحديث.

الشائف: في باله شرعية صلاة الاستسقاء المعروفة، ذكر في الأنوار

و ٢٠ (السراسية الن ماحد في كتاب الفتل في بات العقومات (٢١ ١٣٣٦ رفيم الحديث (٢٠١٩).

<sup>(</sup>٢) (المستقرف) (۲/۱۲۱).

<sup>(</sup>۲) • اقسين المغيري» (۲۷۲/۳).

<sup>(</sup>١) - معيدة الفاريء (٥/ ٢٥١)

......

المساطعة: عن احاشية البحيرة في ا<sup>609</sup> شرحت في ومضاف منه مات من الهجرة. ويظهر أسها من حصائص هام الأماد شهى ، وفي هذه الساة من المجامع: وفيها: اعالمي صلاة الامتماناء فعطروا سعة الهام حتى قال احراسنا ولا علمناه. المهي.

وهي هذه النسمة من «افتتاهيم» وديها، احرج رسوال له ليملاء يستسقي هي المفدال، وديها فاطر الناس <sup>19</sup> تقال ليكاني :أصلح الناس بين مؤسل ساة، كافر بالكرافسة، ومامن دلكواكسة كاهر لاطاف النهي.

وفي الدوص السخاس من الاحتيارة . وفي يعضان هذه السنة استسفى وسول الله فيُقَافِنها أجدت الباس فيطرون فيان فيُخِر الأصبح الناس مؤمنا بالله وكافراً بالكوافدة، قال معطاي، واستسفى في موضع المصلي، وصلى صلاة الاستشفاد

روي أنه أوجم الناس على سهد وسول الله الله عاده المسلمون، قالو .
يا رسول الله قلاط النصر ورس تنتجي، وطلكت الدراشي، ملجوح وسول الله الله والناس معه يعشون بالسكية وإلى قال، حتى أنوا المصلمي، منتده وصلى، مما الرحاء حتى أنام، الأن أنفل على المحلمة، فأنام السلمون، وقالوا الله وسول الله قلا عرقت الأرض، وتهائمت اللبوسة والمائمة المبير، مصحك وسول الله فلا عرقت المرس، لهم في المدير، لم في الحرائنا ولا طلبة فتباليت عن المديرة، فنهي.

قائب الكن الطاهر من روايات التعديث أن القصة وقمت في الجمعتين من السنة الأخرار، غمر سنة التحديثية رهي القاسعة، كبد فصفه في هامش

<sup>- (</sup>TE: 14) (P

<sup>(</sup>١٢) كان في المقراص الحديث، الساسر العاشرا

الماللامع من قالاً وجم عندي في بده شرعيتها كان في السنة السادسة في العابية المسورة، وقصة الحضيمة كانت بعد دلك في فقه السنة، وأننا قصة الحممتين فكانت في السنة الناسقة في مرجعة عن موكاء كما بمط في هامش الثلامع<sup>ودا</sup>

الوابع: في حكمها، فهي جائزة عند الإسم أبي حنيد، وسنة عند صاحبيه، وسنة مؤلف ماحبيه، وسنة مؤلفان وسنة مؤلفان وسنة مؤلفا، ولا مصافر عبد الإسم الشافعي، فلما في حق العلي العامور عبدا، وسدونة في حق العلي العامور المصلاء والمرأة المنجانة، وهي الأسلة عند المالكيا، كما في الأبوره (أ) وسة مؤلف حتى سفرة عند الحاليات، كما في الإبورة (أ) وسة مؤلفا حتى سفرة عند الحاليات، كما في البورة المنابات،

قال المووى؛ احمع العلماء على أن الاستمقاء سنّة، وانختاموا هل سن له مايلاً أمالاً؟ ونان أبو حنيفه. لا نسى له الصلاف، وقال ساتر العلماء أنسى الصلاة.

النخاص. في وقتها، وهو من ارتباع المدمان الى الرواد واد الصالكية والمعادلة على الرواد واد الصالكية والمعادلة على الماء على الهادة وعلى الماء الماء الكرامة، العماد على الهادة وعلى الماء الماء على الهادة عل

وأشكل على الدس قالوا بأن وقلها كالعبد استسفاره عليه السلام في حطة التحميقة. وهي بعد الروال. وأجاب عبه الناجي<sup>69</sup> عال المراد الاستشفاء أأدي

<sup>(19) (\$1)</sup> See July 1991

<sup>(</sup>۲) (ص ۱۹۹)

<sup>(</sup> Contract) - يعلن المالي ( Contract)

يكون معهوداً بانصلاق وأما بمجرد الدعاء فلا وقت له: وفي اشرح الإحياءة: قال في اللوضةة: قطع الشيخ أبو علي وصاحب اللمهذب؟<sup>(١١)</sup> بالله وقتها وقت صلاة العدد.

واستغرب إمام الحرمين هذا، وذكر الروباني وأخرون: أن وقتها بيقى بعد الزوال ما تم تصل العصر، وصرح الصاحب التنفقه بأنها لا تختص بوقت، قال المسترح الإحيامة: وبما قطع الشبخ أبو على وصاحب الشهذيب، هو مذهب الحنفية والعابكية واقعنابلاً، فقالوا: إن وقب صلاتها وقت المبد، والذي صرح به ابن الصلاح والداوردي أن وفنها المختار عند الشافعي وقت صلاة العبد، النفد.

وقال امن رشد مي البداية (أأن جماعات العدماء على أن الخروج لها وقت الخروج إلى صلاة العيدين، إلا أبا يكر بن محمد بن حرم فإنه قال: الخروج إليها عبد الزوال، وروى أبو داود عن عائشة: أن رسول الله في عرج إلى الاستسقاء حين دا حاجب النسس، انهى.

فلت: والحاصل: أن أصحاب الإمام الشاقعي ـ رضي الله عـ ـ اعتلفوا في ذلك جداً كما بسطها أهل الفروع والشروح، ولا خلاف عند المالكية والمحتاباة في أن وفتها كوقت العيد ولم أو التصويح ملك في فروع المحلفية بعد، وتقدم عن اشرح الإحباء": أن مقعب الحنفية مثل المالكية والحتابلة، وهكذا يظهر من كلام العيني في اشرح البحاري؟ إذ ذكر خلاف الشافعية فقط، ولم يذكر خلاف الحنبة.

وقال الغسطلاني في الشرح البخاري" " بعد ذكر حديث أبي داود عن

<sup>(</sup>١) • المهذب (١/ ١٩٣٠).

<sup>(1) (1) (1) (1) (1) (1) (1)</sup> 

<sup>.(</sup>f5/f) (f)

عائشة العفيرج حين بدر حرجب الشمسران بهذر أخد المحتفية والسالكية والحدالة فقالوا إن وقت صلاتها وقت العبد، والراجح عند الشاهبة أنه لا وقت لها

وقال العيلى في اشرح الهداية ( تم الاستبقاء لا يختص نوفت سلاة العندين ولا يغيره ولا يووم، وفي الهاور، لأواتد الروضة ( فيل) يختص نوضت مبلاة العيد، والصحيح أنه لا وهاص وفي المدونة ( يصلي ركبتين صحوة فيظ، النهي، وظاهر كلابه أن مذهب الحقية التعليم

السايس: في مختار الأنمة في كيفيها، ومايع تي أن أجمل أولاً مسالاً! الأنبه في دلك عن تروعهم كصبيعنا في حسوف القمر تسهيلاً لذاظرين

أما عبد الجنفية في قفال الإمام أمو حبيقة "" في دعاء واستعفار نقوله تعالى: ﴿ لَلْمَامُ اللّهِ اللّهِ فَيَلَا اللهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ مع الجماعة جائزة نسبت المسودة وكال محمد والله محمد أن أب يوسف محمد فيصلي وكعبين يحمر فيهما بالقراءة على الأشهرة وفي رواية لمحمد يكر للزواند كالعدد والمنهر عمد خلاقة

نع بحطب بعد نشط عندهما قامياً على الأرض لا السيرة ولا خطبة عند الإمام، بن يعملي فيدعو، والمحطبة عند أبي يوسف والحدة، وعمد محمد ثنتان، يبدأ عام الخطبة بالتحميد، ويعد الحطبة بتوجه إلى القبلة ويشتمل بالدهاء رافعاً يشيه، ويقالب الرفاء عند محمد لا عند الإمام، واحتلفت الرفاية عن أبي يوسف.

واختالهوا من وقب التحويل فقبل: إذا مصن صدر من عطبته، وقبل، في

 <sup>(1)</sup> النصر: الدفائع الأعدارع؛ (١/ ١٦٢١)، والشوح مسلمي الأثارا ١٩٣٢٢/١١، والعشع المفديرا (١/ ٥٧)

....

التناسع، وصن: معدهما إذا استقبل القبلة، ولا يقلب الغوم الإبينهم، وكينية البحويل إن لدر مربعة جعل الدلاء أسفل، أو مدلي/ جمل الايس على الاست أو العكس، أو قده صحعل سطه حاوج، الماكون مما أناءه في الاستسفاء

أما عبد الشافعية أن قليه تأهد مراتب أداها الدماء مطاه أمراد والحديث والدماء مطاه أمرادي والمحسيس والودعاية الدماء حفيد الصاوات وحامة الجمعة واعلام يصلي يهم ركمين كالراء مع لكيم ألوزاد وحير القراء، المحطب يعدي حصيل شبح الأولى بالاصعفار بسعاً، فالناب المحيدي، الخطبان بينهد برواء ألى ناوه، ولا يحرى، خلطبة واحدة، ويناص في للحطبة الأولى للدماء الاستشفاء اللهاب، وإذا مصى كلت من الحصة للنابة بترجه إلى القبلة ويحول ومعم اللها من الحلمة المناس وكمن الحمية، ومحود عد الناس وكمن الحمية، ومحود الدكان والمدن والمدارة والمحرة المحالة العلمة والمحرة والمحرة المحالة المحالة العلمة والمحرة والمحرة المحالة المحالة المحرة والمحرة المحالة المحالة المحالة المحالة المحرة والمحرة المحالة المحالة المحالة المحرة والمحرة المحالة المحالة المحرة ال

وشقيه التحريل أن يجعل يبينه على أيسوه وبالاسه، والسكيس أن يهمال أستله أعلاد، ويحصلان معا لجعل الطوف الاستل عن السي الاسم على طاق الأيسر، هذا في دوده التعريج، أما السدرة والمناب فليس فيم الا السعولان كان بي الألوارة و اسرح الإقاع، و اسرح السهاجة.

وقال الحافظ في االمنح أ<sup>40</sup> ما استحد الساسي في الحديد فعل ما هم النبي ينتظ من الكرس الرداء مع النحوس السوسوب، وزعم الفرطس ينيره أن السامي اختار في التحديد لكس الرداء لا تمريد، والمذي في الام ما دكرد، والتحبيور على استحاف النحوس فنط، ولا ربال أن الذي استحم السافعي الحرف، النهي.

٢٨٠ . قامتر فالأوم (١/ ١٩٥٥)، والروضة (٢٠ هـ ١٥٠ و المستنسخ (١٧/٥١)، و١٥٠ ١٥٠ عند

<sup>(</sup>۲) مختبع الناريء (۲) ۱۹۸۸ و از

و مكن المعطاني عن الشافعي أن يبيعن أعلاء المثلم، ويتوخى أن تجعل ما على شف الأبين على الشمال والعكس، قاله العبي<sup>00</sup>، قلت: وهذا ما وأه الحافظ كها نقدم.

أما عند المنافكية النيصلي الإمام ركعتين حهراً بالفراءة بلا تكبيره ويحطب يعدها على الأرض لا المنسر حفيتين: يعتقحهما بالاستغفار بدل التكبيره ويستعل القبلة بعدهما، ويبالغ في الدعاء مستقلة القبعة.

قال الهجي "": الختلف قول بالك في استقبال القبلة منى يكون، قروى عنه ابن الفاحم أنه معلى فلك إذا فرح من الحجلية، وقال عنه على من رباد يبعل ذلك في ألنا، خطيله، يستغيل العبلة ويدهو ما ساء ثم ينصرف فيستقبل الدينة ويدهو ما ساء ثم ينصرف فيستقبل الدين، ويب خطيله، وجه الأول أنه خطية مشروعة، فلا يسل قطعها بدكر كخطيتي الدياء، ووجه المناني أن السنة فيها حطيلك لا زيادة عليهما، فإذا أثن بالدعاء معوداً كان ذلك كالحطية الثالثة، النهي،

ويحوّل رفاهم، قال الأمي<sup>(1)</sup>: اختلف في محلم، فعي «المدورة»: إذا فرغ لإدام من خطيته، وأراد أن يدعو استفيل القبلة وحوّل رفاهه ودعاء وعن مالك أنف لحوّل إذا أشرف على العراغ، وعنه بين الحطيتين، فالتحويل على الأول بعد الاستقبال، وعلى الناني واقتافت فيله، وفي «الشرح الكبير»: المذهب أنه قبل الدعاء وبعد الاستقبال، فبعد فراغه من الخطية بسنقبل فيحول فيدعوه ويحول الذكور أرديتهم «ون الساه»

وكيفية التحويل. أن بعدا بالبعين فيأخذ ما على عائفه الأيسر من محلفه

<sup>(</sup>١) - اعتدادُ القاري ( (١/ ٢١/٧)

<sup>(</sup>۲) - فالهنتشيء ۲۲۲/۸۱).

<sup>(</sup>٣) ﴿ وَكُمَالُ إِنْسَالُ السَّعَلَٰمِ \* (٣/٣) }

يجمله على عائقه الأيمن، ويأخذ يبسراه ما على عائقه الأيمن يجمله على الإيمر ولا يتكلم مأخوذ من الأنوار، و الشرح الكبير، و المندونة،

وحكى الحافظ في فالفتحة عن معلم المنائكية؛ أنه لا يستحب شيء من ذلك، أي النحويل والمنكيس، قال الورقائي، وكان الإمام مالك يقول أولاً تقديم الخطبة على الصلاة، ثم رجع عنه إلى ما في االموطأة، التهي.

وقال الباجي: الاستسقاء على صرين، يبرز له ويجتمع بسيم، وهو الذي حنت فيه الصلاة والخففة، وقد نقدم ذكره، وضرت لا يبرز ولا يجتمع بسبم، وإنما يكون الاجتماع كما فعل النبي ﷺ، لمجي، الرحل في حديث أنس يوم الجمعة، انهى.

أما عند الحنابلة أنه فهي كالعبد وقتاً وصفةً، فيصلي بهم ركعتين جهراً مع نكير الزوائد، ويخطب معدها خطبة واحدة على الأصح على الممنز بغنتجها بالنكبير تسع موات، ويكثر فيها الاستغفار وقراءة أبات فيها الأمر بالاستغفار، وبدعو رافعاً بديه طهورهما إلى السماء بدهواته فيلا، ويؤمن الفوم، ثم يستقبل القبلة في أثناء الخطبة فيدعو سرآ، ثم يحول رداءه، فيجعل الأبمن على الأيسر، ويحولد الناس أرديتهم، كذا في «الأنوارة و انبل العارب».

وحكن العيني عن الخطابي أن القول يتكبير الرواند رواية الأحمد، والمشهور عنه أنه يكبر فيها واحدة تكبير الافساح: وهو قول مالك والثوري والأوزاعي وإسحاق وأبي ثور وأبي يوسف ومحمد: وقال درد إن شاء كبر كما يكبر في الحيد، وإن شاء كبر للاستفتاح فقط، النهي، وفي المرح الإلهاء، عن الإمام أحمد: أنه لا خطة، وإنها يدعو ويكثر الاستفعار.

السابع: إذا قم يمطروا بعد الصلاة أبضاً. فهل تكرَّرُ الصلاة؟ أو أعطروا

<sup>(</sup>۱۱ - ۱۲۸ سنگار (۱۳۹/۷).

قال الصلاء فهل بديعي لهم الصلاء؟ اما عدد الحندية بفي الطحفاري على الدرائي، الطحفاري على الدرائي، وهود، وهدد والمناع، ولأنه أقرب إلى التواصع وأوسع للحمع، وإما مقوا قبل الحروج، وقد كالوا تهتوا له لذب أن لحراموا شكراً لله تعالى، ويستزيدون من نصبه ورحمته، ولا يحراحون أتمر من اللات لأنه لم يشر، النهى

- أما عبد المالكية، فعي النشرج الكيواء كور الاستشفاء استثناه في ابام إذا في يوم إن تأخر المعلقوب من يحصل الراحصل فون الكفاءة، النهي

وقال الآبي في الشرح مصنوا " ما قال اصنع المشتقى فتيق مصر منسة وسترين ودا وتواتيف وختاره الله فقائم وابن وهيد ورحال صائحون، وحريلاتيا عبد الحطية إلى هو ما دم يود إلى أمر أشاد، فإنه احتيج الي الاستنبقاء موتني مراول وونام جامعها الشرح، ولم يصابها مطابع صائعاً في المادي وقال، حقت إلى صائعاً أن لتنقذ أمر الطعام، ويقوى الهراج والخلاء، اتهى

ولم أرافي فروعهم الخروج أو التسقوا في العبلاد، وأما عند الشافعة في العبلاد، وأما عند الشافعة في المرح الإقلام والعالمية: تكرر الصلاة مع الحقينيل التي يعتقوا، معني المائمة وأكثر، فإن الله تعالى يحب السلحين في الدعاء، والعرة الأولى اكنا في الاستحداب، فإن سقوا قبلها اجتمعوا لسكر ودعاء، وصلوا وحظيا بهم الإمام شكوا لله يعانى مطبأ للمراء، النهى

وأما عبد الحنايلة، ففي البل المدرب<sup>00</sup> على سقر التي أول ما قاد كا فجل عن الله ومصله، وإن لم يستفرا أولا عاده النامية فنالشا، بأن سقور فس الخروج، فإن تأميوا للجروج خرموا رسنوا صلاة الاستشفاء شاعراً لله، وإن

James Gr

<sup>(</sup>٢) الطراء لأثواء المناطعة (صولاء 19)

173٣٥ . حَمَّتَنِي بَجِبَي هَلَ بَالِكَ، هَلُ عَبَدُ اللّهُ بِنَ أَلِي وقد بن صَفُور بن حَرْمِهِ بَهُ صَفِعَ خَبَاهُ بن قَلِيم نَفَادُا مِنْمُعِثُ عَلَدَ اللّهَ إِنْ رَبْدَ الْمَازِئِي يَقُولُ: حَاجَ رَبُولُ اللّهَ بِيْمَ التِي النّفِيشِ،

لم يكوموا تأهبوا المخروج اله يخرجوا ، وشكروا الله العالى وسألوه العبراء من فضعه التهيل.

1/278 (ما العالى عن عدد الله) و حجده (بار أبي يكم) من عدر و بضح الحين (ابن أبي يكم) من عدر و بضح الحين (ابن حرم) النسبي (الله صبح عدد) فدح المهدلة وللد الله بن زيد) من هامسم الأسعاري السارتي المدني (بقول، صبحت) علي (عدد لله بن زيد) من هامسم السدني الشعاري؛ لا هند الله من زيد من عبد ربه صاحب الأقال، كما زعم الن عبيته، وقد أوقاله البحاري في اصحححه (بقول: خرج دسول الله بابر) في شهر رمصال بنة بنت من الهجرة قما أفقد بن حداد، فاله التحافظ في (النجه المصلى).

قال المحافظ <sup>33</sup>، وحكى الل عبد التر الإحماع على السحيات العبروح إلى الاحتلفاء والبرور إلى ظاهر العصر، ذكل حكى القرطني عن أني حلفة العصاء الله لا مستحب البخروج، وكأنه المنته تبليه بقوك في الصلاة، التهن

فلت، وهو كذلك، فإن فراع المعتنية العبر هذا الساحدات المعاوي إلى المسحولة على المدارسة في المسحولة على المدارسيم عي المسحولة المعاولة على المدارسيم عي المسحولة المعاولة المعا

وفي الشرح الكبيرة لفمالكية حرجوا للناً لي العصلي، واستنتي في

<sup>(1)</sup> اصح المرزية (۲۱ /۹۲)).

 الأنوارا من بمكة، وكذا يستحب الخروج عند الحنابلة كما هو ظاهر سباق فروعهم، ولم أر تخصيص مكة وعيرها. (فاستسقى) زاد في رواية للبخاري،
 افصلى ركمتين وتقدم مسالك الأنفة في دلك

قبل الديني "". احتج به أبو حيفة على أن الاستنظاء دعاء وليس فيه مسلاة مسونة، فإن الحديث لم يذكر فيه الصلاة، وقبل النووي: لم يتل به غير أبى حنيقة، وهذا ليس بصحيح، فإن ابن أبي عبلة ، وي بسنده عن الراهيم النخص أنه خرج مع المغيرة من عبد أف النعمي يستسلي، قال: فصلى المغيرة، فرجع إبراهيم حيث وأه يصفي، وروى أبضا عن عمر بن الخطاب أنه استسقى، فبا زاد على الاستغفار، انتهى.

قلت: العجب من النووى يقوله مع أنه أحد الوجوء الثلاثة عن الشاهمية كما تقدم في المسالك، ثم ما استدل به العلامة العيني لقول الإمام مشكل فما قد ورد في يعض طرق حديث الناب ذكر الصلاة، نعم يصح الاستدلال له بما قاله المسرخس في المسلوطة.

ولابي حنيمه فوقه تعالى: ﴿تَنْتَقَبُرُواْ رَبُّكُمْ فِنْ كَانَ هَفَاكِ﴾ (\*\* الآية، فوتما أمرنا بالاستغفاد في الاستدغاء، بدليل فوله تعالى: ﴿قَرَبِي النَّلَةُ فَبُكُمْ وَلَهُ بَعَالَمَا وَلَي حَدِيثَ أَنِسَ رَصِي الله عنه لـ أَنْ الأَصرابي لما سأل رسول ان يخير أن يستسقي وهو على العنير وقع بدبه يدعو فما ينزل على لعنير حتى نشأت سحانة فمطرنا إلى الحبيعة القابلة، الحديث، وأن عمر خرج للاستيف، في ذلك؟ قال: لقد استيت لكم لكرت لكم الكريبة، في ذلك؟ قال: لقد استيت لكم

<sup>(</sup>۱) - اعتداد القاري (۱) ۷/ ۱۵).

٢١). سورة ترح. الأبة ١٠

<sup>(</sup>٣) سورة نوح: الأبة ١٠

المجافدة أن السماء، الحديث، وردي أنه حرج بالعباس، فأحلمه على النسوء ووقف بحدد يدعو ويقول: اللهم الما لتوشل بالبان لعبة سيد، ودعا مدعا، طولل عمد برال على الدير حتى بنفو أم فقال أنه في الاستشاء الناعاء، النهن،

قال التعييمي أنه عالمي في الأرق وول العيدة والاستطفار في الآية لا المصافرة فكرو الأصافرة وي الآية لا المصافرة فكرو الأصافرة ويستهد في الله الحدورة المصافرة حديث عدم المدارة والمصافرة وحدث فحت بن مرة عدم بن عاجد قال: الاحدادة والمحددة والمصافرة وحدث فحت بن مرة عدم بن عاجد قال: الاحدادة في المحددة المصافرة الله المحددة المصافرة الله المحددة المحددة

فلت: أخرجه الحالم باقتبك عن كعب بن موقد أو مرة بن كعب، وفات منحرج على تنوظهوان ولهما أخرجه عن شعة بإسلام عن مردر وأم رندك ديمه ومرة ان كعب صحاب مندهوان وحديث جال عنا أمي فاود قال عانت لمبلي يتأتي باللاد فقال - لمهم أمما جناً مغتأب الحديث.

فلت: أحرجه الحاكم وقال صحيح عمى غرفهما، وحديث أبي أمامه عند الصوابي قال: فلم رسول الديجة في السنجد صحي، ذكر تلائه تهة قال: النّهم اسفناء المثالة، فحديث، وحديث للدائة بن حواد عبد البيهقي، أن النبي يجيمة كان إذا المنطق قال: ﴿ لَهُمْ فَيْلُ ، الحديث، وحديث عبد الله بن حدود عدد في الود، فأن وسول له يجه كان إذا المستعى قال، اللّهم الس

المجاوليج البيساءة المجاوليج الواحدال محلج وهو النحو الدخام كالب العرب توالم أنه لسفر كفوالهم في الأعواد، والمواد بهذا حجل كاستخدار المنطقاء، الخواب الحديث، وهو 1949.

الإن النشأ العمارة الذارية الإراد الإنا

فاهم وعوامعه ت (۱۹۹۹).

عبادك الحديث، وحديث عمير مولى التي اللحم عند أبي داره والترمدي والمحاكم، ومنحجه عالمه وأي النبي ليخة منتسقي عبد أحجاز الريث، وحديث أبي الدردا، عبد البزار والطيراني قال: عقحط المطر عبى عهد رسول الله يخة صالتا النبي مجة بسسفي لنا فاستنفى لناء، الحدث.

وحديث أمن لبيامة عند العشر من في الصنغيرا قال. استنسقى رسول له يحتي المستغيرا قال. استنسقى رسول له يحتي الماريدية والمرايدية والمول الله يحتي فقال. اللهم استنا حتى يقوم أبر لهاية عوياما، ويشدُّ منتب عويام بإرازه، وها لرى في السناء سحياء، فأمطرت، فاجتمعوا إلى أمن فامة فقالوا النها في تُقلِغ حتى تقوم عرباما، وتبدُ منتب مرمدك يؤروك. لقمل فأصحت ا

وحديث الل عباس عبد أبي عوابد، قال: عجاء اعرابي إبي النبي يخة قدال: با رسول لله يؤلج لقد جنك من عبد قوم ما شرؤة فهد راح، ولا لحطل الهو مامراً، فصعد النبير عاصد أنه ثم قال: الألهة النفتاء، العامت، ظلت وأخراجه ابن ماحاء قال الشوكاني: رحاله إقالت، وسأكث عنه المحافظ في الله تجهيل أذاً.

وحديث منعد من أبى وغاص عند أبى عوامة. أن رسول أنه فاؤ مزل وبدول أنه فاؤ مزل وبدول أنه فاؤ مزل وبدول لا ماه فيه وسقة المستركون إلى الداء وقال بعض المنافقين ألم كان لب الاستبقى لقومة، فيع ذلك أنبي فلا المسعل بديه أن الحقيت، وقد أبى عوالة أبهما أن فيما السحاب، أحديث عامر بن حارجة عن جده حد أبي عوالة أبهما، أن وما تشكوا إلى النبي راحج فحظ المطرة فعالى الحلوا على الركب، تم فولوا: با رب با رب قال، فقعلوا فيقوا حتى أصوا أن يكتب عنهام، وحديث الاساء عند الصوابي في فالكبرة، أن النبي الا استبقى يوم الحمدة وحديث الاستبقى يوم الحمدة

<sup>(</sup>١) - «الغيمل العبيرة (١٥ هـ٩).

في المستجد ورقع يتهدم التحديث، وخالد بن أبناس صحح ومن حديث الواقعين المستجد ومن حديث الواقعين عن مشايحه قال عدم وقد سبي موة بن فسي، ورصول الخايشة أستخوا الله يتلا أن وسول الفائلة اللهيم المقيم الغيث الواقدي المما كنم وقد سلامان سب عشر فشكوا إليه الحديث فقال وسول الله عني وديمة الحديث فقال

وفي عرائل البيوة النبيهمي، عن أبي وحرة. أبي وقد عرارة بعد نبوك مشكوا إليه النبية فصعد المسر، ورفع بنبع، قال: الغوائة ما رأوا النبيس منتاه الرفي السبي، قال: خرج عمر منتاه الرفي السبي، قال: خرج عمر وصي الله عدد السبيقي علم برد على الاستفداء ، دفي العراسال التي الودا على عطاء بن سبار الله رحلا من بعد أبي وسول الله يمثر فقال: يا وسول لله المحديث، فيقد الاحادث العدادا تعديد، ميقد الاحادث والأثار تقية لهذا إلى حيفة الله الاستفاء المتعفار ودعاء، المها للمحرية العراسة

وقال إلى القيم [1]. تبت أنه يخو استسقى على وجوور أحدها: موم الجمعة على المبير، الثاني: وعد الناس يوماً يخرجون فيه إلى المحالى، فخرج لما هلعت الشمس مواضعا منفرعا، فلما وافي المصمى صحد المبير، إن صع وإلا فني الفق منه شيء، محمد أنه وأنني حب، أبو ذكر الحقية، وقال في أحرف ثم حول إلى الباس ظهره، واستقبر الضمة وحول إذ ذاك رفاعه وهو منشل السلة، وأحد في الدعاء، لم قول، فصلى رافعين كالهد

الثالث. أنه السندي على مبير البلاسة المشنف، مجردا في غير لوم جامة وأبو للحمط عنه يؤير في هذا الاستنبذا، فبلاة اللوابع. أنه استنبقي وهو خالس في المسجد فوقع يديا ودعا.

<sup>(120 (2010)</sup> Malacon (1970) (1970)

التخامس: أنه استسفى عبد أحجار الربات، السادس، انه استبيقى في بمضل غرباته له، سفه المستوقى في بمضل غرباته له، سفه المستركون إلى انعام، وقال بعض السخاب وأغيث يؤلا في استسفى، فيسط بعيه ودعاء في رد يديه حتى أظلتهم السخاب وأغيث يؤلا في كل مرة استسفى فيهد، واستسفى مرة فقام إليه أبو أمايه، فقال: إن النمر في السرايد، المحيث، النهى.

فعلم بدئك أنه يقتر استسفى مرات كثيرة، وثم تنقل الصلاة فيها إلا مرة واحدة، وهم تنقل الصلاة فيها إلا مرة واحدة، وهم تنقل الصلاة أي في عالم أحراله، فيها بقل من الصلاة مرة واحدة لا بد أن يحمل على بيان فحوال، وأحرح الحاكم، عن أبي هريزة ـ رضي الله عنه ـ قال: صمحت رسول الله يخلا بقول: اخرج بين من الأمياء بستسقى، فيذا هو سمنة واقعة يعص قوائمها الى السماء، فقال: رحموا فقد استحبب لكح من أحل شأد السملة وقال عليه صحح الإسلاد.

وأحابرا عما ورد من الصلاء فيه بعا في الفتح، عن الكافي، الدى هو جمع كلام محمد: لا صلاة فيه، إلما فيه الدعاء الثنا عن السي يثلا أنه خرج ودها، ويلمنا من عمر درسي اله منه رأته صعد المديرة فدعا واستسفى، ولم يطخنا عن اللبي يثلا في ذلك صلاة إلا عديث واحد شاذً لا يؤخذ به النهي.

رة. ل السار هسي الوالانر الذي روي أنه پيخ صالى شاءً فيصة نعم مه البلدي، وما بنجاح الخاص والعام إلى معرفته لا بقبل فيه شاذً، وهذا عمد نامم به اسلوى في دبارهم، النهي.

وقان العبني (\* ). وأحيث عن الأحاديث النور فيها الصلاة، أنه يَتِيرُ فعلها

<sup>\$10.00 (\$30.00) (</sup>pair) (auges) (\$30.00)

وحول وطائم للتلك للتاليا المتاليا المتاليا التاليا التاليا

موه، وتركيها أخرى، ولما لا بدل سبى الشُنَيَة، وإمما يدل على الحواز، انتهى وبي الشخيط السرهائي، روي عر أبي حنيفة وأبي توسف ، وحميسا الله النهاء قالا: لم يعلمنا في دلك إلا حديث و حد شاه لا يؤجد به، واحتلمت المائة والرواف، أنه بأي معنى شُنِي شاهً، سهم من هاك: إنها شُنِي شائاً لان عمر ، رضي الله عنه ، لم يصلُ في الاستسقام، وعلى ، رمني الله عنه ، كذلك، ولو كانت هاه شُنَّة مشهورة، لها خبيت عليهما ولا حير في سنة خبيت على عنو ، وعلى ، وعلى ماؤه عنه ، وعلى ماؤه عنه ، وعلى ماؤه عنه ، وعلى ماؤه عنه ،

ومنهم من قال: سمي شافاً، لأنه ورد ولَقِل في ملنة هذبه، والواحد إذا رون حديثاً في بليّة عامة قبلًا ذلك شافاً، وليسبكو منه، النهبي

وحكى القاري أن عن ابن الهمام وحد الشدود أن مداء يخير او قان الدنا الاستهر بقله الشهار واسعاء والعداء حبى استسعى، ولأدكروا عليه إذا الم يفعل، لانها كالت بحضرة جميع الصحابة للموفر الكل في الخروج معه عدم المسلاة والسلام للاستهام، فلما لم ينعل وقم ينكروا ولم للشهر ووابتها في العداد الأياب على هو عن ابن جاس وعبد الله بن ريد على اضغراب في كيفيتها عن ابن عيمن وأسر، كان فلك شفودا فيما حضره الخاص والعام والصفير والكبر، واعدم أن الشفوة يراد باعتبار الطرق اليهم إذ لو تبغثا عن الصحابة المذكرين رفعه لم بن إشكال

الوحول رفاءه وقمان طوله سنة أفرع في عرض ثلاثته وطول إراره يَخْعُ أربعة أحرع وتسريل في دراغين رئسر، كان بلبسهمة في الحممة والعبدين، دكره الحواقدي، والتحديث حجة، المن قال: باستحداث التحويل، ونقدم مسالك الأفية في قلك مبسوطاً، ومن أنك مُشْبَع، قال: إنما التحويل لم بكل من منة الصلاة، بل كان التعاول أو فيره.

<sup>(</sup>۱۱) - فرقة التمانيج (۳۲٬۳۲)

.....

قال الجاذش<sup>(41)</sup>: والمتلف في حكمة هذا التحويل، فجزم المهلب بأنه لمنظؤل بتحويل الحال عما عليه. وتعقبه ابن العربي: بأن من شرط التفاؤل أن لا يفصد إليه، قال: ومما التحويل أمارة بينه وبين ربه، قيل له: حول ردامك ليتحول حالك.

وَتُعَفَّبِ. بِأَنَّ الذِي جَزَمَ بِهِ بِحَنَاجِ إِلَى نقل، والذِي رَفَّهُ وَرَدُ فَيِهِ حَدَيْثُ رَجَالُهُ تُقَاتِ. أخرِجِهُ الْمَعَاكُمِ، والقارفطني عن جانر ورجع الدارفطني إرساله، وعلى كل حال فهو أولى من القول بالظن

وقال بعضهم الإنما حوَّل نيكون أثبت على عائقه عند رفع يليه في الدعاء، فلا يكون سنة في كل حال، وأحبب: مأن التحويل من جهة إلى جهة لا يقتضي النبوت على العائق، فالحمل على المحمى الأول أولى، فإن الإنتاع أولى من توكه لمحود احتمال الخصوص، النهى.

وقاد العبني "": أبو حيفة ـ رصي الله عنه ـ لم ينكر النحويل الوادد في الأحاديث، وإنما أنكر كونه من السنة، لأن تحويله يخلج كان تفاؤلاً، فلا يكون سنة، قال صاحب الهيادية: وما رواه كان تفاؤلاً، قال ابر الهسام! اعتراف بروانته، ومنع استنانه، لأنه فعن لأمر لا برجع إلى معنى العبادة، وإن التحويل كان تفاؤلاً جاء مصرحاً به في اللمستدرك، من حابب، وصححه قال! حول رداء ليتحول القحط، وفي اطوالات الطبراني، من حديث أسن! وقلد رداء لكي ينقلب القحط، وفي اطوالات الطبراني، من حديث أسن! وقلد رداء لكي ينقلب القحط، قلى الخصب، وفي اصند إسحاق!! كتتحول الشنة من الجلب إلى الخصب، ذكره من قول وكبع، التهي.

قال المعلمي: ليس في الحديث ما يقل على أنه سُنَّةً أو مندوب لكل إدام.

<sup>(</sup>۱) - فقع النازيء (۱۹۹/۳).

<sup>(1) -</sup> معهدة القارى ( (1) ٧/ ١٥٥).

حرر المنظية الحيات

أحرجه البخاري في ١٥٠١ و كتاب الاستحقاد ، ٤ د باب تحويل الرداء في الاستنهاء

ومسلم بيءَ الداكماتِ فيلاء لاستنفاء، حديث ال

مع عدم فعله ﷺ في غيره من الأوقات كما في \* تصحيحين\* وغيرهما، وتله عدم فعن الصحابة كعمر وصود، فهو محسول منه ﷺ في تلك المرة على النفاذل.

الحين استفيق القسفة اختلفت الروايات في وقت التحويل، وأفاد حديث السياد أن الفتحويل وقاد حين السياد أن الفتحويل وقع حين استقبال القبلة، ومن حديث على بن عندالله بسعد عن عبدالله بن زيد، عبد البخاري الفاستقبل القبلة وحول وداءه، وفي حايث الام بستاده، من حيد الله بن ريد، عبد البحاري أيضا قال مرايت السي تنظم يوم خرج بنتسقي، فحول إلى الهاس ظهره، واستقبل العبلة يدعو المحول وداء لم صلى وتعنيه،

وأخرج أبو داود عن عبد الله بن زيد فأن يجُد. نما أواد أن يدعو استقبل النبسة نم سؤل وداده وأخرج أبو داود، من حديث طائشة قالت. خرج رسول الله يجج حين بدا حاجب الشمس، وتعد على المسر، فكار وحمد الله وقائلت بعد ذكر الخطبة الم حول إلى الناس طيره، وقلّب أو حزل رداء، لم أصل على الناس، وفزل فصلى وكه بين الحديث، وأحرح اليبيشي عن أبي حريرة قال: عجر النبي يجج برماً يستبغي، فصلى وكعيل، ثم خطبة قدما الله وحزل وحهد بعر النبية في حول رداءه.

القان بلحسي) . و (سئل) بسناء الهجهول الإمام (مالك علي) عدد (صلاة الاستسفاء: كم هي؟) وعل كيفيتها الفقال: ركعتان. وهي إجماع عبد من قال المساحة : ولكن يستأ الإمام بالمبلاة قبل الخطبة) وهو المرجع عند من قالما بالصلاة في الاستسقاء، وتقدم الخلاف في دلت في مسالك الأثماء، قال العبي: وذهب إلى أن الحظة فيها قبل الصلاة عمر من عبد العزير، والليت من سعده وروي ذلك عن عجر وادن الدبير والبراء وزيد من أرقم درصي الله عنهم در وقال مالك، والشافعي، وأنو يوسف، ومحمد إن الصلاة قبل الخطف، التهر،

واشتلفت فيها الروابات ابضاً، وتعط حديث عبد الله بن إيده عبد الشيخير كما حكاد النحاف في المتلجين وعيره، أنا النبي يُؤَمّ خرج إلى الدصلي فاستسقى، فاستفسل الفيلة، وسول ردامه ثم صلى وكهنين، قال الدهلي فاستسقى، واستفسل الفيلة، وسول ردامه ثم صلى وكهنين، قال البهقي: رواه اللوري، ويريد بن عارون، وعشال بن عمره فطياسي، عن ابن أبي رنب، بقول لفظ، ثم، وكذلك رواه سفيال عن الرهاي بدون لفظ، ثم، ورواه معمر عن الرهاي، فوصف الصلاة أولاً ثم وصف تحويل الرداه،

قال الحافظ في النافع الله المستدل بد على أن الخطبة فيها قبل العلاقة. وهو مفتصى حديث عائلة على الوده وابن حيان، قالت، شكا الناس إلى رسول الله بخير قبط السطر، فأمر بعسر وضع له في المعسلي، فخرج حير بدا حاحب التسر، فقعاد على استر الحديث بطيله وقبه فكر الدعاء، والخطف، وفي أخره، أن أقبل على الناس، ونزل فصلى وكمتي، وفي حليث ابن عباس عبد الحمل، وأصحاب النسرة، فحرج اللبي بخيرة بنبولاً منو ضعاً متصرعاً حتى أبي المعسلي فرقي المعبر، وفي حديث أنس عبد الطرائي في فالأوسطان أنه بخير المتسفى، فخطب قبل الصلاة، و منقبل القبلة، وحول وداه الم ترال فصلى رفعني، كذا في خصب الراية التها

<sup>(</sup>ESS/Y) (O)

<sup>-(</sup>tt)/(t+tt)

وقائل الروامي في حارب أني فاود البالغاطنة عبل الاهدامة وفي المحتدر المسافقة عبل الاهدامة وفي المحتدر المحكدر والمسبب والعبيد والعباد وحكم في الدخوط الارامان المفيد الموارية اللي دريت في المعتدة قبل العبارة بالشداد، والمكدر والمكدر في المقاد الدرامان المحتدد المناطقة المفيد في عبد المحتدد المناطقة المعتدد المناطقة المحتدد المناطقة المحتدد المناطقة المحتدد المناطقة المحتدد المحتدد المحتدد المحتدد المناطقة المحتدد المحتد

وقال الحافظ أن المسكل الحالج من الحائف الى قد واليات بن الألك، بالدائة والدأ بالإعداء ثم إصلى الحائل من حجال الأقامل للمن الإداء على حيال ويمثلها على عن الرحال المشهل عن الدعاء بالحصال ولايك والا الإحيامات التهى عال الطحاري الطرة الحسيد وبطرة حسة الاستشاد بالى الخطيس أنباه عالم الجمعة فرادا، وتدلك حطالها، وحقيه العلم ليست كذات الراء الحرر عال الحلف وقد إذا في الاذا السائدة ورادة حطالها أشيم الحطة الدين اللهى الحائلة المنال المسائدة الرادة المسائدة الدين اللهى الحظام المنال المسائدة المائلة المنال المنال المسائدة المنال المسائدة المنال المن

اصعباني الهام الرام الرام الركامين؛ دكر في التصويف اليقرأ فيهما والاستجابات ولف الألو الآلي؟ والرام الألفي والمستجابات المستجابات المستحابات المستحابات المستحابات المستحابات المستحابات المستحابات المستحابات المستحدد ال

 $A(x) = Y(x_{\omega_{\alpha}}^{-1}) \cdot (x_{\omega_{\alpha}}^{-1}) \cdot (x_{\omega_{\alpha}}^{-1}) \cdot (x_{\omega_{\alpha}}^{-1})$  (2.1)

<sup>1864 (1965) (2006) (1966)</sup> 

لَّمُ الحَطْبُ فَانِمَا وَيُلْغُورُ وَيَسْتُغُينُ الْفَيْلُمَ وَيَجُولُ رَفَاءُ حَيْنَ يُسْتُغِينُ الفَطْفُ وَيَخْتُو فِي الْوَكْعِينِ بِالْقَرَاءُو، وإذا حَوْلُ رَفَاءُ، جَعَلِ الْفَيْ عَلَى يَدِينُهُ عَلَى شَمَانُهِ، وَالْذِي عَلَى شَمَالُهُ عَلَى يَعِيمًا .......

النم) بعدهما (يخطب الخطبين عند من قال مهما، وخطبة واحدة عند من قال بها، ومخار الإمام مالك الأول (قاتما ويدعو قائما) قال بن بطال: حكمت كونه حال خشوع، وإبائه فناسبه القيام، وقال غيره: القيام شعار الاعتباء والاعتباء، والدعاء اهم اعبال الاستبقاء (ويستقبل القبلة)، وتفقع احتلاف الزوايات والدسالك في وقت الاستشار، وهذا كله في المعلاة المتعارفة، وأنا في غيرها كالاستشاء في الحمعة، قلا استقبال ولا تحويل، قال الكرماني على ما حكى عنه العنز، عنم التحويل، والاستقبال منفق عليها إذا كال الاستشاء في غير الصحراء، وإنما الحلاف فيها، النهي.

الويحول وناه: حين يستقبل القبلة ويجهر في الركفتين بالقراءة) حكى ابر بطال الإجباع على العجير بالفراءة، ويجهر في الركفتين بالقراءة، والدر بطال الإجباع على العجير بالفراءة، يعني إجباع من قال النصلاة، والدافظة التحديث عبد ولا من زيد صعة الصلاة المناكورة، ولا ما يقرأ فيهما، وللداوطني عن ابن صالى اله يكبر فيهما سما رحمها كالعبد، وأنه مغرأ فيهما ما فرئج و فافل فنافه، وعي إستاده مغال، لكن أصله في المنتراء يلفظ الهاصلي وتحتيزه كما يصلي في العبد، فأخد طاهره الشافعي فقال. لكبر فيها، النهى.

قال الروقائي (<sup>(1)</sup> ولم يأحد به عائث، لصعصا الرواية المصرحة بالكبره ولما علوق النائية من احتمال نقص التشبه، (وإذا حول) الإمام (وهاءه) أي يربد المحريل (جمل الذي على بسيم على شماله والذي على شماله على يمينه) كما

<sup>(</sup>١) - فيح الباري، (١) (٥٠٠).

<sup>(</sup>TA1/90 LT)

بالحران الخللي أرفيتهم التارجول الإدم إفاعد بالتنبيب للرابات

في حديث المند الله على ذيك عند آني بالوقاء قال الروقائي؟ والجمهور على المتحداث التحريل على الجمور على المتحداث التحديث المائمين في الجمود المائمين أنى دارة وميرة؛ المستشفى والله حديث مولادة فارة أن بأحد بأدمائها عبدهمه أعلامات فلم تقتل عليه للكن المحردة أعلامات فلم تقتل عليه لكن المحرد أن المرادات المحمور الأطراف ويها بها في حديث الى ريادة أغهى

قليد الواقبيليات و عات الحديث في قلك المآخرج البيهشي على المراه عالى المراه على المراه على المراه على المراه على الأنسل على الاجلامة المحلمة الوقعة المراه على الأنسل والأيسر على الابسراء تعرفها المحلمة الوقعة على الرحري، وقال في المختورة المراه على المراه المحلمين المراه على المراه المحلمين المراه على المحلمين المراه المراه على المحلمين المراه المراه المراه المراه المراه المراه المحلمين المحلمين

قال تأميني أأأة ولا مقلب القرم أرديتها عبدناء وهو قول سعدا بالمستجد وهروة والتوري، والبت بن سعده والن عبد الحكوم وابن وهب المعتدد والتي عبد الحكوم وابن وهب المتعدد والتي عبد الحكوم وابن وهب التيداية الله يتلك أما يك أمرهم سائل شالحت التيداية الله المتعدم وتقريره يمثل إلام أبا تقريره التيداع التيداع إلى حروف احد الافقة وهم مداوري عالى تقريره الدي هداما وري عالى عليمه وتم ديا سيء مداوري عالى عليمه عميم عليمه بالما وهو ما عدم دروية الما يعدم دروية الما يعدم دروية المتعدد الله والما المعتمدة الما إليا المتعدد المحروم المتعدد المتعدد الله المتعدد المتعدد المتعدد الله المتعدد المت

والمراجعين كالرودان والانتها

ويستعيفون القللة وارمغ ألعود

# (٢) بناب ما حاء في الاستسقاء

۲٬۵۳۵ ما **حافظتي بحيلي ع**لى مالفتاء على بحيلي بن سعيد. عن عشرو الن شعفت الال وسول الله يرد المساليات

وبي البدائع الماروي من الحديث شاف على أما يحتمل أما إلي الحديث أما يحتمل أما إليم الحديث الماروي من الحديث أما أما يؤلا المواقع بنكون تقريراً، ويحتمل أما الموقع الأم مستبل الفيد المستديا أنهم، والا يكون حجم مع الاحتمال، النهى، (ويستقبلون) إلي الناس (القبلة وهم قفود) وفي المارتذا الأمام يدعو وهو قادم، والناس يدعون وهم حديث،

### (٦) ما جاء في الاستسقاء

قاق البروفاني<sup>47</sup>: أي تطاك. قمب: بن ما ورد في الاستندلاء من الروانات المتعرفة فهو بمنزية حافع الاستمفاء ولواحل البيب.

٢/3٣٥ ـ (مالك عن يحسى من سعيد) الأنصاري، (عن عمرو) يقتح العس البن شعيب) بن محمد بن عمد الله بن عمرو بن العاص، بايمي، وثقه حماعة من المحملين، واحتفوا في روات عن أبيه، عن حده، كما يسط في موضعه، من رواة الاربعة مات سنة ١٩٨٨، سيلي، (أن رسول الله ١٤٤) فال الرقاني: رواة مالك وجماعه عن يحيى هن عمرو مرسلا، ورواه أحرون عن بعيي عن عمرو عمرا عي أبو عن حده سنتا، منهم التوري عند أبي ناود<sup>33</sup>، متهي،

Office (O

<sup>, 1 12</sup>**7**/1; 173

<sup>11</sup> TAA (11) (F)

<sup>160</sup> أخرجه أبر فاود في: كتاب هالاه الإستنداء (COMM

د الله إذا الحديث في في في الله الله الله المستقل ومهيله على والمسلم. الحديث في أحلى بقدك منحك ا

1924ء **کی وحفقسی س**ر میں کہ میں بدیات میں ہوتا اور اور میں شورہ میں فیلان کی فیلانے کی دیگو استان کی دیا ہو

(4) أن المدينة في قالها في دعاية اللهم امن الهمزة الموصل والقطع (عبارته) من الرجال والسب والعبيد والاماء والصعر والكدير، وفي الإصافة إليه يعالى مويد الاستعقاف الوبهيستان على ذات أرج من الدوات وقل حيوان لا يعير من العشرات وعيرها، وفي ابن ماحة أكولا البهام لم تستروا

الواسرة إلى والدين الي الربط الرحيات الي الفيض وسافعان الاراتفائية جوفو ألان فأن أفيد من لغاراتا قاطوا زيفل إنفذاؤه أن فكر الروفاني بعد ذلك في المدن لفظ على مماكه ولا ترجد في البليج الهندية ولا المصرية الراحي الموات الأوص عد مولية أي للبيد الفيك بالمسيب فالهنيك الانتخابية والتشايد لا ساعدية فال نعاني الخوافرية أبو الله في الا المهيئ الريد ما يعمل الملاد المبيعة في عن الشال الماء الذي الاستاد فيها عدال المهيات الجارات الماء الماء الماء الماء الماء الذي الاستاد فيها عدال الماء الدي الاستاد فيها عدال الماء الرادية الله الماء الذي الاستاد فيها عدال الماء الدي الاستادة المناد الدي الاستاد فيها عدال الماء الرادية الله الماء الماء الماء الماء الإنجاب الماء ال

<sup>1.75 4.7</sup> Sept. 17.

<sup>1.3</sup> mg 3 3 6 6 (\*)

المحار الفيرات أري (٢٠ ١٠٠٠)

التي دسول الله ابن اقتان الدوسول اللها فاكات المواسى. وتفطعت الله و الروسيات المستنان المستا

وللبيهض في الدالاتل مرسلا ما يمكن أن يدار وانه حارجه بن حسن المغاري، وفي روانه السحاق من أبي طبعه عن أس مه أحرابي، ولا يعارض دلك فول ناب عن أبس المهاول للمال فها حول المال فول ناب عن أبس ما أحرابي، ولا يعارض مأل الرحل أو سبب إنهم لمو فقا سول المالو، ورعم بعضم أنه أبو مقال بالمرب، ومو وها، بل قصه أنس قبة أخرى عبر فصة كعب، بسعد الحافظ في الملاحة اللي رسول أهاري، أولى المصحيحين اللي تعريف إسماعين على شرياك أن رجلا دخل الدمجة وم الجامعة وهو قائم بحطب فاستقدمه ولاحد عن المن عن أسى، أو كال يعفو أهى المسجد.

إفقال إلى وسوق نقاة قال الحافظات هذا ينفي من فشق المهمد بأبي سفيات عليه حين من فشق المهمد بأبي سفيات عليه حين مت تدليل الم يسلم كما في حابات الان سنجود في البخارى المحيكات المواتي) لعلم وحود ما تعلل بدمن الأقبات للحسو الحظر أولي بوالله الأموال، والمعراد بها فهما المواتين لا العمامات، وفي بقظاء الأكواخ بضم الكاف الخبل وعبرها الانقطاعات، موقيه وشد الطاء (المسلم) مصمتان حسم سبيل العرب، لأن الإلل ضعفت لقبة القرب عن السفر أو لأبها لا تحد في طربتها من الكلا ما يقيد الإدهاء وقبل: المواد بقاد ما عند الناس من الطعام أن فته فلا يجدون بالمحاوم إلى الأمواق

قال الحافظ" أولى ووابة قناده عن أسن القحط المطراء وفي روابة ناست أو حيم الشعرة كتابة عن سن ورقها لعنم سريها أساء، والاحمد في رواره: أوأسعلت الأوصواء وهذه الأكفاظ بحنسل أن الوحل قالها كلهاء وبحسن أن يعلن الرواة روى شيئا مما قاله بالدفني، قابها سفارية افلا يكونا غطاً كما قال بسحت المصالح، وغيره

<sup>12 (2)</sup> فيمير الأربي (2) (2) (4)

التام الله الفيامة والمان الله الله المفهدية عن التحديد إلى الحديد. الذاء فجاد إرض التي الموت الته الاستان المستنسبين

وأخرج البهتني في الدلائل عن أسال عالى احدًاء المرابي إلى البنبي يميرًا فقال الذارسول الله، والله لقم أساك ولا أنذ لعمر ينظُ ، لا عبلني يعيدُ النم للدون

> ة ريات والعقراء يتمني لسالها والمن لكفيه الفلسي استكانة ولا سرة الما يأكل الناص عندة وسيس لك الإإلىك ف ارتا

وقد للمعين المجاليسي عن الطفل من العوى ضعفا ما يُمرَّ وما يُخلي موى العطل العاهي والعليز العمل وإين قرار المنامل إلا إلى الرسل

تسا في العبني<sup>(1)</sup> وشرع أنتاط الإمبات.

النابع المه عز وحل أجبتنا وال سفينا كما ورد (هدها رسول المه الدولية على ورد (هدها رسول المه الدولية على حواية على حمير، هريع رسول الله يؤيؤ يدم له قال اللّهم أخت ناهث بدولية المواد المنابع والدائم المنابع على رواح الموقع المناس أيديهم الصيفريا، بيناء السعمول السلامة اللي المجتمعة الي المجتمعة وهي رواح الم على المناب الله الدولة المنابع على المنابع الله المنابع والمنابع المنابع ا

ا فاتاً) أسن الفحاد وجل التي رسول الد ) ولقط البخاري أنه دخل وحل أن ذلك الناب في الحيطة البشف، قال العاطلاً : فقاهر، أنه في الأول لان النكرة إذا تكررت ذلك على التعدد، وهذ قال سويك في أخر عنه العدليك في النخاري أسالت السافة أهر الرجل الأدراك فال، لا أدري، وهذا يتنصي أنه

۱۹۸ مستند الفاري ۱۹۶۸ ۲۰۰ تاکید و الاستاکار (۱۹۰ ۱۹۶۶)

<sup>(</sup>۱) منبح ماري (۲ (۲۰

وداراً . يَا وَشُولَ النَّهُ ﴿ لِهِذَالِكَ الْمُثْلِينِينَ ﴿ وَالْفَطَعِبِ الْطُمَلِ ﴿ وَطَلَكُمُهُ الْمُمُوالِنِينَ ﴿ فَقَالَ وَشُولًا مِنْكُ رِئِكُ ﴾ اللَّهُمُ فَلْهُورَ الْجِدْنِ وَالْأَقَامِ.

الم يحزم بالمديرة فالطاهر أن الماعدة المدكورة محمولة على العالب أداد أساما من أما أكلمات

وفي بردنة استحاق عن أسل فقام فالد الرحو أو غيره وقدا متنصي أنه مشال قدم وفي رواية يتحيى بن مدهيد عن أسل فعياء الرحل قدال ما رسول الله وهذه وأبي عدالة بليط الها إلى منطر عني حده فلك الرحل الأعرابي في المحرفة الاحري، وحداد في مستود بعدا للنظيم الجوم بأنه واحده فلمل أنها يدفد بارق، وبحده حرى باعتبار ما بعلت على طلم وفظ الميهني في الدلائل وواية عبيد السلمي قال: الله فقل بصول أقد أثانا مروة نبوك أنك وقد بني وارد، وقد خارجه بن حصر أحو عبية، قدموا حلى بل فحاف، فقالوا على المول الله أنه منافع الميهنات بني وارد، وقد خارجه بن حصر أحو عبية، قدموا حلى بل فحاف، فقالوا عالم بالمول الله المنافع المول الله يعيداد مقال الحديث حوامية الدول أن يعيداد مقال الحديث حوامية الدول أن يعيداد مقال الحديث حوامية الدول أن يعيداد مقال المحديث المول الكول أنه بالأمر أن المحديث المالات على المحديث المالات على المحديث المول الكول كنيا الواد، ولفائات سعي من بيهياء قدا في اللائح أنا التحديث المحدد كنيا وقائلة المحدد ال

افقال إيا رسول الله الهيمت البيوت) من كثرة الممثر (وانقطعت البيل) بعد الثول الأمريق من كبره إداء فها البيب غير الأول (وهلكت المواشي) من فيم البرعي أو تمام من لكتب من البيط الاقتال رسول الله يُخْدُد المنهم أنول البيل إدادت على الكتبة في البيح المحتولة المحقول منافقة من السنخ الهندية الظهور الجيال) بالنصب أن على طهور الحدل (والأكام) لكسر الهندية المدافقة والمداوي حمع أكبه ينتمان أول إلى البرمي عوالي من سجر واحد وقال الداوي الحاليل ا

والرامس التجافاتين فالإدافان

ترفيرن الأرونين وما بالرائم جرم الذال: فالحابث علي الحكيمة. والياتي التجاب

أحرج المخارئ في ١٩٠ لا لتاب الاستنقاء الارباب الاستنمالة في المرابعة المنتملة المن

ومسلم في: ٩ د كان حيلاة الاستشفاد، ٣ د يات الدعاء في الاستشفاء. حيث ٨.

وقال الخفاعي: هي الهمية الصحية، وقبل، الجبل الصغير، وقبل عا ارتفع من الأرس الويظون الأودية؛ حسم واد أي ما محتسع هيه المداء ويتنفع به. أرضاب الفجر؛ حسم منيت يكسر الموجدة.

افال) أي أسن (فانجاب) بحيم وموجد (عن البلاية الحياب الوساء أي مرجد عنها كما بحرج اللوب عن لاسم، في البلحي أن عن الل العاسم، فال الناحي أن عن الل العاسم، فال الناحي المحيط الوقال فالله بدور حبب العميط وقال الله وقال مربع العميط وقال المحود المحيد وقبل المحيد عن المحيد كالمطرق كأنه الملا حيو يطوي، بشم النهو والمصلم المند رأيت السحاب بشمرى كأنه الملا حيو يطوي، بشم الهيد والقصر وقد بعد، حمد ملاءة لوب بعروف وقي ووردة، فيا مرا إلا الله لكم يكون نفاق المنادة وتشخاري المحد يكون المدينة وتشخاري المناد السحاب عقل ما مرى منه سنة الى في المدينة وتشخاري المناد المدينة المناد المارية المارية المناد المارية المناد المدينة المناد المارية المناد المدينة المناد المارية المناد المارية المناد المارية المناد المارية المناد المناد المارية الماري

«استشكل بأن بذاء السطر فيما سواها يقتصني انه لم يرتفع الإهبراك ولا الفصية «هو خلاف مطلوب السائل عوله» بهددت لبيوت «القطعت السين؟ والبغواب: أنه استمر فيها حولها من النام وطراب لا في الطريق المسائوكة ولا البيوب، فجار أن يوحد لفمو فين أماكن تُجَلَّها وتوعى فيها، وفيه الأدب في

والمنا فالمستشيرة (١٥/ ١٣٢٢).

:

عال مالك، في رخل فالله صلاة الاشتشفاء وأفراه الخطيف فأراه الله فعالمها، في أنسلجه الرافي بليقه إذا رجع؟ عال مالك: فو من فلك في سعد، فأرت: فعر، أو برك

#### (٣) باب الاستمطار بالنجوم

الدخة حسد لم يقع برقع المطر مطلقاً لاجتمال الاحتياج. وفيه. أنَّ الدعاء يرفع الفيار لا ينافي التوكل<sup>(1)</sup>

(قال يحبى قال مالك في وجل فاقته صلاة الاستنقاء وأمرك العطبة) أو أمريا وقارك العطبة) أو أمريا وقارك (مأراه أن وصليها في المسجد أو في بينه إن رجع قال مالك) في جواب: أهو من قلت في معة) بالفتح أي صحة يعلى بحور أنه (إن شاء قعل وإن شاء ترثا) إذ مني من الترافي، وشأن النوافل فكفا، قلا تحتفل مكالى ولا رمال، فأنه تلاحي ".". وخص الرحل بالذكر لابهم المندومون إلى فلك أضالة.

#### ٣٠) الاستمطار بالتجوم

أي طالب البطر بأبوك البحوم.

١٩٠٧ : (مالك، هن صالح بن كيسان)، بعتج كاف ومنكون باء. المناقي هار حيد الله نضم العير (بن عبد الله) بعنج العين (ابن عبد) بضم العين وسكون المائة الدولية (ابن مسعود، عن زيد بن خالد المجهني) بضم الجيم وضح

<sup>(</sup>٢) النظر العاج الذيون (١٥٠٧-هـ ١٥٠٧)

<sup>(8887) (1)</sup> History (1)

## 

الهاء، والحديث هكذه أخرجه التخاري في المنجيحة برواية إسماعيل عن مالك. قال المائط<sup>(\*)</sup>: مكذا يقود صالح بن تبسان ثم بختلف عليه. وحالفه الرحري فرواء هن شبحهما عبيد الله، فعال عن ألي هزيره أخرجه استم عقب روايه صالح، فضخ الطرقين، لأن عبيد الله منح من زيد بن خامد وأبي هروة عنه أحاديث، فلمله مستع هذا منهما، فحدث به تارة عن عذا وتارة عن هذا ويود الله ويادة في حديد الله بحديثها الاحتلاف ففظهما، ثم قد صرح صالح بسماعه له بن حيد الله عنه أحاديث، الته بواسطة الرهري عند أحاديث، التهي عوالة، وروى صافح عن عديد الله بواسطة الرهري عند أحاديث،

الده قال. فسلم سناه أي لأجلسه أو اللام بمعنى الباء أي صلى سنا ارسول الدكال صلاة الصلح طالحة بدياك بعدم الحدد الدهودة وقدح السال فياه ماكنة فياء موحده مكسوره فياء، اختلفوا فيها، فسهم من لألأدها، وسهم من حشيطا، فردي فن طشافعي لا رضي الله عند لا أنه قال: العباب تشنيذها، ومقلة من حلى تخفيفها، وقيل حل صد به، أمل المدينة يُتقلونها وأعل العراق يخفونها كذا في فمعجم البندادا.

وقال الروقائي، مخطفة الياء عبد المحققين مشددة عبد أكثر المحدثين، وسؤت المحيني دائد فقيفة الياء عبد المحققين مشددة عبد أكثر المحجدات المحيني دائد فقيفيان المحينية من الحينية المحينية المحينية من الحينية المحينية المحينية من الحينية المحينية المحي

<sup>(</sup>٥) اضح الباري (٣٠ ١٩٤٠).

<sup>(11/7) (2)</sup> 

اللي إلى مساء تنافف من الكبار، فيند الصوف، الخيل على الماس. فصال العائملونين ماها فبال وأكلوها والحائوه الأهم ووشوية فعلون وال افال الصح مل هبادي .........

ومستبه التخروج ربيها أنه يجج ارتي قوا الحدام أنه دخل هوا والاسحامة المسجد الجزائل وطافرا واعتجرواه فأحر عالت اصحابه فترجوا باقصرا الهد فانحلو ملعه عامهما مثلث، فا أن الاعتمال، وحرج نوم الانسل عرَّة فام العمدة س المنة السادسة، واستحاب على السرية إلى أم الكنوم

قان العين أأأن وكانت في ذي القعلة سنة مسترامن السجود بلا حلافت وقالي أبصه أوقعت الدنية الأوليل ويعللي بفتل علمهاني ورصل الله عنداء للنواسل من أصحاب بدر أحدا، بم وتعت مناسة، بعني العرد فلم بنز من اصحاب الحديدة أحمدا الاعلى إثرا لكسر الهمزة وساهرن العملته على العشهيراء وبواري بمناح الهمارة وفتح الثناء النف. أرهو ما يعقب البشوء أن على علمت (مساه) أي مطراه وأطاق عليها مساه للرزتها مي جهة السعاءة وكل جهة علو تسعي مساما وقار الراعب، وسمى المطر سماه بحورجه منها. اكالسة السماء أي المعد ذان الفيل؛ كما اللاكتر، وفي العصر الوزيات. من اللبلة بال

العلمة الصرف وبرا العدلاة أو من البلكان (أقبل على الناس) بوامنه البوحية الشارف فظال) الهمود (أتسرون) وهي رواية: على تدرون (مانا قال ويكم؟) سملة لام فهاهم ومعاند الديوم ولشيماني الأنو تسمعوا ما قال وناقم الكيما؟ الخالواء ئة ورسوله العلما دهده تحسن الاقداد من الصلحابة الرعسي الله صهم أجمعين

الفائل النبي يمنون القال) ولكم على وجلَّ. وعدا من الأحاديث المدسية يحتمل الهاجئ أحدها منه تعالى مواسطة أو مدون الواسعة العجيج من عجامي) رصافة تعميم باللهل تقسيمه المدمل وتنافر للحلاف قوله تعالى الخايف برديد فجس الدر التي والرقاف على الفاقد من فقال: التشوية مقابل اقلم ووحمليا. مما المواض بيء المرفأ بالكولات المرفع في فيان العظرة يتراء المراد

نحف أعينها المنطقية الأباب فوصافه تشريف السومن بني وكافو بني الاسر إنسران المغابلة بالإسمال والرواية أحيد: هسيجون مشركين بعوبون: مطرنا سوء كذاء الراتحو بعمة أنما في مسلود قال الله عزّ وحلّ: ما أنعمت على عبادي من نعمه ولا أصبح فريق منهم به كافريس، وله في الاجرى: اطميع من الباس شاكر وكافر الوفي رواية النسائي: فأن من حملني على سفياي وأثني عليّ يقاله ابن من، وقال في الأحرار كفرين او كفر بمبني.

فضاء من على العقربا بفضل تمه يوحده القطال مؤمر بني. كافر بالكوك) بالافراد، وفي وواراء الكافرات بالتجليع الواسا من قال) وفي المعارى الواقدي أن أن القاتل فلك الوف المجلول الدور الناجري عاد الله بن أبن الناجرية المحووات الناجرة المجلول العلول العلول الواجرة همود فال التحطالي: الدوم اللكوكات، وقلا السجوا للجوم منازل القامر الأمواد وقال الناطاع الناجرة همادر بالالمحال التجم إذا المحالات المجلول الهاد العلى الله التجمع إذا

يقال من فتينة ألك معنى النوء التقوط لنجم في السفوب من الدعوم الشعبة والعشورين التي هي مدول النسوء وهو مأجوة من باء بدا سنط ولا تجالف الحرول الن النوء طبوع تحر مها، وهو مأجوة من باء بدا بهمن، ولا تجالف يجز المتوان في الوقت؛ لأن كل نحم إذا طبع في السنون وقع حال طلوعه أخر في السنوب الا يزال دلك مستمرا إلى أن عنهي السابة والعشوري باستهاء السند، هذا أقل واحد مها تلانة عشر بوداً تقريباً، وكل النجوم المتكورة لها بود، عبر ال بعمها الحمر وأغرد من بعض

 <sup>(</sup>٠) اصفة اغاري (٩) ١٥ (٩٧٠)، والعرار (١/١٥٩/١٥)، ودالتهيد (١/١٥٩/١٥).

<sup>(11)</sup> العقب: التنج البياري، 1750 مكي

كِنْهُ وَكِيَّا اللَّهُ لِللَّهِ كُنْفُوا لِينَ الْمُؤْمِلُ لِللَّهُ كُلِّيانِ

أغرب الهفاري في 191 وكتاب الأهال: 193 وعاب سنطو الأمام الناس (19 ملكو) ومدارة في 192 كتاب الإيمان 19 وعاب كفر من عال: مصرفا بالنوء، حدث 100.

وأول ما يسترون به دنها النبرطان ثم يعمون البطيل والثويا واللدرات والبقعة والهدية والدرات والثويا واللدرات والمقدة والمرام والنبرة والطرف والحبهة والبراة والصواء والمدولة والمدال وال

(كذا وكذا) قبل العسي الته إنه كذا يستعمل على ثلاثة أوجها تد يسطيه ثم شنت التقصيل مارجع إلله أومي حقيث أبي سعيد منذ المستمين مطرة بنوء المصدح بالكسر السبيم وسكول الحيد وقتح الدان بعد حاء مهماة أأ وبقال. وصام أوقه هو الحدران بمنح السهدلة والمعوجدة بعدها، أسلي بذلك الاستدمارة الزياء وهو فجم أحمر صغير متير، فأنه الحافظ !!.

رقال المنجد، المحدم تعشر ونصد الدم الدران أو مجم صغير ببته وبين الثرياء قال بن فتمه: نوم الديران غير محبود عسمي قال الحافظ: الحافظ الالاه وود في الحديث تبييهاً على مباحثهم في نسبة العظر إلى الدواء وأم أم ركب محبوداً أم الدق وقوع المطر في ذات الوقت إن كانت القصة وأحدة رتفيه فا في المفازي الواقدي أمن فول أن سفول إدفال. مطرباً بنوم الشعرى.

الفذاك كافر بني مؤمن بالكوكب) بالإفراد.

قال الباجي؟؟. أحرز تناوك وتعالى أن من عاباده مؤمناً معم وهو من

<sup>(</sup>١) : عمدة العاري، (٤) ١٠١) طبع وم المكر

<sup>(</sup>٥) - مم الدري (١٦) د ته...

<sup>(1)</sup> والمسترة (27).

أصاف المعطر إلى مصل الله عزا وجل ورحمته وإن المنفرة بالمدرة على ذلك هو الله تعانى دون سب وإلا فأشر لكركاء به ولا تغيره الجهدا المؤمن بالله لعانى كالرُّ بالكوكاء بمعنى أنه يكامره قارته لللى شيء من ذلك ويجمد أن لكون له فيم تأثير الورد من عداد من أصبح كافراً له وجو من قال المطربا لنواه كذا وكذاء فأضاف العطر إلى النواء وحمل لم في فلك تأثيراً النهي.

وتفقم أن المواد بالكفر كفر الشرك أو كفر النصفة. وعلى الأولى حييله كانور من أهل العلم منهم الفرطني إد قال (مداء الكفر المقبقي لأنه قابلة بالإرمال حميمة، قاله الهيني\\\.

وسهيم الإمام الندافعي ، وندي فه عده براد قال في الآماد من قال ملم قال مطرة بنوء كدا وكذا على ما كان بعض أهو الشرك يعنون من إضابة الدخر إلى أنه مطرة بنوء كدا وكذا على ما كان بعض أهو الشرك يعنون من للملك لنفيه ولا تغيره شيئاً ومن قال: مطرنا سوء كدا على معنى مطرنا في وفت كذ ملا يكرد كرد كراً وينهم من الكلام أحدً إليّ منه بعنى حسما المبادة، وهلى ولك بعدار إطلاق الحديث.

وقال الن قبية إن العرب كانت في ذلك على مذهبين، وكانوا يظهون أن مرول العبث وقائوا يظهون أن مرول العبث والمطلقة النوء إما يصبحه على زعمهم، وإما بعلامته فأيطل فشرع فولهم، وجعله فعراً، فاذ اعتقد فاتل فلك أن للنوء صحا في ذلك فكدره كفر تشويك، وإن اعتقد أن ذلك من قبيل المحربة فليس بشرك لكن يجور اطلاق التحرية فليس بشرك لكن يجور اطلاق الكفر هليه وإدادة كمر طعمة ورحول الكفر على المعسن لمتناول الأمرين، كذا في الفتحية أ

فالأناء وهمدة الفنري والزار والال

<sup>71) -</sup> قشم الباري (2/ 1951) -

قلت: وقد حاط العلامةُ الزرقاني<sup>(\*)</sup> بين كلامي الإمام الشافعي وابن فتيه مع الفرق بين مراديهما كمه لا يحقي.

وقال العيني<sup>99</sup>. إذ اعتقد أن الله عز وجلّ هو الذي حلق العظر الم تكلم بهذا فهو محطى، لا كافر. وخطوه من رحهين؛ الأول: مخالفته المشرع، والثاني: المبهد بأهل الكفر، النهي.

وَنْذُذُوْ اللَّهِ عِنْ وَلَكَ، فَقَالَ: إِنْ مَا يَدْعَى لَلْكُوكِبِ مِنْ التَّكِيرِ عَلَى قسمين، أحادهما، أن يكون الكوكت داعة المعطر، والتاني: أن يكون دليلاً عليه، وإذا حمدنا لعظ الحديث على الوجهين لاحامائه لهما العنظس ظاهره تكمير من قال بأحدهما، فإن الله تعالى هو الساغرة بالخلق والأنشاء، وقد نه على دلك يقوله عز وحل ﴿ فَمَنْ بِنْ خَلِقٍ فَلْ اللَّهِ \* أَلَّهُ اللَّهُ عَلَى السّاري تعالى هو المعمود يعلم ما يكون لقوله تعالى: ﴿ إِنْ أَلْقَهُ عَنْدُو عِلَمْ الشَّافَةِ وَلَا السّاري تعالى هو الآية، وقوله تعالى: ﴿ إِنْ يَعْلَمُ مَنْ فِي فَلَشَّوْتِ وَالْإِلْيُعِ الْقَالَةِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى فِي النَّالِي اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

وقد : عنرض من دهب إلى تصحيح ذلك من الجُهال على الاستدلال بالأبة بأن هذا ليس من الإخبار على الاستدلال بالأبة بأن هذا ليس من الإخبار على العوب، لأنه إنما يخبر بما يظهر إليه من أولد التجرب، وهذا قول من لا يعلم معنى القيب؛ لأن الغيب هو المعلوب، وما غاب على الناس، ولو كان الأمر على ما ذهب إليه مدا القائل سا نصود أن يكون عيب أن ينهره الباري تعالى معلمه؛ لأن على فولهم القاما، ما من

 <sup>(1)</sup> المعراء الشياح الؤرقاس (۱۵/۱۸۹۶)

<sup>(</sup>r) خصرة القاري (۲۵ - ۲۹)

<sup>(</sup>٣) سورة عاصرة الأبة ٣.

<sup>(</sup>٤) صورة لقماد: الآية ٢٤.

 <sup>(</sup>a) سورة شائل الأبة عال.

......

شيء كان ويكون [لا والنجوم تدل عليه، ويتمدَّح تعالى بأنه المنفرد بعلم الغيب، الهين<sup>(1)</sup>.

ويظهر جوانه بما في المحموم؟: أن المجاديج جمع محدح وهو تحم. وقيل حو الدران. وقبل: ثلاثة كواكب كالأنافي، وهو هند العرب من الأنواء التالة على المعر، شبة الاستغفار بها مخاطباً لهم بما يعرفونه لا نولاً بالأثواء، وتجمعها إرادة جميع أنواع يزعمون أن من شأبها المعلى، انتهى

وقال الشوقائي<sup>(1)</sup>: تمراد افتجوم التي يحصل عندها المطر عادة شده الاستنفار بياء واستنك بالآيتين على أن الاستغمار الدي ظن أن الاقتصار عليه لا يكوله استسفاء من أعظم الأسباب التي يحصل عندها المطر لانه نعالى قد وعد عماده بذلك وهو لا يخلف الوعد، لمكن إذا كان الاستغفار واقعاً من صعيم الغلب، اتهى

<sup>(1) -</sup> السنفري (۱۹ (۲۵۹).

<sup>&</sup>quot; (1) سورة وحد الأبة 10.

<sup>(</sup>٣) سورة هود: الأبة ١٠

<sup>(13) -</sup> النيل الأوطاراء (1/ 141).

وتانياً ما حكى الورقائي عن ابن العربي. أن الناس أصابهم القحط في ومان عبير بالرضي الله عبدال فقال التعباس الابرامي على أنواء فترياً؟ فقال العباس: زعموا أنها تعترض في الأفق سعاً، فنا مرت حتى زن المعتر، فانظر إلى عبر والعباس بارضي الله عنهما باقد ذكرا النويا وتواها وتوقعا فلك؟

وأحاب عنه أمن العربي: مأن من أمثل المنظر من الأنواء على أنها فأعلة له دون أنه فهو كافر، ومن أعتقد أنها فأعلة مما جعل أنه فيها فيه كافر، لأنه لا يصبح الحقق والأمر ولا لله. قال تعالى: وَأَلَا لَهُ أَفَعَلُ وَالْأَنَّ } ومن التفرها وتوكف المنظر منهاء على أنها عاده أجراها فه تعالى فلا ضيء فليه لأن أنه تعالى أخرى الجوائد في السحاب والرباح والأمطار لمعان تترتب في الحلقة، وجات على نسق في العادة، انتهى.

قلب ولاحل دائك دكر الإمام طالك بعد ذلك حديث الغديف. فتأمل م سر لا يدهب عليك أن العلامة الديني ذكر محادثة همر والعباس ورضي الله عليما باعلى عبر ما تقدم من السياق، فعال: قال عمر الرصي لله عنه وهو بمشتقى بالناس ويا عم رسول لله يخيج كم بغي عليما من موم المرباع وبرائعتماه يزهمون أنها تعمرض بالأدق مسعاً، هاف بن عباس ورضي الله عنه ما لامر أخطأ فاله تومها بريد أخطاما الغيث، انتهى "

الرائد، أن البي يختر أن وسول الله (ع) قال ابن عبد البرائد. لا أعرف هذا البحديث بوجو من أبوجوه في عبر اللموطأة إلا ما ذكره الإمام الشافعي في الأوا عن مجمد بن إمراهيم بن أبي يجيئ، عن إسحاق من صد الله. أن البي يختي ذكرة الله عبد أنك المحديد إلى المحديد المحديد

<sup>(1)</sup> النظر فسرح الزوقاني ( 10 19 19).

<sup>(</sup>۲) انظر فتدح الورقاني- (۲۱ ۱۳۸۹)، و الاستدقارة (۲۰ (۲۱).

# بند عوي: ﴿ وَهَا مِشَاكِ عَجْدُ مِنْ مِنْ مُدَامِدِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَنْ هُمُعَهُ

(۲۸۱) حدیث

الهام، فالدروان أن يعين واصحاق فيعيفان لا يجلح لهماء النهار وسنق في المعدد أن أحد الاحاديث الأربعة التي لا ترجد مستدن فلك أخراه في الحيح المتواددا إلى الاقوسعة عن عائسة دارفسي الداعلية دارفعله وقال. لقاد له الواقدي، التين.

اكان مقول إذا الشات) بفتح الهمزة وسكون النوى أي طهرت سحابه العجيفة أي من ناحيه السحرية أي من ناحية السحرة وهو من ناحية المنابية العجيف ورواه الشاهمي بالنصب قما العدة أمر طمر أي طبي العول، التم قساحت، احتلفت السلح في هذا العقف من اكرما بالآلف والهمرة بعلا النين بهو من الطاعل، وفي عضها بعدف الأنت فهو من الطعم، والمحتى على كليها احدث بحو السام، قال الرفائي، والتنافية من المدينة في جهة الشمال بعني إذا مالك السحانة من جهة القرب لي حهة السحانة من جهة القرب بوصوف

قال الناحي التجورة مطو أبام لا يقلع ، وهال سجتون في كتاب «للمسدرا لالته المعنى داك أنها بحولة ما يعور من الجور، النهي، وفي السجيع العين السؤ لماء عن بسن قبلة العراق، وذلك يكون احتق تلمطر عادة، بقال المطرب العراء وفيل النعار من السجاب ما أقبل عن النبلة، النهي.

اغلیقة بالسوس صفقه قال اتباحي: أهل بشما بروی، علی لتصعیر، وحدثاً به انو عمله الله الصنوبري الحافظ، وصبطه بحظ علیمه بینج الغیل. وقال اهكفا خدس به الحابط علم العلی علی صدرة ال محمد الكافی، التهی

وقال قبو طامر<sup>(11)</sup> ماديمة مصنعر فلاقه قال بطالهي ﴿ فَتُمَّا مِيْهَا ۗ <sup>57)</sup> الي كثيراء النهي، وفي المحسم! (عين غلاية) أي كاررة الماء وطبطر للتعظيم،

<sup>(03.00) (</sup>SawY) pd (0)

<sup>(1)</sup> خرزالحرا الايوقال

وهكذا في أنسان العرباء قال طاجي أنه في ابن نافع، وعبسي بن دينان: عمل إذا أستأت السحالة في ناحم المجر، ثم استدارت، فصارت محجة الشام، فذلك محاب لحول منا السطر العربر، مروى أبن محدول عن ابن أعم صحاب مالكاً يقرل: معنى ذلك إذا ضربك ولع بحرفة، فانشات سحالة، أثر حبرب يرم من ناجية الشام أشاء علامة فيصر العزير

قال الباحي "": وإنها أدخل مالك هذا الحديث باتر حديث زيد بن خالف يديل والبجوز المقائل أن يقول ليد جرت به العادة في كتبر من البلاد: مأن يسطرو التربيع العربية وفي علاد بالروح الدرقية، فيستشر منظر المطر إذ رأى الربع التي جرت عادة ذلك المند أن يُمضروا بها مع اعتقاده أن الربع لا تأثير لها في ذلك، ولا معل ولا سب، وإنها الله تعانى هو المدل الفيت

وقد أخرى العادات باترانه عند أحوال بربها عباد، ولو حرت العادة متوول المطوعند بود من الأنواد عاستيشر أحد لتروله عند دلك لنو، على معلى أن العادة جارية به، وإن دلت الشوء لا تأثير به في مرول السطر ولا هو فاعل له ولا أثر ثم، وإن المنفرد بإمراء هو الله تعالى لما كفر بدلك، وإسد كفر من قال: مطريا بيه، كذا الإضافة المطر إلى النو، واصفاده أن له فيه تأثيراً مع أن عفه اللفط لا بحوز إطلاقه توجه، وإن بم بعنقد قائله ما ذكرنا لورود الشرع بالنمع وليا فيه من بهام السامع، التهيء

 ٢/٤٣٩ . (مالك أنه بلغه أن أيا هربرة) . وضي عد صد ـ (كان بقول إذا أصبح وقد عطر الناس! مطرنا) بهذه المحبول فيهما (بغوه العنج) أي فتح وعد

 <sup>(</sup>۱) ر (۱) فالمشيء (۱) (۳۲۰).

اللها بالنظار الحافظة 125 من المنظم المثل الدين عن يجابر 196 مُكتبان 146 علما. بالناب الله الأنساء المؤامل المفتارة

عل وحلل عليها، (فم سلوا أبيان العراد بالفتح من كلامه أهده الأباذ أنهي هي سورة فاطرار (قِلْنَا بَقَاعِ أَلَفُهُ بِكَانِينَ مَن تُخْتُوفِهُ أَنَّا أَنِّ مَصَرَ وَرَقَ عَلَى عَلَمَا القول واحتلفت الأقوال في تفايل الأباة وقد تسقلك في محمها أرضه أذاب إنها أَنا أي لا يستطح أحد أن يختفها عنهم (قرار للسنان) إن أرسان أراد عادرة

قال الناجي "" يربد باللك أنه لا توه يبول السطر ولا يبول بده وإن الذي يبول به المطود هو سح الله تعالى الرحمة فلمان، النهى، هال الروقائي """ استعمل النوء في القنع الأنهي للإشارة إلى ود معتقد اللحاهلية من بساده للكواكس، كأنه بقول إذا لم تعلوا عن لقط يوه، فأصبعوه إلى الفتح، النهى، تنت إلى ثملة إشارة إلى إذ المنع من بسنة العطو ليس للفظ اليوه، قال النوه إذ تسب إلى صند عز وجل فلا بأني بللك، وإنبا النبع من بسة العطر إلى عيره مبحانة وتقلّس.

<sup>(1)</sup> سورة فاطر الأما ا

وا) - المنطق ( ( / و ta)).

<sup>(</sup>٣) احتراج الإروقاني: ١٩٦٥/ ١٣٤.

#### ١٤ ـ كتاب النبلة

#### (١) بناب النهى عن استقبال لمفتلة، والإنسان على حاجته

(١) اللتهي عن استقبال انقبلة)
 ( كيّا استدل ها (والإنسان) الداو حياية (دريد حياجته)

الى المور. أو الغائطة، وهي البسخ المصغرية (والإنسان على حاجته). وهو المعراف بمة عي النسخ التهداء، وإلاً فالنهي عن الاستقبال حمد الإردة لم يرد، ولما يقرأ به أحمد

واحست طروعات في دنك الداخه مطلقة والطالب في فقية الأمضار على تبايه أورال الأول السنع مطلقة والطالبي الداخه مطلقة والطالب التفريم بين مأمودي والدائم المستع مطلقة والطالبي الداخه مطلقة والشالبية ومدياً في ما كالاج حايها الموج من المستط والرابع الاجهاز الاستفال والأفاد ألا في المحارض ولا في المستط والمحالف المحارض الاحتفال والمحارض أوران المرابي حيفة واحدد والخامس أن أنهي للمزيمة وسبب الى إحارت الروياس عن أبي حيفة واحدد والخامس أن أنهي للمزيمة وسبب الى إحارت الروياس عن أبي حيفة واحدد والخامس أي المستطيع المستط المستط

على العبني عي فنسخ البحديق<sup>675</sup> للأقوال الأروة الأولى أهذه العدالها،

والها النسر المعلمين القاري (١٤/١٥) ١٥/١٤ بالصح الثاري (١٣٤١/١٠).

الأربعة مشهوره عن العلماء، ولم بذكر النووي غيرها، وكذَّلَك عامة شواح النخاري.

قلت: وأشهرها الثلاثة الأول منها، ودكرها عامة الشواح. الأول: المنتع مطلقاً وهو قول أبي أبوب الأنصاري ومجاهد وإبراهيم النخفي والثوري وأبي ثور وأحمد في رواية، ونسبه في اللحوا إلى الأكثر، ورواء الن حزم في اللحافل، هن أبي هريزة وابن مسمود وسرافة بن مالك وعطاء والأوراعي وعن السخلي، هن المصحلة والتابعين: قاله الشوكاي (أ). قال الحافظ: هو المشهور عن أبي حتيفة وأحمد، وقال به أبو ثور صاحب الشافعي ورجحه من المائكية الن العربي، ومن القاهرية ابي حزم، وحجتهم أن النهي مقلم على الجواز، النهي. والثاني: الجواز مطلقاً، وهو مذهب عروة بن الربير وربعة الرأي شيخ مالك ودود الظاهري. والثالث: المتفولة بين الصحاري والبنيان، وهو مذهب عالم المطلب وصد الله من عمر الأشمة الشلائة، وهو مروي عن العباس بن عبد المطلب وصد الله من عمر والشعبي وإسحاق بن راهوي، وسبه في القتحة إلى الجمهور.

قلت: وتوضيح مسلك الأنمة التلاثة كما في فروعهم هكذاء قال في المناربة: ويُحَرَّمُ استقبال الثبة واستدارها بشرطين الأولى: أن يكون في المسحراء، والثاني: أن يكون بلا حائل، ويكفي إرخاء فيله والاستثار بداية وجدار وحل. وفي الشرح الكبر، للمالكية: جاز بسنزل وطه وحدت مستقبل فبلة ومستديراً، وإن ثم يلجأ لا في الفضاء ولا يسائر، وهذا هو المعتمد، وما ذاه على مثن أبي شجاع من فررع الشافعية: يحتنب وجوياً قاضي الحاجة استقبال الكعبة واستشارها في الصحراء إلا لم يكن بينه وبين القبنة سائر، والبنبان في هذا كالصحراء إلا السحراء إن لم يكن بينه وبين القبنة سائر، والبنبان في هذا كالصحراء إلا البحدة المتحداء الماحة الم

<sup>(</sup>١) فيل الأوطار (١/٢/١/١).

قال أمر وقد في البداية الآبعد ذكر هذه الأنوال افتلاقة: والسد، في الحالافهم هذا حايتان معارضان المائل ، أحدهما حديث البي أيوب الأنصاري، والنالي حديث البي أيوب الأنصاري، والنالي حديث البي الإلقا سناهيه أحدها: مناصب البيسم، والثاني: مناصب الترجيح، والثالث، الرحوج إلى البر ألاحقية إذا وقع المعارض، والعاني: مناصب الترجيح، والثالث، الرحوج إلى البر أبي البحية عدم الحكم، ومن ذحيد إلى البرب على السحاري وحيث لا سنرة، وحمل عليت ابن حمر برضي الله منتما با على استرة، ومعل حديث أبي أبوب، لأنه إذا بعارض حايتان، احدهما فيه ضرع موضوع، حديث أبي أبوب، لأنه إذا بعارض حايتان، احدهما فيه ضرع موضوع، فلا طبق المعكم، ومع يعلم السنقدم منهسا من ظماره وحد أن يصار إلى الحديث البشت للشرع، انتهى.

قال العبلي أن راستال اهل المقالة الأولى البطأ بحليت عبد الله بن المحارث بر جود: أن أول من سعع اللي يتخ عول: الا يبولى أحدكم مستقبل طفلة، المعايث، ولا النفات إلى ما قال الن يوسى في فالويخة، إذ المعنيث معلول في الن سبت و بن معمود، ويحديث بعلى بن أن سنفو: مهى رسول الله يتخ أن يستقبل الفيلتين المال أو عابط، أحوجه الله ماحه وأبو داود، والنهي عن المعلنين يحتيل أن يكون على معنى الاحتوام تلبيت المقدس، ودكان موة فيتنا، ويحتيل أن يكون ذلك من أحل استدار الكعبة، ويحايث سلمان وضي انه بنه دول: بهانا أن يستقبل القبة بغانط أو بول، العابت الحرجة سسو والأربعة، ويحديث ألى حريرة؛ إليه أنه لكم بصوبة الوائد أعلمكم، قإذا ألى أحديث المعابد ألى المعابد المعابد ألى أحديث المعابد ألى أحديث المعابد ألى أحديث المعابد ألى أحديث المعابد المعابد ألى أحديث المعابد المعابد

 $<sup>(\</sup>Delta Y/\Omega) \exp(-i\Omega x + i\Omega)$ 

<sup>(</sup>۱) اعتدا کناری (۱۱ (۲۹ (۲۹)).

قال ابن العربي "أن طبختان رائله العولق رأمه لا يجوز الاستغيال والاستثنال في الصحاء ولا في السباد، لأنه إذ نطرت إلى المعاني فقد بنا أن الحرمة للقبلة، ولا يختلف هذا في البادية ولا في الصحرب، وإن تقبلنا إلى الاعلام لون حديث أبي أبوب عام في قل موضع معلل معرمة القبلة، وحديث أبي أبوب عام في قل موضع معلل معرمة القبلة، وحديث أبي أبوب عام في قل محارضه بين القواء والنفعي، والتاني: أن أحدها: أنه قول وهذا القعاد ولا معارضه بين القواء والنفعي، والتاني: أن الفعل لا صبغه له والرابعا عو حكيه حال وحكايات الأحوال معرضة للأعدار والأسراء، والأنوال لا محدمل فيها على دفاه التالث: أن دنا القول طرع مبتدأ وقده عادة، والأرابع الذا دنا القعل لو كان شرماً للداست مه النهي .

قال الشيخ ابن الفيم في الهاى: وكان لا يستقبل القدة ولا يستدرها سول ولا بغلام في الفيدة ولا يستدرها ولا بغلام في المحارث وجاء من عبد الله وعبد الله من عمر با رضي الله عنهم با وعامة عند الأحادث صحيحة وسائرها حسى، واستخارص مها إما معمول السد وإما صعيف الثلاثة فلا مرد صويح مهبه المستقبص عنه بديث، كحديث عراك من مائشة حولها مقمدتي قبل القملة، رياد الإمام أحمد، وقال: هم أحمى ما روي في الرحمة وإن كان مرسلاً، وأكن هذا الحديث طعى فيه البختري وغير، من أناه الحديث والم إلى مه ولا يقدفني كلام الإمام أحمد، تثبرته ولا تحديد،

قاق الفريدي في اللحلل الكبيرا - سألك البحاري من هذا الحديث فقال . وبد اصطراب، والصاحيح حدي من عائشة قوفها - قال ابن الفهم: والدعمة أحرى وهبي القطاعة دين عراك وعائشة فإنه لم يسلم مدهن، وقد وراه

دخرصة الأحودي ۱۹۷۲ ك.

حد الوهاب انتفى عن حالد العبداء عن رحى عن عائده، وله عله أخرى وهي صححه حاله من أبي الصلت، ومن قلك حديث حابر، وأبه قبل أن يشخى به م يستقبلها، وهذه الحديث طربه الدملي بعد تحسيم، وقال في اكتاب العلى وهذا حديث صحيح، وقال في اكتاب العلى وصححه من من السحاق، وإن كان مراد السخاري صححه من الن إسحاق لم يدل على صححه في نداه، وإن كان مراد السخاري عسم، هي واقعة على الحكمها حكم هديت الن عمل الرمي الله ضهمال، لما يسم، ومول له تحق بنصى حاجته استندر الكحة والما المحسل وحوماً سنة، نسخ الدين، وعاكسه، وتحصيصه به يجتره وتحصيصه بالبنيان، وأن يكون العدر النصى، وعاكسه، وتحصيصه به يجتره وتحسيصه بالبنيان، وأن يكون العدر النبي ليس للمحريم، ولا سيل إلى الحرم واحد من هذه الوجوه من العين.

وإذا كان حقيت حامر لا يحتمل تنوحه الثانى منها، فلا سبيل بلى ترلا أحاديث النهي الصحيحة أصروحة المستقبضة بهذا المحتمل مع مالامه قول أصحاب المعتوم من الساقش الذي يلزم المغرفين بين القسام والبيان. فإنه بقال الهم العالم العالم المغرفين بين القسام والبيان إلى ذكر حد فاصل والا حيل المحلول المثلق النبيان مجوزاً الذلك لرسهم حوازم في القصاء الذي تحول بين البائل وبينها حيل فريب او يعيده كنظره في النبيان، وأيضاً فإن النهي تكثير لبهة القبيد، ودلك لا تخيلف غضاه ولا بينان، وليس مختصاً بنص البين عكم من حيل وأكمة حائل بين البائل وبين البت يعتل ما يحول جدران سينيان وأعظم، وأما حهة القبلة فلا حائل بين البائل وبين البت وعلى مجلول ما يحول المنت وأما حهة القبلة فلا حائل بين البائل وبين البت وعلى مراحل وعلى المحمد والهي الاعلى وعلى المحمد النهي المحمد والهي المحمد والمحمد والم المحمد والمحمد و

وقال الشوكاني في «التيل» <sup>(11</sup> الإنصاف الحكم بالسع مطلقاً» والحرم بالحريم حتى يتهتن البل صلح لتسخ أو الحميص أو المعارضة، ولم نقف

فأناء عميي الاوطارة فإنها ومخاذات

على شيء من ذلك إلا ما وري عن امن عمو لـ رضي الله عليما لـ من قوله: إلمها على هن ذلك في القصاء لعصو المهي فيه رسائني ما فيه، النهي.

وهي الالمسوقي الحائدة العائف في علا المنع على في للسنو من الملائقة المصني والمستوار ، وعلى فدائو كان هناك المصني وخاز الوجود الاستوار الأنهم يطرفون في المستار والمحتار ، وعلى مستوي فيه المستوري والمحتار ، وعلا السنوي فيه المستوري والمحتار ، ولما المتوار المستور المستور والمستور وكلا في المواسي الإفتاع الوغيرة ثم اللمن فاتوان إن النهي لإكرام الفيلة المستور في أن النهي لحروج المخارج من المين والدير إلى القبلة ، فيد على فيه المجلوس لإمراح مع المستدو لحجامة وحير ذلك، أو تكشف العورة وبرحل فيه الوطة مستقبلا للقبلة والخدر والاستحداد وغير ذلك، أو تكشف العورة وبرحل فيه الوطة مستقبلا للقبلة والخدر والاستحداد وغير ذلك، أو تكشف العورة وبرحل فيه الوطة مستقبلا للقبلة والخدر والاستحداد وغير ذلك،

<sup>(</sup>١) - اعارب الأسودي، دار ١٩٤٤.

 $<sup>(2) - (1/(8 + \</sup>epsilon)),$ 

ويكوه عنها الحنفية الاستقبال والاستدبار للعرسا في العائط والبول. وتتربها في الوطاء وغيره كما في الشاميء.

١٩/١٥ (مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) الأنصاري الله بن أبي طلحة) الأنصاري الله بن العن رائع بن إسحاق) الأعصاري المدني تابعي ثنة من رواة الترفذي والسماني المولى الأل الشفاء) كذا السمسي وقارم، وقال أخرون: عن مالك مولى الشفاء لعدف أن، وهذا إبما جاء عن مالك عاله أبو عمراً . يعني أن مالك ـ وضي الله صمار يقول نارة الله وأخرى لا شونها، فإنه الروضي.

قلت وأهل الرحال بذكرونه بمولى النفاء بدود خط الآل والسف، كسر النبير المعاجمة وبالقاء بمد ويقصر وصبخها صاحب المناعي، وارجال مانع الأصولة بالمدابيت عبد أنه بن عبد ضمن أم سلسال بن أبي حتمه صحابية فرشية أمليات قان الهجوة (وقان يقال له : مولى ابي طلحة إزباد بن صهل الأيصاري حد إسحاق الراوي، ويقال: مولى أبي أبوب الأنصاري.

(أن) أي رافع (سمع أيا أيوب) مائد بن ريد (الأنصاري) البدري (هياجت النبي) - وفي النسخ المعدرية: صاحب رسول الله (<u>155</u>) بل من كبار العدمة (وهو ماصر) حكة في رواية السناي<sup>(1)</sup>، وفي رواية الاستعباعية وأبي هاود والترمذي: فقدما الشام، قال السيوص في الإهر الربي<sup>6</sup> قال العرافي في

<sup>(</sup>١) افضر السمينية (١٩ ٥-٣).

 <sup>(1)</sup> الحسر المسائل (31-31).

الشول: واللَّذَا عَنْهُ أَنْهُ فِي الْبِيعَاءِ السَّلِيعِ عَلَمْهُمُ التَّكَيّرِ إِبْسُورُ أَأَلَّا وَقَالَ هَال وأَنْ اللَّهِ وَأَنْ يَالِقُونَ اللَّهُمَا فَأَهْمِ وَحَلَّكُمُ الْعَالِمُونَا \* السَّوْلُونِ أَنْ رَبَّ رَبَّ

التمسرح لمني فاردا الانتخابي بين الروايتين، عيسكن أنه رقع له هدا في البدارين حد الدم كان متهد قرأى مراحيضهما إلى انقباله النهى، ولو تحبلا على وحدة القصة فيمكن التوجيه مأن قراب وهو بعصر حال لفوله المسع، والإشارة بهذه الكرايس إلى مراحيض الشام، فتأمن

البشول) أبو أبوس: الواقد من فري غيب أصبح بهذه الكوابيس، قال السيوطي بهذه الكوابيس، قال السيوطي بهذه الكنف واحده كرياس، وهو الدي يكون مشرفاً على سطح بشاة إنها الأرض، فإذا كان أستال فابس كرياس، طبقي به لما تغلّق به من الاقتار، ويتكرس ككابس افتس، وقال الرحدين، الكرنس بطوف، انتهل،

وهال المعجدة الكرياس الكنيف في أعلى السطح بشاة من الأدخل ومرال من الكرس للبوق والنعر الصلماء قال الروقائية الكرابس المراجيفي، وإبل معتص معراحيف للعرف، وأما مراجيف البوت فيفان ليار وكنف<sup>17</sup> النهي.

الإفاد قال وسوق الله يؤرا إذا أهب أحدكم فعافظ أو شول) الام مههدا منكراً المخالف في السبح أن وأديا من السبح الهيدية، وأما في السبح الهضورة وبالفطاء العائدة أو المولود وحكدا عبد الروقائي، فقيال، بالمنصب على النوسيع، وفي نسخة: إلى العاطاء والبول، ونبعت أو المنسوح فرومة بول ولا عائمة، فيا قاله المناحي بحنفل الشك من أنه وي فيس بوجيع، وأصل العائد السكان المعلمين من الأرض في المعياد عالم فقياد المحاجد، ثم كنى به من المعلود بنسهة كراهة لشكرها بحدض السهاء ومادة العرب استعمال الكيبات صولًا للائب عما تصاد بالمعرب على العفرية المغربة عليا العائمة المغربة المغربة المعرب على العفرية المغربة المعرب على العفرية المغربة المعرب على العفرية المغربة المغربة المعرب على العفرية المغربة المغربة المعرب على العفرية المغربة المعربة على العفرية المغربة المعرب على العفرية المغربة المعرب على العمراء المغربة المعربة المغربة المغربة المعربة المعربة المعربة المعربة المعربة المعربة المعربة المعربة المغربة المعربة العالمية المعربة الم

١٤) - كان في سنجه ذهبه والروقاس.

<sup>(</sup>۱۷۷/۱۷) ۱ مقر ۱۹۷۰ مندی ۱۹۷۳/۱۷ (۱۷۷/۱۷)

فلا يستقل التثبلاء ولا يستذرها لفرحه

الخرج، البخاري في 11 كتاب الوضوء، 11 ماب لا تستقبل القبلة يعاقبه أو بول

ومسقو في . ٢ يا كتاب الطهاري ١٧ ياناب الاستطابة، حديث ٩٩

وقال ابن العربي " أن أصله المكان المطمئن من الأوضى كانوا أثره للتستر عند التحاجة فسنيت به وعلت عليها حتى صار فذا المعظ في المحاجة أعرف منه في مكانيه وهو أحد فسمي المجازد (فلا يستقبل) يكسر اللام لأن ١٧٠ باهية على مه صيفه التحافظ، وتبعه الرزناني، وقاد العيني: يحوز فيه الوجهان الكسر على الله نهي، والصلم حتى أنه بعى اللقبلة) بالمصلب أي الكسة، فاللام للعهد فولا يستنبرها: أن لا يحعلها متابل ظهره (بقرحه).

قال الحافظ " ظاهر الورايات من قوله: لا يستموها سول أو بعائط المعتصاص الدي سفروح الخارج من العورة، ويكون سناره إكرام الفيلة عن المواجهة بالسحاء وقبل: مثار النهي كنف العورة، ونقله أنن ضاس العالكي عولا في متحبهم، وكافره بدساه بوراية السرطة ( ١٠ تستقبلوا الفيلة يتروحكوا، لكنها مسبول على المعنى الاول اي حال قصاء الحاجة حدما بيل الروايين، النس،

فيت: والأرجم عندي أن زياده العراجم نسبت الإشارة إلى متار النهي البحاج إلى المعمر ههنا الاستقبال المحتاج إلى المحتاج إلى المحتاج إلى المحتاج إلى المحتاج إلى المحتاج إلى المحتاج المحتاج بالموج بحلاف الصلاف على أنه تو المحتاج بها الاستقبال بالموج بحول الكرة عمها وبال لم يكره بحالات عكسه، فالمعتبر الاستقبال بالمرح، وهو فاهر قول محمد في الحاج المعتبرة لكرة أن بستال نقية بالفرح، وهو فاهر قول محمد في الحاج

<sup>(1)</sup> العامية الأجرابي (11:14)

O(2, 0) = 0.05

٢/٤٤١ ـ **وحقتنى** على غايفتان على ماؤج، على العلى الجالي ملى الانضار و الأن يشول الله فيهود المستندين المس

وفي "الصحيحين" وغيرهما رباد وهي" قال أبو أبوس: رقدمنا الشاء فوجدنا مراحيص بيت قبل الفياة منحرف وسنغفر الله الورجة الاستعفار بوطوه فكرت في محلها، ولعل أبا ايوب لم بينمة حديث ابن عمر بارضي الله منهما له او بلغة وقو يره محصصاً، وحمل ما رواه على المهوم وهو الظاهر قال ابن عبد الياء هكذا يحب على كل من المغة نبيء أن يستعمل على عمرمة حتى بيت ما يخصصه أو يستد

فاسد، وههما احملات أخراني بسبع المعاوطة وهو أن سياق الدين القدصرية تلها معاير السياق الدين الهدانية الاولى. عن رجل من الأعمار أن رمول الله يختج بهي الأولى. عن رجل من الأعمار أن دسبع أن رمول الله يختج بهي، الحديث، وهي الناتها: أن هد الاحتلاف ميني سلى رحول الله يختج المعارف أنه ينها المعارف الأول، فيم الوويات اللمي فيها بصريح والمطلة الأب قبيا تصريح بالسماع أيضاً، ويؤيده روايا الطحاري عن الن وهب أن بالكا حدثة عن نافع أن رجلاً من الأنصار أنحيره عرافية أنه بسمع وسول الله الله المعارف الدورات.

<sup>(1) -</sup> شرح المؤوفاني ( 1771 / 1771) ، والتنهيد ( 177 / 178)

## عَهِلُ أَنَّ تُسْمَعِلُ الْعَبِّلَةُ لَعَاعِلًا أَنَّ يُولًا.

## (٢) بناب الرخصة في استقبال القبلة لبول أو غائظ

ونبرك الواملطة في رواية ينجبى، فللنظ السماع في روايسها أيس على وحميم، فتأمل

انهى أن تستقيل بالنوذ في النسخ الهندية فهو بفتح أوله بنياء السنكلم الهندوف وبالثاء في الدخ الهندية، ويضم أوله سنطه الزرفاني، عبو بنه الهنجي ل الغائب (القبلة) بالنصب مقعول على النسخ الهندية، وضبعه أررفاني بالرقع بانب الناعي والناعي والداء الكامة على الطاعي، ويحتس شموله بيت المقدس إذ كان قبة، قاله أن قاني (لبول أو فعاقط) وفي معناء الاستعبار عند الدعية حلافا لمن في يستعا،

### (٢) الرخصة في استقبال اللبلة لبول أو غائط

هن نقدم أن مسلك الإرام مالك رارضي أن أمنه بالحور الاستقبال في النبيان وتحريبه في الصحارى، وهذا وجا الحمم بين تحدث الروايات عداء وهذا هو المستهور في الكتب وهو المعتمد في مدهب لها علم أهل فررشه قاطب لكن ظاهر صبح فالموطأة أن وجه الحمم عند الإدام مالك بارضي الله عدا كون روايات النبي عزيمة ورزايات الإناحة رخصه محمولة على ببالا البجوار، فيكون وزاي دائلة المدهب الخامس من المداهب المتقدمة، ويكون ذلك إحدى الروايات للعلم مثلك كما عم إحدى الروايات للعلم للمناهد الأخريز، عامل الروايات للعلم الإنام مثلك كما عم إحدى الروايات للعلم المناهدة المتقدمة المناهدة المتعلم الروايات للعلم المناهدة الإنام مثلك كما عم إحدى الروايات للعلم الإنام مثلك كما عم إحدى الروايات للعلم المناهد الأخريز، عامل المناهدة المتعلم المناهدة المتعلم المناهدة المتعلم المناهدة الأخريز، عامل المناهدة المتعلم المناهدة الإنام المناهدة الأخريز، عامل المناهدة الإنام المناهدة الأخريز، عامل المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة المناهدة المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة المناهدة الأخراء المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة الأخراء المناهدة الأخراء الأخراء الأخراء المناهدة الأخراء المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة الأخراء المناهدة المناه

وماذا أوجه عبدى المواهقة الطاهو منا قالة الروقاني: إن الرخصة شرعاً الإداحة الضرورة، وقد تستعمل في إياحة نوع من حشن مستوع، قائر تحصة هها عاريت يعقل الحوال قضاء الحاجة وهي ما إذا كانو في البوت، النهى،

ولا شلك ال هذة التوجيه بواهل العشبهور من قول الإمام - رضمي الله عنه -إلا أن نقاهر السياق بؤيد الأرك. ۳/۵۵۴ یا حقائمی بحیل می باشد. این بختی این ده در دی تحصید نی پختی نی حکاله امل میداده نج باز حیا ده حی دید ۱۲ این میداد داد مای میل این آزاید امالای افغ بعید امل مدید فالا نشدی افغاز دالا شد باشین

-

بو الطاهر أن السراد بالقللة في الترجمة الكعبة ليوافي الترجمة السابقة، ولسن في الحديث الثاني استقبال الكفية فيمكر أن بوجحة أن القداد في الدحية الاستقبال والاستقبال والاستقبال عنه والمحديث يطائبي الحرم الثاني، او يقال الما كان حكم الاستقبال والاستقبار عناء الله عندان المحديث واحدا فكر الحديث الإجل هذا السعي، ويحتبل عني البعد أن الهراد بالقبلة في الترجية البهدار النا باعتبار أب المنسوح منها النوجة في الصلاة، وسابر الحكامة بالمؤلفة على ما كانت تحق السحة، كما أعادة شراح السوطأة،

شار اللى حمر دارضي الله عنهما بالدلت إلى رد من كال يقول لعموم الهي أحدره الروايات وهم حيفاته المستحدة صهد ابن الوب وأنو هريرة وممكل الاستي وعيرهم، اليثولون، أذا فعانت على حامتك كنابة عن النبرة ويجود، وذكر النعود على الغائب وإلا فحال الفاح كالدن قط ستثبل الفيلة ولا مبت المقدس بالنصب حطف على القائد، وفيه لعناذ الشهوران فتح الديم

<sup>(</sup>۱) مهم البادي (۲:۱۷)

وسكون العات وهير الدال المهملة محققاً، وقيد العبير وقبع الداب وتشديد الدال الدعوجة من قبل إصدفة الموضوف إلى الديفة كيسجد الحامج محدة المطهر من الأصام أو من القبرات، والمحقف لا يحلم إلما أن يكون مصدراً أو لمكانأه أه له دويني ( أو المن بيات مطهر الدوية ( قال جبد الله بن حمر) درقني الها عبها أو من عقول الدكار ذكر الراوي حق الكفظ مكراً الماكية.

ويدُّ الل صعراء رضي الله طنهمة بالمعتمل رد العموم لتعصيص الإيامة مالكنف، ويعتمل الرد للعموم الإيامة كما قال بدلالود وهيون ولكن رواية أبي داود <sup>0</sup> عن الل عمراء رضي الله علهما بالبشه بلقط رنما نهي عل قبك في المصادر الاداكان بينك ويل القالة شيء يستوك ولا بأس له يعين الأول ولا أل الرواية منا لكُنُه فينا<sup>60</sup>

النقاد وتقيمتها أو استعماده واللاه جواب قدام محدوف الحلي ظهر بيت لفاه وهي ودالة المعلى طهر للشاه ولي الخوى العمل صهر بست حصصة ال واحسح فيلها الدهافظ بأذ إصافه الليت إليه على سبل المحاز فكربها أحته الو يقال الحياد أصافه إلى حصله غاد باعتيار أنه النبت الذي أسكنها النبي يجهد وحراد أضافه إلى نقب كان باعتيار ما الراب الحالية الأن ورث حقصه فود إحواد لكانها كان للفرقاء وبو نوق من يجحد عن الاستهاماء النهى.

(تولّيك رسور الله يجيرًا) ولم يقصد أنوا عمر بارضي الله عنهما با الإشراف عالى السي يجيرًا من 115 الحالم، وإنما صحة السمح لشرورة كمما في روابه

القرية ١٣١٩ (١٩٩٠).

وهذا أغرجه أو مهود لا تركان \$1 عب كراهم استقاف فلله علافها، أتجاجه

<sup>176 (</sup>بلغ ومثل المستهددة (١١٠ ٩٣٩).

الماري بلكي والمستقبل كانها الاستعمارة الحاجيمة مع قال: العناك في تأثير وعيلات على أوروفهوا فالراء فلمها: لا أدريء والبع

. . . . . . . .

المتحاري ( الويفيات المعطم حاجتي»، المتحالية فيه التماية الكما عن رواية المبهقي، قالو الابي في التراح مسابه ( العال الفلاعة العبر قصلت وقبل الله عصد التعلم حكم التحاوس نقصاء التحاجة ودلك يظهر الرؤية الوجه درن رؤية عيرة، التهي

فلت أومنا يعبد

اعلى تعتبن البلح اللام برئيس السوحية وطع النوب عنه لهم وهي ما تصنع من العين أنهي أو هياه البليد في أن يجرف ويه أدب العدلس المقيد المحاجة أن يرتفع من الأدص المستقبلا الماري الإنساط في السلخ الهندية، في المستخ المعتدية البيت المقدس المستدير الكان المنافع المعتدية البيت المقدس المستدير الكان المرابعة المحاجة التي الأحل حادم الكان حريسة العرابة وتقدي حاجاء المحجود عبد السراء والمحكم الرماني الساح المحتراء الرأية في البليد

والتلقى لهلة زيراه من قال: صلح يرى الحوام مطلق، قلب واحتلفت التقهام في النسك بهذا التحارب كمة ليالي بالها

النم قال! ابن عبر بارضي الله المهمة 11 العلك؛ الفالية تواسع، وعملاً من راحم أنه موقع الله والسع، وعملاً من راحم أنه موقع الله والله والله والمواجعة الموركة بالكسر، الاكتباء ما فوق المعدد مؤتة الحملة ورافاد والورك محوفة عظمها ورافا الاحمال المسالة وصع الورك عملها عبى الأراس وهذا استي عبد على الراحل الهدى او وصع أنهاء أم رحداهما عبى الاراس وهذا استي عبد النهى

الحقال) واصع الحقلت الا أدري، أي لا أشعر (بالها) أن مهم أم لا؟ يعمي

<sup>(</sup>۱۱) - فعول اكتبر المعلود (۲۰ ٪)

فاق مالك العلى المذي يسجل ولا ترتفع على الأزض، يشجد وقد لاصل بالأزض.

أحرجه المخاري في د ل ـ كتاب الوضوء ١٠ ـ بات من تدر على لبشن ومسلم في ٢٠ ـ كتاب العهارة، ٢٧ ـ بات الاستطاع، حديث ٢٠

لا شعور عباد بني، مبا ظه ابن عبر بروضي عد عبدا رامه و إذا ثم يُعلَظ له ابن حبر بارضي ابنا عبدا با في الرحر، قاله الحافظ (قال) أي الإمام (مالك) بارضي افد عنه با في تفسير قول ابن عمر بارضي الله عنهما با يعملون على أوراقهم ليعني الفي بسجد ولا يرتفع عن الأرض) حتى لا يرمع وركبه عن الأرض في السحود (بسجد) قال العني الله حسبة في محل النصب على المحال النهي، قلب: بل استشاف تعمير بأوضح عبارة لقوله الأول، لذي بسجد ولا برتفع على الأرض بعني يسجد (وهو) جملة حاليه الاصق) بروقيه بسجد ولا برتفع على الأرض بعني من يلصق بطنه بوركه إذا منجد وعو خلاف عبد العدد المشروعة وهي التحالي والنجاح، وهي المهابة الراصر بأنه بُقُلْ وكباء بصير معيد، على وركبه،

واستشكامت مناسبة ذكر ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ هذه المسألة مع الأولى. واجنب عبد الكرماني باحتمال أما أراد أن الذي تناظيه لا يعوف السنة إلا أن حرب لعرف النوق بن المضاء رضياء الوائقيق بهز استقبال الكلمية وبيت المقدس، وكني عمل لا يعرف الشّاة بالذي بصلي على وركبة. لأن فاعل ظلت لا يكون إلا جاهلاً، قال التحافظ: ولا يحقى ما فيه من المتكلف ولبس في السياق أن واسعاً سالة عن المسألة الأولى حتى ينسبه إلى عدم ممرودها، شالخصر مردود لأبه قد يسجد على وركبة ممن يعلم سنن للخلاة،

<sup>(19)</sup> حكما في أصل الشارع.

<sup>(</sup>۱۳ مستنامري، (۲۹۸۰۱).

<sup>(7)</sup> اضح القريرة (1/1477).

-----

ر تذي يظهر ما يدل عليه رويه مسلم بلعدة اكتب أصلي في السبحة وحيد الله ين عمر درصي على مسلم المسلم طهرة إلى الفيله، فلسا فليبت ما النبي والصرف إلى من شقي، فقال عبد الله البقول بالرائد العديث، ليس فيه دكر الصلاة على الورك فكأن ابن صباد رضي عله عنهما دران منه في خال سجود شيئاً لم يتحقه عبداه فقامها على ذلك للأمر المقاولة ولا الحة أن يكرن فريب عهد بقول من قتل عبهر ما نقل، فأحد أن بعرفه هما الحكم المناه عبد على أنه لا يمنع إلياه والماه عبل هائين المساكس، بأن يعاقب لعن المعل المناج يتبجد وهو الأسن بطئه بوركيه كان يعل المناخ استعمال أهمة عراحه، على كل حال، فأسار الن عمر دونتي الله حتهما دائي أن المنتر بالتياب كاب كما كل حال، فأسار الن عمر دونتي الله حتهما دائي أن المنتر بالتياب كاب كما كل حال، فأسار الن عمر دونتي الله حتهما دائي أن المنتر بالتياب كاب كما كل حال، فأسار الن عمر دونتي الله حتهما دائي أن المنتر بالتياب كاب كما أن المنتر بالتياب كاب كما

ثو حديث الناب المحتمد فقياء الامصار في النسبات به ومناط المحكم في الله على أنوال، اللأوله: أنه حجة بسل مرو بيل الاستقبال والاستليار، قب المحتفظ، من حايث ابن مسر على جواز الاستقبار وحايث جاير على جواز الاستقبال، وتولا داك تكان حديث أبي أبوات لا يحمل من عموم احديث أبي أبوات لا يحمل من عموم احديث أبي أبوات لا يحمل من عموم احديث أبل عبر إلا جواز الاستقباد قباساً الانتقبار المحتفية به توجه فلالوا الحوار الاستقبار الاستقبار الحياد، انتهال وحكى على أبل حنهة وأحمد، انتهال

قائب ومن حص الحوار بالاست را فعط هيان: حايب حالم صحيف كما حزم به أن المحيف كما حزم به أن المحيدة به أن المحيد عليه المحيدة به أحمد بن حين حديث حالم فيناه وهو بيس بتسميح فيعرج عليه، إلان أن المحارف ضعيف حكام العين (\*\*) وقال بن العربي\*\* حكيث جابر به فكل .

<sup>(1)</sup> A (1) (1) (2) (4) (1)

<sup>15) -</sup> عارضة الأخولاي) (19 لا15)

......

القول التاتي أنه حجة نس فرق بين الصحاري والنباب الذن ابن التوبي الدر فالت ابن التوبي الدر فالت والتنافعي فجعلا حديث ابن عمر بارضي القاطعينا بالصلا في حوار الاستقبال والدو في القول الأدل أن الحافظ أنكر القياس، وأصدف إلى قلت الاستدلال لحديث حاراً فالحملة أن حداقة من الأنبة اختيراً لحديث ابن هير بارضي الله فيبيد لا في التوريق بين البيان والصحاري، واختلفوا بعد ذلك، فصيد من لابن الاستدال على ذلك، ومهم من أضاف الاستدلال بحديث جاراً، ومتحج حديثه كالحابظ وغيرة بخلاف أغز المقالة الأولى، وتهم ضعوه كما تقدم

والسنترا أيضاً لحديث عائشة علد ألى ماجه المحولوة مقعدتي لحر الكمة وأطال ألى النيم في الهذيب السن والكلام دنيم والقول التالت المحجة ألمن المتضال للحجة ألمن المتضال المحجة ألمن المتحرب المحجة ألى ألوب المحكورة واعتمد الإلفاحة مطلقاً، وقالي الاستقبال على الاستديارة وتوق حكم تحصيصه بالشيالة، ورأى أله وصفه مثنى الاعتبارة التنفي

فلت: وأصاف أهل هذه المقالة الاستبالال يحديث جابر المذكور، وفاتراه إنه ليس في حديث خابر تحسيص البيان، وما قبل الله فعل لا هموم الديقال مده في خديد، ابر عمر الرصل الماعهما - أرضاً.

والقول الرابع: أن حديث بن حدر ، وضي الله عبيب بالساط عبه حوار استقبال بن الساط عبه حوار استقبال بن النظام بدل حلى الكار الن عبد بارضي الله عبيدا باعلى من يزعم أن استفال بن المقادر الملا المجاهة عبر حائر، فمن لأنك قال أحدال ناحيل: حديث الن عمر ناسخ المنبي

والأراجية والمراجع المراجع المراجع المراجع

عن استقبال بيت المقدس واستدباره، والدئيل على هذا ما روى مروان الأصفر عن ابن عسراء رصي الله عنهما ـ أنه أناح راحلته مستقبل بيت المقدس، تم جلس يبوله إليها، فقلت: يا أبا عبد الرحمن أليس قد نهى عن ذلك؟، الحديث.

قلت: لكن الحديث في أبي داود بلفط: «مستقبل القبلة» اللَّهم إلا أن يقال: إن الحديث روي باللفظين معاً قملي هذا يكون لفظ القبلة في أبي داود محمولاً على بنت المقدس لانه مجمل وهلة مفسر، فتأمل.

الفقول الغامس أن الذلائل متعارضة، ولا وجه للترخيح، وإليه أشار العيني بقوله: ومنهم من توقف في المسائة.

الفوق السادس: الجمع بينها بأن حديث ابن عدر ـ رضي الله عنهما ـ ونحوه صارف للنهي عن معناه الحقيقي، وهو التحريم إلى الكواهة، وهذا صبح من قال مكواهة النزيه في السالة، كما حكاه علم الشوكاني وغيره.

النبي تكثرتها وشهرتها وصحتها على ما يروسي الله عنهما \_ لا يقاوم أحاديث النبي تكثرتها وشهرتها وصحتها على ما في حديث الل عمر \_ رضي الله عنهما \_ من الاحتمالات الملكورة \_ رهذا صنيع من قال بعموم التحريم، وقالوا: إن حديث الل عمر \_ رضي الله عنهما \_ محتمل لممان كثيرة، منها السنة المذكورة كما بينتها، وصها السنة المذكورة في كلام الشيح الله اللهم المذكور في أول الحاب، ومنها الأربعة المذكورة في كلام ابن العربي، واشتركوا في ذكر بعض المحتملات (1). واختصوا ببعضها.

ومنها: ما تقدم قربياً أن المعتبر فيه استقبال الفرج واستدباره لا الحصدو بحلاف العبلاة، فيحتمل أنه ﷺ كان مستقبلاً بالصدر دون العرج، ومنها أن الترجيح للمخرَّم هند التمارض. ومنها أن فضلاته ﷺ ظاهرة قلا بوجد علة

<sup>(</sup>١) . واحم لاستيقاء الموضوع اطنع الملهم. (١/ ٤٦٤)، والمعارف المسن، (١/ ١٠٠).

#### (٣) بياب النهى عن البصاق في القبلة

2/337 - محلقتطيني بلخيسي على ماليك، على بالنع، على عَبْدَ اللَّهُ بَنِ غُمْرُهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عِيْدُ وَأَى تَصَافًا فِي جَدَّارِ الْفَلْنَةِ، فَسُكُمْ

الدماع، وهي تراك الاحترام، ومنها: احتمال أنه ينهي يكون ملحرفاً عن عيل الفيلة، فكنيف مُثلُ الفيلة لا يبعد عنه يخين، ومها: مخار شبحاً رحمه أنه في والمدلولة أن أن هذا الفعل منه يخين في افخلوة، حيث أحد أن لا يطلع عليه أحد علا يكون نشريعاً.

#### (٣) النهي عن البصال، في الفيلة

البصائل: بصم الباء الموجدة وبصاد مهملة، وهي لعة: بالراي، وأجرى بالسين وصعف، والباء مصمومة في الثلاث، ما يسيل من القم، قال الراعب: بصل وبسنى أصله برق، قال السجد: البصائل والبساق والبزاق: ماء الفم إذا خرج مد، وما نام فيه! فريقً.

قلبك: وأخرجه أبو داود<sup>491</sup> أنصا عن ابن عمر لـ رضي الله عتهما لـ فال.

<sup>11) -</sup> فيدل المحيودة (٢٣٢١).

<sup>(</sup>٢) حي الصلاة (٤٧٩) بات كراهة النخابة في المسجد (٢٥١/٥).

بينما وسول الله ﷺ بخطب يوماً، الحديث، وآخرج أيصاً عن أبي سعيد: أن النبي ﷺ كان يحب العراجي، ولا يزال في يده منها، فلحل المسحد فرأى نخامة، المحديث، وقال الإسماعيلي: قوله: احكمه بيده، أي تولى ذلك بنفسه لا أنه باشر بيده، وبؤيد نفك حديث أبي داود بروابة جابر: «أنه حكها عدجون».

قال الحافظ (الله على من اقتعده، قلت: بل هو المعنيس، ولا يبعد وقوع مثل هذا عن عدة السحاص، فلا إشكال سما أخرجه البخاري عن أبي هريرة رأبي سعيد: «أن وسول الله في أرأى تحامة في جدار السسجد، فتناول حسنة فحكها بيده، المحديث، وسباق أبي داود مرواية جام يدل على أن القصة وفعت في مسجد حابر، وقفظه عن عبادة بن الوليد، وقال: أتب جايرة وهو في مسجده فقال: فأثانا وسول الله في مسجدنا هذا وفي يله عرجون ابن طاب، فنظر فرأى في قبلة المسجد نخامة، فأبل عنها فحقها بالمرجون، ثم قال: أرواي عبيراً، فقام فني من الحي يستد إلى أهله، فجاء بتكون في راحته، فأحده وسول الله في عبداً على رأس المرجون، ثم لطخ به على أثر النخامة،

وأخرج التسائي عن أنسى، قال: ارأى رسول الله في تعامة في قدنة المستحد، فعصب حتى احتم وجهد، فقامت امرأة من الأنصار فحكتها، وجعلت مكانها خلوفاً، وذكر ابن خائريه، أن انسي في لما رأى النخامة في المحراب، قال: من إمام هلة المسجد؟؛ قالوا: فلال، قال: معزلته، فقالت امرأته: بنم عزل النبي في زوجي عن الإمامة؛ فقال: رأى نخامة في المستحد، قصلت إلى حلوق طب فخلقت به المحراب، فاجتاز عليه الصلاة والسلام بالمستجد، فقال: من فعل هذا؟ قال: امرأة الإمام! قال: «قد وهبت نفيه المستجد، فقال: من فعل هذا؟ قال: امرأة الإمام! قال: «قد وهبت نفيه

<sup>(</sup>١) - فتح الباريء (١/ ١٩٠٨)

لاسوأته، ورفقته إلى الإسامة»، فكان هذا أول خلوق في الإسلام، قاله الهيئي("ك

وأخرج أبو داود (الله عن أبي سهلة الصحابي تأن رجلاً أمّ قوماً، فيصل في القبلة ورسول الله يخلف بطر، فقال حيل قرعًا الا يصلي لكم... الحديث. المديث على القبلة والمنافقة في ذلك، قال القرطبي: يصبح الجمع بينهما بأن ذلك كان في أوقات مختلفة سنها، ففي وقت حكّها بيده وطّبَها، وهي وقت قعدته المرأة، ويمكن أن يقال: سنة الحكّ والطيب إليه على مجازي باعساد الأمر، دنهي.

قلت: لكن يبغى إذاً الاختلاف بين المرأة و فرجن وبين المساحد، فلا معراً بدون التعدد. (ثم أقبل على الناس) بوجهه الكريم (نقال. إذا كان أحدكم يصبي فلا يبضق) بالحزم على النهي (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي قدام (وجهه) وإذ الباجي: حال أصلاه، ثم قال: وهذا يحتمل معاني! أحدها. أنه نص في هذا الحديث على النهي عن البصاق قال وجهه حال الصلاء لنصبة تلك الحال على ساتر الاحوال، قحصها بالفكر الثاني: تحص بالمذكر حال الصلاة لأنه حيثت بكون مستقبل الفئة في سائر الاحوال، قد تكون الفيلة عن السارة، وهي الجهة التي أمر بالحساق إليها وأمامه، والفائث: أنه لو لم يتص حال الصلاة لا يجوز المكلف أن يكون النهي توجه إلى سائر الأحوال، وإن حال الصلاة لا يجوز أن يقصد فيها إلى شيء وليعمل كيف تيسًر له في قبله وغيرها المسلاة لا يجوز أن يقصد فيها إلى شيء وليعمل كيف تيسًر له في قبله وغيرها في بنات فاذ هذا من إكرام الشلة وتزيهها، انتهى.

<sup>(</sup>١) - المعدد الذارية (١٤/١٤) ١٤٥)، وابتال المجهورة (٢٠٤/٣).

<sup>(</sup>۲) اخرجه ابو دارد (۸۱))

فان بالأه جاوك ومعالي والرائل وجهود اندا صاليء

المحرجة السخاري في A ما فنات الصلاة. ٢٥٠ مات حتّ البراق بالدر في السيحة

ومسلم في التال السناخد ومواضح العلاقة ١٩٣٠ وهود النهي عن المماق في السندة في الطلاة وعرفاه طفت ١٩٠٠.

قال الفسطوني ""، الظاهر تحميص المدم بحالة الصلاة، فكن التعليل عادي المسلم مقصي تسنع معلماً وقرائم مكن في تصلاد، عم هو في الصلاة أشدً إنما مستد وفي حمار المبلم أشدً إليهاً من هيرها من حدر المسعد، النهي،

ا قبل الله نبيارك ومعالمي قبل وحلهه إذا صلى قال المحطاسي المعناه أن الرحية إلى القباة المُنْض له بالقصد منه إلى وعد، قصار بالتقدير قال مقصودة لبله وابل فيان، وقبل أن عالى حاف مضاف، في عظمة الله أو توالد

وقال الناحي "" بمنسر دلك معتبين المحمد النوابه وإحسامه والتابي. أن الناري تعالى عز السنة أمريا بمنشال الفائة وتعليمها، وتتزيهها واردا سيما في حال المدلاة وزرائة ثمالي قبل وجهد السعى الما أمره شربهه وتعطيمه في وجهد ول مي تعليمه تنافية الحجة تعظيم الفروطاعة، النهي

وطال ابن عبد البرائم على على على المعليم لتناك العلم، وقد الزع لما يعلى المعتولة الفائلين بأن الله عن ومن عن كل مكاف، وهو حهل واصح، لأن في الحديث الآل يهزى نعب قدمه، وهيه بعشل ما أضاره، وهيه رؤ على من رسم أنه على العرش شاه، ومهمة تؤول به جار أن يناؤل به دلاك عالم المحافظ "أ

<sup>110</sup> الرشاد المساري (11 7 / 14).

<sup>(7) -</sup> بالمنطق (7) (7).

<sup>30</sup> M /81 - (SIE/\$0 - (T)

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(\Phi) \wedge f(h) = (a)$ 

ا ۱۹٬۵۵۶ و **وحلكتني** عن مالك، عن هشام بن غروة، عن أبه، غن عائشة رَفْح اللَّمَن ﷺ أَنْ رَسُونَ اللَّهِ ﷺ رَأَى في جذارٍ أَمْلُهُ لِصَافَى أَوْ نَخَاطَاً، أَنْ لَكَامِنُ، مِنْكُمُ

أحرجه البيخاري في ٦٠٠ كتاب الصلاة، ٣٣٠ حكّ البراق بالبلا في المنتخد

ومندوم في الله . كتاب الديساجة ومواضع النصلاة، ١٣ بادات السهي على النصاق في النسخة، في الصلاة وتيرها، الديث ٧٤.

وأجاد شيخ مشايخان العلامة إنسان المتكلمين مولانا محمد قاسم النافونوق موردا محمد فاسم النافونوق موردات مرفقه السحد في ذلك في رسالة كبرة فارسية سماها افقله ساء وأجاب فيد عما بشكل عن يعمل المشركين أن المسلمين ينهول عن عماده الأصام ويجدول بأنستهم حتر الكمة، ولا فرق بين عبادة قصام وبين السحدة إلى الكمية، فأنطل شيخنا ميراد لله مضجعه وأجزأه عنا ومن سائر المستمين ماتجوة نظيفة دؤدة، فارجم إليه إن شت

\$48.4 من (مالك عن هشام بن هروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عاتشة نوج النبي تلك أن وسول الله يُخلِق دأى) أن أبصر مرة (في جدار التبلة بعباقاً أو مخاطأ) هو ما بسبل من الألف (أو تخاطأ) بضم الشوق والسيم، هكذا في الملوطأة وكذا في رواية السجاري عن مالك. قال المحافظ: والإسماعيلي من طريق معن عن مالك: أو بخاطأة بدل محاطأً وهو أشيه، والتخامة فيل: هي ما يجرح من الصدر، وقيل: المحاطة بالعين من الصدر، وبالميم من الرأس، التهي،

والرواية هكذا بكتك في االموساء وكذا عند الشيخين من رواية مالك. (فحكم) أي اقدي رأى في جدار القالة، والحالة رمزار جرم على جرم صكاً. وفي الحديثين، لنزيه المساجد من كن ما يستعدر وإلا كان طاهراً، ويدله على طهارته ما ورد في الروايات من زيادة، ثم أحد طرف ردانه فيصن فيه ثم ود

#### الأنا ياب ما جاء في الفيلة

الفقة في الح**قققي** بجن عن بطاله عن عبد الله عن للساب. والعال الأوجر المداء المستند ال

العظمة على بعض ، فقال: أو يتعل فكدا، فإن الن رسلاناً !!. ولا الداء أحدا قال بلحات النزاق الا ربراهيم المتحلي، التهي

والحرج أمر داود توله يتنه فيس بصور في المبيلة المربث أديت الله ورسولها، ودل ابن إسلال الدامت لدامة في أن السراق في الشبيلة حرام لأن الدي الله ورسولة خرام الباس على الشحريم ما في اصحبحي ابن خريمة وابن حائزة من حديث حليمة مرفوعا الممن فتل تحاه القبلة حاء يوم القيامة، وبعثه بن عبده وذكر عدة روابات في معاه.

وحكل القاري "اعن ابن العداد" لا خلاف أن من مدين بالمسجد السيالة به الفاري "الفاري" الإرام فقال وقاء روي على الري الإرام طرق، الفضاق في المسجد الطفارة وكفارتها وقائل فيه الموري والقامي علامي، وحاصل الدن أنا فهما عمومين، أحد فما المذكور، وإقالن قوم تهزا الدليمين عن مساء أو فحد قدما القانوي بجد الأول عامة ويحص الثاني بعد المسجد، ولاكسه الماصي، فحمل التذي عاما ويحص الأول بدا إنا لم يود دويه، وأد رامي القاندي عاماً ويحص الأول بدا إنا لم يود دويه، وأد رامي القانوي ما الشفهم، وأكر الداخيط بداهاً أنها الله علامة الإناد الماري التراسي عن الشفهم، وأكر الداخيط بداهاً".

#### ا \$) ما حاء مي النبية

373.30 و (مالك عن منذ الدين مكار) العدلني اعن عبد الدين عمر؟

<sup>(</sup>١٦ - انظر: ١٩٠٠ - تسجيود (١٩٤٤/٣) -

٥٠٥ امريكاه المشيع ١٧٥ - ١٥٥

<sup>(</sup>٣) العثر: العنج السريء (١٢/١١هـ)

له قال: المناه المدين للأماء في حالاة بالأسلح، أو أواقع أمان فعالم أله.

رسى الله صهدا دافال ابن عمد الد<sup>400</sup> علكما رزاد اصاعة إذا عمد العزيز ال يحين، فوله ووالد من صالت، على باقع، عن ابن عمر داراسي الله عميدا د را مراجع الدافر الله وطأب إلقه قال الهيمال، وفي بعض النسخ الهيماء أرهما المحيل (العالم) الدامهودون في الذهن وضو عن عدد ومن كان يصلي معهود الهيماء بالصد والمدكرات والعداف على الأشهرة ويجوز المعدر والدّب والمبيعة والمدير الدهار والدّب

ولا يتالف جدت الراء في الصحيحيات بصلاء العصر الآن الحرار على وقت العصر الآن الحرار على وقت العصر إلى من هو داخل المعددة، وهم سر حرات، وهاك في حدثت ذراء، والأني إثبيت علك عباه من سد، شدا رو ه بين مثلا و فيره، وقين اعالا من بهدا ورجع من عبد الرو الأول، ويين عبد من اصر الأنصا ي، والسحيات مبادي في من هو حدي السيدة وهو المراد عمرو من حرف العن وياه وولك في حدث الى طمر الاجهامهم أبكا والاسرام الإسلام التي حدث الى طمر الاجهامهم أبكا

ودا بين الى طافر وعيره الدعب بن بدير فيه تطود بأن فلف برد في حن بنى حارثة في طائرة المحمر قبيا تقدم، قال كان ما تقاوه محموضا، فياسمل الدعباط أبي بني حاله أدلا في صلاة المعمر، ثم توجّه إلى الس فيان طاعاتهم بالمد في مبلاة الصلح، ومنا بدئل على محدمها أن في مساد من أبنى الديرة وحلا من بني مناهد من أمهم وهاغ في سحاة المحمراء الدورت الفيد موافق الرواية من عمر في تحييل الصلاف ومعر مبلسة عبرا بن حارث فاله العافظ

وفيال أن رسيحي وأنني في حديث الدل بعدت بن بهيك. ﴿فَقَالُوهُ إِنَّ

وم) - يا - يالار داري (۱۷ يون) - واشاح الرياضي (۱۸ يون)

ربسون الله كافر هذ أمران علته اللبيد فرائد المستبدين المستبدين

وسول له التنز قد أنزل عليه الليلة قرار) بالتنكير لإوادة المعصم، والسراد قوله تعاشى: فوقد تركن لقلُّ وَشَهِلَة في الشيلانج الأبات، وهيه إطلاق الليب عالى بعض اليوم المناصى معازلًا.

وقات الباجيء أصاف الدرول إلى الأبل على ما ملغه ولعلم لم يعلم يعرفه قبل دلك، أو لعنه يُنْكُ أمر السقيال الكمة بالوحي، ثم أبول عليه الفرال من البيك قاله الزرة، في <sup>67</sup>

قال الحافظ "أن والختاعة الروبات في الصلاة التي تحولت الغيدة عندها ، وكذا في المستحد، فظاهر حديث البراء أنها الكهر، وذكر محمد من معد في الطبقات القال: إنه صلى والعنين من الظهر في متحدة بالمستميل، ثم أمر أن يتوجه إلى المستجد الحرام، فاستدار إليه ودار معه المستمولة ويقال: زار النبي هي أم مدر بن البراء من معرور في بني سندة، فصتمت له طعالًا وحالت المهير، فصلي بنول الذي يأسحان وفعتين، ثم أمره طعادة وإلى الكعة، وامتصر الميزاب، فسمى مسجد الفاتين.

قال ابن سعد، قال الواقدي: علما أثبت عندنا، وأخرج ابر أبي ..رو سنة صعب على عمارة بن ووبية بلفط: إحدى مالاتي العندي، والبزار من حايت أس بفظ. وهو يصلي الظهر، وقيه ضاف، ونهي

وقال الحافظ<sup>(17</sup> أيضاً؛ التحقيق أن أول فبلاة صلاعة في بني سبعة لبنا ماك بشر بن الدراء بن معرور التعفر، وأول صلاة صلاعة بالتصليف النبون العبر، النهن.

<sup>(</sup>۱۱) - الذرح الورفاني ( ۱۱ ( ۱۹۹۵)

<sup>(</sup>ع) - مقرم الدح الياري، (بالركامة).

<sup>(</sup>۱۳ معج لياري) (۹۷/۱)

قلت: ولا يُشكل إذ بما في إيمان البخاري من حدث النواء: أما تلاً حدى أول صلاة صلاعا صلاة العصر، الجنيث الكل يتكل عليه ما في أورج الدماني»، إذ قال الأكر الفاصي دماً لعبره أنه تلاة صلى يأصحاد في مسجد متى سلمة وكانين من الضوء فنحول في العملاد، واستقبل المبرات، وتعادل الرامال والندة صفوعهم، عدمي المسجد مسجد القالين

وهذ كما قال السيوطي بحريت شخاست، قال الصاد بسي منادة لم يكل فيها السي يخير إماماء ولا هو الدي تحول في الصاد، فقد أحرج النساني عن أبي صفيد بن المعلى: كنا لمغادر إلى المسجد فدريا لوماً والسول لله الله قاعد على الدير، فقلت الحدث أمر، فحاست فقرأ وسرل الله يجير: فإقد وَى تقلّت ولههائة الإيد فقلت الصاحبي العالد فركع وكعين، قبل أنا بنول رسول الله يجيده لما والروسوال الله يجيد، فعادي إداس الفني يومنه .

وأخرج قمي فابع عن أنس العم رجل سنى مسلمة وتلافحم وهم ركوجا. الحديث، فما ذكر محالف للروابات الصحيحة الثابتة عند لمعل هذا المناذ فلا يعول عليم النهى.

ومي الانتصبحة لاس الحوري في للسنة النائمة، قال محمد بن حبيب الهائمة، قال محمد بن حبيب الهائمة الحوات في الطهر وم الثلاثاء للتصبت من شعبات راز يُثَلَّمُ أم بشر في يبي سايمة، في هذى هو وأصحابه، وحاء الطهر، فصلي بأصحابه في مسحم الصنين وكعبل من الصهر إلى السادة فو أمر أن يستفين الشبة وهو رائح في الركامة المائية، في سندار إلى الكحبة، ردارات الصندوة، معه فيسمي مسجد التمنين، النهي

وسكى البوق مي المعافظ مرهان الدس. أنه النحوال واج مي دقوح

<sup>(1) -</sup> اسرح افررقاني؟ (۲۰٪۳۰).

و در آند. الوينسد في الخور ، الانساء آوها . و دار ال وجود فهم التي. والعرو فالنسودي التي الانجود

أحرجه البخاري في ١٨٠ كتاب الصلام. ٣٢ . وب والحار في الدياة

وقلمام في الف التحليم الصناحة المواصيح الصلافة 10 رباب فالموس الشله من المدس في المجهود الحدث 10

الدائمة فاجعلت - كعة علها رقعه للفيلة لانه لا اهتماء بالرقعة، ما المرابرين. الرئيس من الدكوع، النهي.

العاصفيلوها) بنتج الموصرة رواية (الاثنر أي فتحول العل قد ابني حية التكفية ويحتسل فصليل المستقبل الموصرة وواية (الاثنر أي فتحول الموصدة ويحتسل فصليل أن ويحو الأوصدة ويحتسل في الكير أن ويحو الأوصد علمان الرواية المحاوي، وأنا فاستقدا والتي التكور فول الالي : ما سيد روا إلى الكنفية والتيكان أن أن أنها في الأوصد المان أن أنها في أنها ويحتسل أي بيت المفدر والتيكان في عدرا الروائة ألا ويحتسل في عدرا الروائة ألا ويحتسل في عدرا الروائة المان حاصر الائتان المحتال في عدرا الروائة ألا وي حاصر الائتان والتيكان المستاء مكان الرجان والرجال دكار السياء، ويكون

فالمعا متريع المعيس فالمعادي

<sup>198 (21)</sup> Sept. 4 (C. 17)

<sup>(</sup>۱۳) انشوا داخوا ۱۶۹٬۱۹۸ (۱۶۹

لحويل الامام من مكتاب التي مؤجر المسلجد، وحما كنه بدينا عي عاملاً كنيراً، والمدامر أنه رفع قبل تحريم العدل الكثيرة أو اعتم للمصلحة كضائه الحوف، وليعد له يقال: إنه يحتمل إن لم توال الأقدام

وهي المدارك أن حكم الناسي لا يبيت في حق المكلف حتى يبلعه لأن أهل فياء لمو يؤمروا المالاعادة مع أن أمو الاستثباق وقع قبل ثم الادم أوفي المحديث يسمع المنطعي يتحبر المواجد، فقبل اكدو جدرا أدائات والأرجم الم المغرر قار مجرئيًّا معرائي، أفادت المقسع عندهم، وهي المنظاء بهيمة من قبل داد، فقد ورد أنه قان يلجو ويتقل لي المساد.

قال السامي "كال ظاهر الجعليات بالى على أمهار بنوا على ما تقدم من طلاقهار، وقو شرع أحد صلاته الى غرار الدعة، وهو يطاعه إلى القبة لم تلين له، فود تاك مهجري المجران ليسرأ رجع إلى الفيلة ولى، وال كان منحرفًا عليه المدران الدير المكانف الفيلاف" والفرق لينه رسل أهل الفياء ألهم الفتحو المدلاة إلى ما شرع لهم من الفيلة، فلما طرأ النسخ في نصل العبادة أمر حجز الذياد ما نقدة منها على الضحة، منهى

عدت: ولا مصيل في ذلك عدل الحديث، وتصح صلاته بكل حال، قال الإن محدث ولا مصيل في ذلك عدل، قال الإن محدث ويقد ناخل عدد الإن محدث القائدة وعلى عدر القدنة القدلة حتى بدلي عدد أو رقعتين، بنو حلم أنه يصلي إلى عدر القدنة طليحرف إلى المديد، فيصلي ما يقي، ويعتل بنا مقدر، وهو قول اللي هنيمة لا يضي الداخل منهمة الرضي الله قال أحدد

Street Alleganic Co.

إلى بيسة قبل بالد وأصيحاتها أند حد سالاح في الوقت ، ولا مرح الوقت الا إعلاق طايعه ورب الإجازة في الرفت المتدراك الكهدار، وتنث المتحدث مؤكد حدد قام المصد الاستدى 1995 م.

<sup>(84/4)</sup> hard the first (8/4)

٧/٤٤٦ **وحدَثني ع**ن مائلو، الحرابخين بوا سعيد، الما حيد باز المستندة أنَّه فال: حيثُم الحولُ اللَّه وَيَ العَالِ أَنْ يُومِ الأولايك أنسكة فتتكر لمنهدات المدارية والرارا والمارية والمستووي

قال السوفق "": إن نغير اجمهاده في الصلاة استدار إلى النجهة الثانية وبسي همي ما مضي من صلاته، نقل مليه أحمد في رواية الجماعة، وقال ابي أبعي موسن والأمدي: لا ينتقل وبعضي على احتهاده الأول. الم استدل للقول الأول بفصة أهل قباده ومدهب الشاهجة الإعادة صفافة لمن احتهد في القملة فأحطأه كلمة في الانفتجاب وعبوه

٧/٤٤٦ و امالك عن يعيني من سعيدة الأمصاري (عن سعيد من المسيب أنه قالما قال أمر عند المرافي «التمهيدا" " هكد في اللموطأة موسلاً، وأسنده محمد بن خالد بن عسمة بمسلة ساكنة قبلها فنعة عن مالك عن اب شهاب، عار سعبد بن العسبب عن أبي هريرة لكن القرد به عن محمد المذكور عبد الرحمن بن خالد بن مجيع، وهو ضعيف، لا يحتج بدر وقد عا، معناه مستأ من حديث البراء وغيره، أشهى برائد لاصلى وسول الله رأر بعد أن قدم العدينة) مهاجرة (سنة عشر شهراً! اكذا رواد السمالي وأمو عوانة بعدة طرق عن البراء ورواء أحمد بسنة صحيح عن أمر عباس، ورجعه الثوري، وفي الأصعيجياره<sup>(3)</sup> والترمدي عن البراء: كم عشر أو سلعة عشر بالشك، وللبرار والطبراني عن عمره بين عوف، وللطوالي عن الل عباس، سبعة عشو شهراً، قال القوطبين: هو الصحيح

 <sup>(1) «</sup>فيني (1)/(1)».

<sup>(2.4/2) (1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) المنصوبة (١٩٣١) (٣)

<sup>(\$)</sup> اخرجه البعثري (٣٩٩) وسنم (٥٩٨)

قال الحافظ الله والنجيع بيهما سهل، بأنا من جرم بسنة عشر لفق من شهري الفاوم والنحويل شهراً، وأنفى آ لآيام! الراحة، ومن جزم لسبعة عشر صقصما معاه ومن شك تردد في قلك أن القلام في شهر ربيع الأول بلا خلاف، والتحويل في بصعد رجب على الصحيح، وبه حرم الجمهور، وقال ابن حان: سبعة عشر شهراً وثلاثة أيام، وهو منى على أن الفلام أن عشر وبيع الأول، ولاس ماجه من طريق أبي بكر بن عباش؛ ثمانيه عشر شهراً وأبو بكر سبى، الحفظ، وقد الانظر، وبه، وحرجه بعصهم على قواء محمد بن حبيب أن التحويل كان في العب شمال، وهو الذي ذكره التووي في الروضة وأثره مع كونه راجع في السرع بسفم، وما الذي ذكره التووي في الروضة على مسلم، ومن الشؤود أيضاً ثلاثة عشر شهراً لكونها مجروماً بها وعشر مسلم، ومن الشؤود أيضاً ثلاثة عشر شهراً لاعتماء على القول وعشرة أشهر والاعتماء على القول وعشرة النهر وشهرين وستين، وأسائية الجميع ضعيفة، والاعتماء على القول وعشرة النهر وشهرين وستين، وأسائية الجميع ضعيفة، والاعتماء على القول وعشرة النهر وشهرين وستين، وأسائية الجميع ضعيفة، والاعتماء على القول وعشرة النهر وشهرين وستين، وأسائية الجميع ضعيفة، والاعتماء على القول والأول، فيصلها شهر والهاب، انتهى.

التبلتين وتأثيقا للبهرد كما قال أبو العالمية وهو قول الحجهور ليجمع أحين التبلتين وتأثيقا للبهرد كما قال أبو العالمية علاقاً لقول الحسن المصري إنه باجتهاده، وتقول الغيري: خير بينه وبين الكعبة، فاختاره طمعاً في إيمان اليهود، وردّ بما وواه الله جوير عي ابن عباس لما عاجر تتأثير إلى المدينة أمره الله تعالى أذ يستقبل بيت المقدس، الحديث، واختلف في صلاته يؤلغ يمكه فقال قوم: لم يرق بستقبل الكعبة ممكة، فلما قلم المدينة استقبل بيت المغلس تم سنخ، وقال توم بعملي ممكة إلى بيت المقدس محضاً، وعن بن عباس: كانت فيلته ممكه بيت المقدس لكنه كان يحمل الكعبة بينه وبينه، قاله النسطلاني "أن ورجع الحافظات الرحم، والمقال المحمد والموتي هذا الأحراء والمقال الما فيه من تعدد السح.

<sup>(</sup>١) - فضح البري: (٩٦/٩)، وتعيدة الفاري: (٣/٤/١)

<sup>(</sup>۱۲) العرب (زنياد الساري: (۱۸/۲)

والحادر الفئلة في المراستوران

الالالام د وحائدتي سن مائيد الني باللغ - آن طيلي بي الحقات الله المستند الله المستند المستند

وقال المعصاص في الأحكام الفرائة المم يحتف المسلمون أله يهيم كان يصلى لمكة إلى بيت المشامل، وبعد الهجرة لمالة من الزمال، والحناموا هل كان توجها عنيا السلام إلى بيت المفالس فرصا لا لجوز غيره أو كان مخبرا في دفائة بالأول قال الن عياس بارضي بنا سهال، وبالنافي قال الربيع بن إلى دفائة

وقال أن العربي أنه السنع الله القينة وتكاح السنمة وتنجوم الهجير الاعتباء مرتبن مرسى، وقال إلا أمعط والحداج قال أبو العباس الغدي، المرتبن مربس معا مشت الدوء كذا في الانتوات، وواد العبلي عن يعصيها الكلام في الفصلاة و المو حولات المثالة قبل عمود المعربين الأنها كانت في ومضان والتحريل على ما تسم كان في ومضان

4/847 لـ العالمات عن تنافع ال عمر من العطاب الدوصي الله عنه لـ فيم إرسالٌ لأنه تم يلن عمر الرضي الله عدم إلا وبعله حمله عن البع فيذ الله وصي الله عنهما إلى فالم الزرفالي<sup>55</sup>

فنت أهو الطاهر، ووصله البهقي بدلهم إلى للعم أو أبي أمرم عن أأم عن أبن عمر على عمر درضي أنه عليهما لم وقد ووي الحقيت مرفوعاً لم وية ألي هويوه عناه الدرمذي، ورواية ألل مصر درضي ألله عنهما لم عبد البيهقي للطرعين، قال البهمي ألفوه الأول بن محمر وبالنالي بعقوب، والمشهور ووية الحمامة حماد بن مشدة ورائدة ويجبى الفطان وعيرهم على عبيد الله عن بافع

<sup>(</sup>٩٤) - أغارضة الأحوفني ( ٩١. ١٣٩)، ومالكوكب السري ( والنا ٣٣) - ٣٣٢.

<sup>(7) (//.</sup>cen

عن الن عمر عن عمر من قوله، وروي عن يحبل بن اللي كتبر على اللي قلابة عن النمي يرج موسلاً.

قال الرسلعي في الصب الراية (أأل التحادث رواه أبر هربرة، أخراحه الشرمذي، وقال الحسر صحيح، وتكلم فيه أحدد وقواه التخاوي، ورواه أيضاً أبر حمل أخراجه المحاكم في اللمستدرك (أأل وقال الصحيح على ضرطهما الحال: ما يبن المشرق والمغرب قبلة إذا نوجه) يضم الناء، ولابن وشاح: بضحها أي المصلى أقبل) يكسر فتح أي إلى حية (البيث) في الكعب لشريفة.

واحتفت أثبة الفقه والعديث في معنى العليث، وشرحه على أقرال: أحقفا: ما قبره به فقياء الهائكية، تقالوا: ورد العديث لأمل المدينة حاصة، والنعلي "أنا ما بين المشرق والمعرب قبلة إنا جعل البيت إلى وجهه، نحبث بجعن النعرات إلى يعينه والنشرق إلى يساره، وهذا الحراز عن حكسه تحيث بجعن المشرق إلى يعينه فعيظ يكون مستدير الكعة

قال العراقي: ليس عاما في سائر البلاد، وإنما هو عالمسبة إلى العديمة المسبولة وما وأفق قبلتها. وهكا أكال البهقي في عالم لخلافيات وقال أحمد من حاله. يتما ذلك الأهل السبولة ومن كان مثلهم ممن قبلته مين العسوق والمقرب وواه محمد بن مسلمة عن مالك، واما من كان من مكة في المشوق أو في المعرب وي قيمتهم ما بين الجنوب والشمال وقهم من السعة في دلك مثل ما لأهل المنتبئة وعيرهم، وهذا الذي قال أحمد بن حالد نيل صحيح، التهى كلام الساجي، وقال إلى عبد البوز هذا صحيح لا مدفع له، ولا خلاف بين أهل العلم فيه، التهى.

A (7 + 2 / 1) (1)

<sup>3(0,000) (0)</sup> 

وتتكيها ما فسره به الحنائلة اقال الباجي أنه دار الإمام أحمد بن حسل اقوله: هما بن المشوق والمغرب فيها، هذا في كل البلكان إلا سكة هما البيت، وإنه إن وال عنها شيئا وإن قل القسائرية القبية، النهي، ويسطه الشوكاني في النبيء.

قال الر قدامة في التمديرة المحال على سال من نقد من مكة صلك جهد الكمنة دون إصابة العين، قال أحمد عا بن العشر في والسعرت فيت، فإن المحرف عن النملة فلماذ المرافعة ولكن شجري الوسط، وعبدا قال أبر عنافة، وقال الشاعمي في أحمد قوليه كفولنا والأشر المرس إصاب تعين بموله معالى: فارتبوال له كُذُنْهُ الدُولُةُ وَتَجَفَعُمُ مُقَارِقُهُ أَنَّ ولمنا فعول عَلِيهَ: السابسين السيشرف والمعرب فيلة، وواله المرمدي أن وقال: حسن صحيح، وطاهره الدجميع الم

فلت: وهذا أحد المعيين فسره بهما الزيلعي بدقال: الحليث له معيان أحاهما أن المراد صحة الصلاة في جميع الأرض، اللهي

وثالثها: ما فسره به أصحاب الشافعي في فيس المراد من علم الحنيت الذ كل ما يصدق عليه أنه اين مشرق ومعرب فهو قبلة الآن جاب الفطب الشبالي يصدق عليه دمات وهو بالانفاق قيس بقيلة، بن المراد أن الشيء الذي بين مندق معين ومعرب معين قدة، وهو المشرق الشنوي والمعرب الصيعي، لان المسرق الشنوي جدوي منياعا على حط الاستواء مهذار الأمرل، والمعرب

<sup>(</sup>C) - الطان الإستطارة (C) - (C) و Mis سندي ( (C) - (C)

JOHNSON (13

المنازة المفاز الأباء الادا

<sup>(14)</sup> أخرجه المرحدي برقم (11)).

## (٥) ياب ما جاء في مسجد النمي ﷺ

## ٩/١٤٨ ـ محقشتي بخسي عن مالك، عن رئيه إس زناج،

المعيفي شمالي متباعد عن خط الاستواء بمقدار الميل والذي بينهما هو سمت مكة التهي

ورابعها: أحمد الأقراب الذي فسره يها صاحب «المجتم»: أن المواد به المسافر إذ النبي عليه فلته: شهى.

قطبت: فالظاهر على هذا معنى قوقه! •إذا توجه! أي إذ تحرَّى وقصد توجه البيت.

وعجامسها: أنه محمول على النظوع في السفر، ومعنى فونه: إذا نوجه قبل النبت يعني في الشروع، وهذا على وآي من الشرط فيها التحريمة إلى القبلة

قلت. وثبس في حديث الترمذي لقط. إذا توجه إلى البيث فيحتمل معاليّ أحر عثل فئة المهريض والخائف والتطوع على الراحلة عند من لا يشترط التوجه في التحريمة وغير ذلك، هذا وقد علم منذ سنر الختلاف لأنمة في التعلة.

وحاصله كما في الروح المعاني؟ أن صرف الوجا في مكان يكون مساعة أو محافية وأحمد وهر قول أكثر الخراسايين من الشافعية، ووجعه الغزائي في الإحباءه، وقال العرافيون و تقفال منهم يجب إصابة العين، وقال الإدم مالك؟ إن الكمية قبلة أهر المسجد والمسجد فيقة مكة وهي قبلة أهر المسجد والمسجد عنه مكة وهي قبلة العرم وهو قبلة الديا، وفي حديث في عباس مرموعاً ما يعل عنها، وهذا المحلاف في غير من يكون شنعداً، أما هو فيحب عنه إصابة العين بالإجماع، انتها والربب من ذلك ما قاله ابن قدامة في المنعنية إصابة العين

(٥) (ما جاء) في فضل المسلاة (في مسجد النبي پنيز) بالمدينة المنورة
 ٨/٤٤٨ \_ (مالك عن زبد بن رماح) بنتج الراء وتخفيف الموحدة وحاء

<sup>(1)</sup> انظر الشنقيء (٢) ١٠٠٠).

وعيليد الملَّو بن أبي عند الله، عن أمر حبد الله سنمان الأشَّاء عن ابن فحاليفة المستنال المستنال المستنال المستنال المستنال المستنال

مهممانة المعدي النقم المشوعي سنة ١٣١هـ، قاله الزرقاني الله وراي الفخلاصة الله الزرقاني الله وراي الفخلاصة الله قال المنافقات وراي سنة بحدى وأربعين ومانة ودكرهما المعافقات وراي مائة مائك مفروباً بعيد الله بن أبي عبد الله الأفر في أكثر السواضع، من رواة البحاري والبرماي في الاجامعين وأبي داود والتماني في عبر كتابي السوالة.

: وعبد الله) بصور لعين المهملة مصعراً، قال الحافظ: قال بعجبهم " عدد لله والصحيح الأول الهي أبي عبد الله) سفمان الأغر الأني ليانه، المدلني، لغة من رواة المخاري والترمدي وابر ماحد في الصحوح والنساني في غير اللسن؟.

احمن أبي عبد الله النس هي معفى النسخ المهندة لفط الكية، بل فيها عن عبد الله الأحر هو الصحيف من المناسخ، فيس عي الرواء أحد السمه عبد الله الأخر، بل أبو حبد الله سلمان بعتج السين المهمئة وسكود قللام (الانفر) بمنح الهمزة والغبي المنطقين التلفي مونى جهيئة، أصله من أصله على أصله على أصله على أحداث في أحداث من أحل المدينة قليل الحديث من رواة السة.

اعن ألي هريرة) قال أبو عبر: لم يختلف على مالك في إسناده في المعولية، وواه محمد بن سلمة المحفوري عن مالك عن ابن شهاب حن أسل، وهو غلط فاحتى وإسناده مقلوب، ولا تصبح فيه عن مالك إلا حليك المعولية، وقد رزى عن أبن هريرة من طرق منواترة كنها صحاح ثابنة. كله في العبلي الأنجر سعيد وأبر صالح في العبلي الأغر سعيد وأبر صالح وابن قارط وأبو سلمة وعظه.

<sup>(0.79) 323</sup> 

<sup>.</sup>C114) (\*)

<sup>(</sup>a) السلمة القبرى • (3/ ٧/ ٥٥٥).

أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿صَلاَّهُ فِي مُسْجِدِي هَٰذَاء ......

(أن رسول الله ﷺ قال) وفي الباب عن على وميمونة وأبي سعيد وجبير بن مطعم وعبد الله بن الزبير وابن عمر وأبي قر والارقم بن الارقم وأنس، واختلف فيه عليه. وأبضاً عن جابر وسعد بن أبي وقاص وأبي الفردا، وعائشة، ذكر تخريج هذه الروايات العبني تركناها للاختصار.

(صلاة) التنكير للرحدة أي صلاة واحدة (في مسجدي هذا) بالإشارة يدل على أن نصحيف الصلاة في مسجد المدينة يختص بمسجده ولله الذي كان في زمانه دون ما أضيف فيه بعد، تغلباً للإشارة، وبه صرح النوري، فخص النضعيف بدلك بخلاف المسجد الحرام، فإنه لا يختص بما كان لأن الكل يعده اسم المسجد الحرام.

قال العيني: إذا اجتمع الاسم والإشارة هل تغلب الإشارة أو الاسم؟ فيه خلاف. فعال التووي إلى تغليب الإشارة، فعلى هذا إذا اقتدى يزيد فإذا هو همرو يصح اقتداؤه، وجزم ابن الرفعة بعدم الصحة، ومذهبنا كما يظهر من قولهم: إذا اقتدى بقلان فإذا هو غيره لا بجزيه إذ الاسم يخلب الإشارة، انتهى. فقت: تقدم البحث في ذنك في الجزء الأول في الجمعة، والمرجح عندنا تضعيف الأحر في المزيد.

قال الفاري (1): قال النووي: المضاعفة تمنتص بالأول، وواقفه السبكي وغيره، واهترصه ابن نبصية وأطال البحث، والممحب الطبري وأوردا أثاراً استدلا بها، وبأنه سُلُم في مسجد مكة أن المضاعفة لا تختص بما كان إذ فاك وبأن الإشارة في الحليث إنما هي لاخراج غيره من المساجد المنسوبة (لبه ﷺ، وبأن الإمام مالكاً ـ رضي الله عنه ـ لما سئل عن ذلك أجاب بعدم الخصوصية، وقال: لائه أخبر ﷺ بما يكون بعده، وزُويت له الأرض، فعلم بما يحدث

<sup>(</sup>١) - امرقاة المقاتيحة (١٨٧/١).

حوابي ألف فبلاذ فيما صداحا إلا الدسجد الحرافة

الحرجة البيعاري في ٢٠٠ وكنات العبلاة في مسجد مكة والسفيلة، ١ و بات قضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة.

ومسلم في: 194 كتاب الحج، 45 ساب فضل الطبلاة بمسجدي مكة والنمية. حدث هاف

معلم، ولولا هذه ما استجار التخلفاء الراشلون أن يستزيلوا فيه يحضوة الصحابة ولم ينكر ذلك عليهم

وفي الحديث عدة أبحاث الأولى، في التضعيف في المريد من المستحد وقد تقدم، والثاني، في معنى الاستحد قال الكرماني: الاستثناء بحضل للانة أمور، أن يكون مساويا لمستحد الرسول، وأفضل منه، وقدون منه، بأن مستحد المستمدانة منلاً ويجوه رفعال أمن بعال، يجود فيم التساوي، وأد يكون فاصلا أو معصولا، والأول أرجع الأنه لو كان فانسلا أو معضولاً بالمساولة المساولة، وقال أمر يكر عبد أن ال العلم مقدا، ذلك، إلا ينثيل يجلاف المساولة، وقال أمر يكر عبد أن الله لو كان أمو يكر عبد أن السلام في مسجد

<sup>(1)</sup> المعرد المشلاطية لتولة بأحيار دار التسميلين يزيجه (١٨٠١).

 <sup>(72)</sup> حديث بدنسج تبو المشترين و العثال في الأمراق التمويد الدرواهن الكودة بدنيون المقدر بيانة حميد البلدان (93 م 99)

. .. .....

الرسول إلى أفصل من الصالاة في الكلية بألف درجة. وأفصل من الصالاة في سائر البساجة بألف صلاء، وقال بذلك جماعة من المالكيس، ورزاء بمضهم عن الإسام باللك، قال الساجي الرزى أشهب عن مالك: أن الصبلاة في مسجده الله الاصل افل من ألف صلاة في المسجد العرام، وبهذا فال ابن باقع، التهيئ.

وقال عامة أهل الفقه والأثراء إلى العملاة في المسجد الحرام أفخرل من الصلاة في المسجد الحرام أفخرل من المصلاة فيه الظاهر الأخلامية عقدة في اللهبيء الأسماء المن المربر مرموعات على الما أحرجه أحمد وصلحته اللي حيال على عطاء عن الله المربر مرموعات علياته في مسجدي علما أقصل من الله صلاة في المساجدة إلا السيحد الحرام أفضل من ملة صلاة في هذا المسلحد الحرام أفضل من ملة صلاة في المسلحد الحرام أفضل من ملة صلاء في المسلحد الحرام أفضل من ملة صلاء في المسلحد المسلحدد المسلحد المسلحد المسلحدد المسلحدد المسلحد المسلحد

قال ابن عبد البور. احتلب على ابن الزير في وقعه ووفقه ومن رفعه أحتط وأثبت. ومثل لا بقال بالوائي. وفي ابن ماجه عن جال موقوطا. حلاة في مسجدي أفصل من ألف صلاة فيما سواه، وحلاة في المسجد الحرام حبر من مائة ألف حيلاة فيما سواء ومائ إستاد ثقات. لكه من رواية عطاء قال الن حيد البرا جائز أن يكون يعظاء فيه عنهما، وعلى يلك بحمله أهل العمر الزايد جائز أن يكون يعظاء فيه عنهما، وعلى يلك بحمله أهل العمر بالرابة على جاير وابن الزبير

ويسبط الفارى الكنام على توثيقه وصحته، وللنزار والطبراني عن أيي الدوداء وقعد، كالصلاة في المسجد الحرام بهائة ألف صلاقه والصلاة في بيت المقدس لحسسانة صلاة، قال البوار: إسماده حسر، فوضح بقلك أن المواد بالاستنفاء تقضيل المسجد الحرام التهي.

<sup>(1)</sup> ابط ، المهدة القاري (1) (۲۹×۲۹).

<sup>(</sup>۱۲) افتح (۱۲) پ (۲۱) (۱۲).

قال الفاري<sup>(1)</sup>. ولا تناهي مين الروايات المختلفة في التضعيف لاحتمال أن حديث الأقل قبل حديث الأكثر ثم نفضل الله تعالى بالأكثر شبئاً معد شيء، ويحتمل أن يكون التفاوت تنفاوت الأحوال، لما جاء أن الحسنة بعشرة أمثالها إلى سعين إلى سعمالة إلى غير فهاية، انتهى.

والثالث: أن التضعيف المذكور برجع إلى التواح، ولا يتعدى إلى الإجزاء بالانفاق، كما نفله لموري وغمره، فلو كان عليه صلاتان فصلى في أحد المسجدين صلاة لم تجزه إلا عن صلاة واحدة، ويوهم كلام أبي مكر المفاش المفوئ في تصيره خلاف ذلك، فإنه فال فيه: حست الصلاء بالمسجد المحرام فيلفت صلاة وحدة بالمسجد المرام همر خمس وخمسين سنة وسئة أشهر وعثرين ليلة، لتهي.

وحكى الفسطلاني<sup>(17</sup> عن البدر بن الصاحب الآثاري ما يضيق عنه قطاق الحساب فضعف صلاة واحدة حتى بلغ عمر موح عليه السلام بنحو الصعف، قال الفاري: وما انستهر عمل ألسنة العوام: أن من صلى داخل الكامية أربع وكعات تكون فضاء الدهر باطل لا أصل له، انتهى.

وظرامع: أن التصعيف المذكور مع قطع النطر عن التضعيف بالجماعة فإنها تريد مبيعاً وعشرين درحة، كما تقدم في أبو ب الجماعة من عل يحتمم التضعيفان أم ٢٧ محل بحث، قاله الحافظ.

والخامس؛ أن ذلك مختص بالفرائض أو يعم النفل أيضاً وإلى الأول ذهب الطحاوي وغيره لفوله ﴿ الفضل صلاة السرء في ببته إلا المكنوبة! • وإلى أناس ذهب مطرف المالكي، وقال النووي: مذهبنا يعم الفرض والنفل

<sup>(1)</sup> العرفاة المفائيح (١٨٨/٢).

<sup>(</sup>۲) - الرشاد الساري (۲/۳۷۳).

جميعاً، قاله الحافظان الن حجر والعيسي "أه فال الفاري: قال ابن حجر: المصاعفة لا تختص بالدرض بل تعم البقال أيضاً حلاقاً لنعض العلقية والمالكية وإن كان دون الفرض لزيادته علمه سبعين درجة، ولا النقي عموم التضعيف للغل كوله في الجيت أقضل حتى في الكعلة للخبر الصحيع: "أفضل صلاة السر، في يتم إلا المكتوفة، وذلك لأن فضيلة الالناع بوبو على المصاعفة، التهي

والسلامن. أن التضعيف يحتص ينفس المستحد الحرام أو يدم حميع مكة من السنازل والشعاب وغير فلك، أم يعم جميع الحرم الذي يحرم صيده، ذلا المعيني: فيه خلاف، والصحيح عند الشامعية أنه يعم جميع مكذ، وصحح النوري أنه جميع الحرم، التهي،

قال الداري": اختلفوا في محل هذه المصاعفة على أربعة أقوالا: الأولد الحرم، والثاني، مسجد الجماعة وهو ظاهر كلام أصحابنا واحتاره معض الشافعة والثالث، أنه مكذ، والرابع: أنه الكمية وهو أبعدها، أها، وإنه السبوطي في القوت! عن الزركتي ثلاثه أقوال أهر، الخامس: الكمية وما في المصدر من الكمية، والسابع: الحرم كله المصدر من الكمية، والسابع: الحرم كله وهرفة، أنهي،

والسابع: النصيل هالين البلدنين فيما بينهما قال الفسطلاني<sup>(٢)</sup>. استنبط مم انتضيل مكة المكرمة على المدينة المسورة؛ لأن الأمكنة تشرف بعضل العبلاة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيه مرجوحة، وهر قول الجمهور

وحكي عن مانك وابن وهب ومطرف وابن حبيب من أصحابه، لكن

<sup>(</sup>٦) النظر . العمدة القاري ( ١٥٧ - ١٤٧٠).

<sup>(</sup>٢) الأمرقاة المفاتيع ١٥/٨٨/٥٠.

فته الإرشاء الشراق (١٦/ ٢٧٤).

## ١٠/٢٤٩ - وحفظتي عن خالف، عن خيب بن عام الرحش،

المشهور عن مائك وأكثر أصدماته يقصيل المدينة، وقد رجع عن هذا ققول أثكر المنصفين من المستحية، و مستحي الفاضي عياض البقعة التي دهن منها اللهبي بخيرة، قحكي الاثفاق على أنها أفضل بعاع الأرض، بل قال امن عقبل المحسلي إليه أفضل من العرض، الشهل فال الفاري في الموح الشهاء، يستثنى ما حوى بدلة الكريم فإنه أفصل حتى من بكمة مل من العرض العطيم، يستثنى ما حوى بدلة الكريم فإنه أفصل حتى من بكمة مل من العرض العطيم،

قال الورثاني<sup>(1)</sup> دهب خمر دارضي عد عدد وغيرد رأفثر أهل السمية وهو المشهور من مالك واقتر أصحاب إلى تفصيل السليلة ومال إليه كثير من الشافعية أخرهم السيوطي، فقال الاسختار أن المدينة أقصل، ودعب الحمهور إلى المدينة أخرهم السيوطي، فقال المدينة أن المدينة أخراء مكنة وحكي على مالك، ورجعه الى عبد المبر في طائفة من السائكية، والأدلة كثيرة من الحاسم حتى ذال الهزائي جمرة بالساوي وغيراًه بالوقف، ومحل المحلاف ما عدا النفقة التهي

قال العبي أنه من قال انقدال مكة احتج مد وري أنه يُؤَهُ قال: الإنك العب الأرض وأحبُّ أرضى فه إلى انتهال مكة احتج مد وري أنه يُؤَهُ قال: الإنك العب الأرض وأحبُّ أرضى فه إلى انتهالهم أخرجت ملك ما خرجت إلى أخر ما قاله ويتلذ ذكر مسئدا الحسهور الفاري أنه ويتكر الاختلاف في أن الأرض أفضى أو السينات أوضيا المصاعفة للمتص بالصلاء أو نعم سائر العبادات، وأبضاً على تصاعف السينات أبضاً كالحسنات أم الآلا تركناها فلاحتصار فهاء عشرة أبحاد العلق بحليك البادة.

1973ع - 1 (مالك) عن تحبيب: يضم الخاء المعجمة والمرحدتين فصغواً (ابن عبد الرحمن) من تجيب بن يساف الأنجباري أبو الحارث المدني، تقة فيل

<sup>(2)</sup> اعتماع الترافاني (21/11).

<sup>(</sup>۱) - قسيم الفقري (۱۹/۹۱۹).

<sup>(</sup>١٤٢ - المرفة العقاضع (١٤/ ١٨٩).

عَنَ حَفْضِ بْنِ غَاصِم، عَنُ أَبِي هُرِيْرَةً، أَوْ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدَّرِيُّ؟ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَمَا بَيْنَ بَيْتِنِي وَمِنْبَرِي، ........

المحديث من رواة السنة مات سنة ١٩٣١هـ (هن حقص بن حاصم) بن عمر بن المحديث من رواة السنة (هن أبي هريرة أو الخطاب . رصي الله عه ـ العمري المائي ثقة من رواة السنة (هن أبي هريرة أو هن أبي سعيد المخدي) قال ابن عبد البر<sup>(1)</sup>: هكذا رواء رواة «الموطأ» على الشك؛ إلا معن بن عبدي وروح بن عبادة فإنهما قالا فيه: عن أبي هريرة وأبي سعيد على الجسم لا الشك، ورواء عبد الرحمن بن مهدي عن مالك فقال: عن أبي هريرة وحده ولم يذكر أبا معيد، وكذا رواه حقص بن حاصم عن أبي هريرة، كذا في «التنويره".

(أن رسول الله على قال: ما بين بيتي) مكنا في النسخ الهندية والشروح، وفي بعض النسخ: فري، وهو المراد بالبيت، لما ووى الطرافي عن ابن عمر مرحبي الله عنهما ، والميزار هن سعد بن أبني وقاص بلفظ: هما بين فبري ومنبرياه، وقبل: المراد بيت سكناه وهما متفاويان، لأن فبره في بيته، قال الفرطبي: الرواية الصحيحة بيتي، ويروى: فيري كأنه بالمعنى لأنه عليه الصلاة والسلام دفن في بيته.

قال الحافظ (٢٠٠): والمراد أحد بيوته لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره، والطبراني في االأوسطة: ما بير المنبر وبيت عائشة (ومنبري)، قبل: إن المراد منه المحراب فإنه بينهما حقيقة، والجمهور على أن المراد البقعة كلها، ثم قبل: إن فرع مما بين بيته ومنبره ثلاث وخمسود فراعاً، وقبل أربع وخمسون وسدس، وقبل: خمسون إلا ثلثي فراع وهو الآن كذلك فكأنه نقص لما أدعى من الحجرة في الجدار.

<sup>(</sup>١) العار: الاستذكارا (٢٣٣/٧)

 $<sup>(</sup>r \cdot r/r) < 0$ 

<sup>(</sup>٣) خفيع الباري؛ (١٠٠/٤).

أخابدان العافس أرجاها اردنواي العميي خراصهي

المراجع البيخاري عن أمي عربرة في ١٦٠ كتاب الصلاة في استحد مكة والمدينة، قال بدل فعل ما بين القرار الماراء

ا وكان مسلم في الفلال كتاب العاج . 95 ما بالما عن القول والمبير روسة من بعض العام العابية الفعار

الروضة) قال التراغب الروض المستقع الداء والخصوة ، وهي المعجمع الموضة المستود وهي المعجمع الموضة المرائد المستود في المعجمع المنازة الموارية من للحقة المولاية الموارية من المحلوث على المائلة من المنازي المنازية المنازية

والشكار بان لا حصوصية قبها فان الملازم بأي مكان كالكان وأحسا بأنه سب بوي أنوص على وجد أنها أو موصل الى يقعة حاصة او نشيبه يعني كروضه ماها في يورق الوصفة وحصول السحادة او حجل وقادة كما حجل حال الشكو وياش الحديد عبد لا بزال مجمعا للملائكة والحل والاس قال بن حام الشي يقل: فالا تخيج فيها ولا تقرئ أأل وإلما عو الخائه والسلاة فها تودي إلى الصف وأن الأنهار لطبيها اضبلت إليها. كما يدل في اليوم الطبيعة حال من أيام الحدة وكدا من في الخالي الها من الحالة واعلمة عن حجر مسوطة حكاة الداريا أن وقي المسؤى الخيل على الها من الحالة واعلم عن حجر مسوطة حكاة الداريا أن

MARKET GEORGE (C)

رع) الشرر الرقاء المنازح (١٥٢/٥).

۱۹۹۹ - ۱۹۹۹ - وحقیقتی عن مالک، هن علی الده این این یک،
 طن حاد این اعلیم، عن عبد الله این ربد المهارش، ان رشول این این طال ۱۰ در این سی روشری، را دسته من ریاض الجدی.

ا - 20 معديث

خرجة البخاري في ٦٠٠ كتاب تقيلاه في مسجد مكه والتبتهية. في رب قصر أذا بن النب والنب

رومندم في: 19 د كتاب النحيح، 19 . ياپ ما بين الصر والمدر روفية من يدمن دجائد حديد الرفار

قال الدخولات قرب من معنى ما تقلم يحتمل أن بريد رو أن رئيله للمدلاة ولنظامات يؤدي الربيل مراه على وليه المدلاة ولنظامات يؤدي التي وارد حوالله الإلاء وليوا معالى أن أو إنهاء حوصى وليس هذا بالليل و لأله ليس في الغير أن الله و علم ولا أدام الدي كان بحطل فناه من صبر فيروية الليلي والاكثر على أن الله و مسرة الدي كان بحطل عليه في الفائل أن الحافظات الوساء حليت من بحيد عبد الطيابي أن توالد مدرى وزائد في الحد الحد راه أن واحد الوقاعة على العثر أن التعد التي عدما السير بعاد في الحد ويعاد سيرة ديك على هذا المياس المعتمد التي الحدد الدي الحدد ويعاد سيرة ديك على هذا الناسب المعتمد التي الحدد الديانة المياسة المعتمد الديانة المياسب المعتمد التي التي المعتمد ال

العادة المالك، عن عبدالله بن أبني بكراه أن محدة بن عامرة بن حيام العاد عامرة بن حيام العاد عاملة بن عامرة بن حيام العاد عادا عاملة العاد عاملة العاد عاملة العاد على المالية أو أمن زيد بن عامله الأحساري تسا تفاد الاختراب فيه مبدوها اعن حدد العابل زيد) أن العاملة الفادين الأنصاري (أن رسول الله الإفاق قال أما يبن بيني) أن الدا عالما فيها المالية المالية الإفاق الإفاق الإفاق العاد العاد المعدد المعدد

۱۹۵۰ - ماييني - ۱۹۹۹ ۱۹۶۹.

وهما ويه الله ي (ورمان)

<sup>34 75 75</sup> 

#### (٦) بيات ما حد في خروج الساء إلى المساجد

الرواق (۱۹۰۱) **حدثمي** بدين من (۱۹۰۱) أو العد من بدر الأقدال ولا واليا تتان التان التان ولا والروائد الأثار تستاه (۱۹۰۱) وو و دست ولا الآثار

۱۳۶۵ کا در **وحدُنتُی** در میساد در خراجی در در در است. ما

قلدان الكرام كال مشكل يعلما حيثني للقلمة فين الله الدخو الأسوة والسيل را قرارا، وجمعان ومريحان من الجلماء وكفة السماء النوسية من الوافر التي أفيظ لها أدم وهار فيأمل

> (3) ولم جهار في حروج الدراه التي المساحد بالمنبع، وفي تشخف المستعد علاقراد عمر الرافة الجدي

(8) وقرار 11 يا را المهادر الده ما مداره و الدارة المحاجج العلى حدد التحريق المساوحة والمساوحة والمساو

السيبانية القادعام خطبه القطهاء لندائها فيما ورة كالنهي عن التعطر وغراء وفي ووايه أن تاور صعف أن عزيته عن أن عبر فوقاء الأستعرا استادكم النساخة الباديل خرز بيل»، وطلق الكربي عن الإمام بالك أنا نحو عدا الحدث محدل على أفحاد

١٣/٤٥٣ ل (بانتاك الدالتعا) وقد روي النصاة كما سنأتي الحي لسرة

والأراق ومدالهم والصراو والبحري والعقاق فيناهي ومراجع والمعادوة

ابن استعداء أن رشون اللَّه وزر قال: ١١٥ شهدت الحداكل صاره العنداء، فلا بيسيل طياء

هدا مرسل وتا ومنقد عن ريت النوأة عيمه اللار

السلم في ٦٠٠ كنات الصلام ٢٠٠ ياب حروج النساء إلى المساحد. حنيد ١٥٢

المحادثة الما وحفظها عن مالك، عن يحلى بن سميسا عن عاكم لك ربدائي عمرم إلى بقل، الراة غمر لي الخطاب، ......

يقدم الدوحة وسكون الدين المهدة التن سعيد) يكدر الدين المهدلة، وأخرجه مسلم والدين عن طوق أبية عن بدران مسلم والسنائي من طوق عن ابرا وهذا عن محردة من يكبر عن أبية عن بدران سعية عن ربيب التقوية الرأة عند الله من مسمود در قبي الله عند، وسبط طرقة السنوطي في "النسوب" أن أن أن السنوطي في "النسوب" أن أن أن أن المنطقة (علا أن المنطقة عبرها من الصلاة (علا تصلين) بنون التو كيد التعيية دين رواية بلا نوذ (طيبا) ذما فيد من تحريك دامية السهوة فيلحق مدا ما معربك دامية السهوة فيلحق مدا ما في معاه كحتي يظهر أمرة وحس ملهم ودينة ولدا ورد فيكرجن فلات.

18/89" (مالله، عن بحيق بن سعيد) الأنصاري (عن عاتكة) لكنير النشاة الفرقية وبالكاف ابنت ربد من عموم) بنتج النبل (ابن تفيل) المدم النون ونتج العام وسكون التحتية أخره الام العدوية الصحابة من النبها جواب الأول الحداث وبدائل معدد أحد العدرة الموالا عمر من الخطاب) الى حبها كانت قبله تحت عبد الله من الصديق والنبي بنة عند وكانت حساء جميلة فارقع بها حمى تبعينه عن الدفاري، فامره أبوه بطلاقها، فاصنع، لم عرم علم حتى طفيا، في تعينه عن الدفاري، فامره أبوه بطلاقها، فاصنع، لم عرم علم حتى طفيا، في تعينه على الدفاري، فامره أبوه بطلاقها، فاصنع، لم عرم علم حتى طفيا، في الدفارة وبدء وبدا من يوجها وبدائل الدفارة الدفارة

<sup>(</sup>۱۹) - التيام البعد الكياد (۲۰ / ۲۲) ، و التيهيد (۱۹۹۸ / ۱۹۹۶

 <sup>(2)</sup> معمر المدرج من فاني • (14/2)، والأستذكار • (٧ - ٤٥)

أَنْهَا كَانَتُ النَّقَانِ عَمَرُ بِنَ الْخَطَابِ الْيَ الْمَشَجِدِ فَيَشَكَفُ، فَتُقُولُ: وَاللَّهِ لِأَفْرُاحِلِ، اللَّهِ أَنْ لَلْفَغْنِي عَلَا لِشَغْهَا،

النقطاب أحو عمر ـ رضي الله عنه ـ على ما قبل، فاستشهد، فنزوجها عمر ـ رضي الله عمال فاستشهد، لم تزوجها الزبير، فاستشهد، يقال: فحطيها علي، معالمات: إلى لأضل بلك عن الفنل.

(أنها كانت تستأذن) روجها (عمر بن العطاب) في الغروج اللي المسجد فيسكت) لأنه رصي الله هذه الذن يكره خروجها بكن لا بمنع المحليات أو للشرف فإله ذكو الدفافظ في الإصابة أن عمراء رضي الله عنه دائما خطبها شوصت عليه أن لا بصوبها ولا بمعها من الحق، ولا من الصلاء في المسجد النبوي، ثم شرطت ذلك على الزير فتحيل عليها بأن فمن لها لها خرجت نصلاة العشاء فلما مرت به فاوت على عجيزتها فلما رجعت قالت. إن لله فلم الناس فلم تخرج دعد، انهى.

(فتقول: والله لأحرجن) بالنون الثقبلة فإلا فن تمنعهي) من الحروج وقعفها بارضي الله عنها بارضيت معدم المخروج لكن نويد أن يكون لها أحرامية المحروم.

فلت: وقولها بالحنف لعنه مرتب على الإلكار عنيها، فقد أحرج البيهةي عن الديارة عنيها، فقد أحرج البيهةي عن الديارة العمر تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماحة فقبل الها الم مخرجين وقد العاميل أن عمران إلى الله عنه لا يكره ذلك ويعارا اقالت: عما سنعه أن بنهائي، قال: بلنعه قول رسول الله يُعَلِّف الا لمنعوا إماء الله مساحد الله رواه البحاري<sup>(1)</sup> في الصحيح الفلاد بسعها) عمران رصي الله عنه لما نقده.

قال الباجي(\*\*). استنذان عسر درضي الله عنه د من انخروج دليل على

<sup>(</sup>۱) أخرجه إخاري (۱۹۰۱).

<sup>(</sup>nst /1) space (n)

۱۸۵/۵۵۵ ما وحقیقی عن بالت، من بالین بن معید، فی مدرد بند فیاد برخبر، فر حدیثه (زخ اللین برد آلها قالت الز الرد رسود الله الاد الاد المحدث الله باد المساحد، کما معه نیاه بی الوانی،

أنها كانت تعتبد أن له الدينج، ولولا هلك لم يكن لاستدانه وجهًا، وكان عمر بن البقاطات . وهي الله عام وسكت شد وود في فقاد من الأمراء وكان يكر، حراجها لما كان طبع عليه من الفرق، ويحتمل لذيكون المشائها لمعلى الإهلام لحراجها لنلا لكون له (بها حاجة، فإنا سكت علمان لعلم السلب الدائع لها من الحروح، وتذلك كانت عول، والله لاحرجن إلا أن لملحني، النهى.

\$19.5 المثالث، من يحيى من سعيد) الانصاري (عن عموة) منح مسكود البنت عبد الرحمن) الانصارية (عن عائشة) أم المؤمنين (أوح الدي بالله) قالت عبد الوحمن) الانصارية (عن عائشة) أم المؤمنين (أوح الدي الله) قالت أو أوراه رسول الله الله أحدث النساما بعده من الطيب والنجاح إلى الدياكيو، وإبما كان السباء عن زمنه عالم الديلام رحرح، في المدوط والأكسية وحدملاه، والملاحل على أدام إلى (المسحد) بالإفراد في المسلح الهدف، والمحين في النسخ الهمين، وجعلهما أو يترب المسلم، وحعلهما أو يترب المعلمة منافقة المعلمة التأليث العالمية على بناء المحمول، وفي السلح المعلمة التأليث العالمية التأليث العالمية التأليث العالمية المحمولة المحمولة المناهة المحمولة المحمولة

فان الربطاي "" منسم العيم وكسر النون ويتم العين، لم ها، صمير عائد إلى المستحد، وهي رواية العامع بالفتال المرفوع و الخروج، وأمط ألى واود كما بالعان (نساء بني إنم ليل) وهو الفوت أن إسحاق طلب السلام

 $C(M) \leq_{\mathcal{A}} 2(M) + 2 \leq C(1)$ 

الَّذَانُ يُخْمِنُ أَنِ شَجِبِ، وَقُلْتُ لَعَمَرُهُ ۚ أَوَ لَهَٰتِعَ بِشَاءُ نَتَنِي السَّوَائِيلُ. النشاجية؟ والتَّذِر أَنْنَ .

أخرجه السخدريّ في: ٦٠ ـ كتاب الأذان. ١٦٣ ـ باب انتظار الناس قيام الإمام العالم.

ومسلم في: \$ ـ كتاب الهيلاة، ٣٠ ـ ناب مروج النسباء إلى البسباسة. حايث ١٩٤٤.

(قال يحين بن سعيد) الراوي: (قفلت العمرة: أو) بفتح الهمزة والواو استع) سناء المجهول انساء بني إسرائيل المسجد) وهي النسخ العصوبة ورواية الزرقاني بالحمم (قالت. نعم) منعل منها بعد الإباحة.

فان الحافظ<sup>641</sup> بحسل أن عمرة تلقت ذلك عن عائشة ـ وضي الله عنها ـ: وتحتمل عن غيرها، وقد ثبت فلك من حدث عبوة عن عائشه فالت: كن نساء بني إسرائيل يتخفذ أرجلاً من عليب يتشوس ننوجان في المساحد، فحرم الله عليهن المساجد، أحرجه حيد الرزاق بمنه صحيح، وهذا وإن كان موقوفاً فحكمه الرفع، لأله لا يقال بالرأي، وروى أيضاً عبد الرزاق نحوه عن ابن منهود.

فلت: ومسالك الأنبة في ولك "ما في انبل المأرب للحناية ويكره الحسناء حضورها مع الرجال، ويباح لعبرها حضور الحماعة، وفي الشرح الكبيرة "اللمائكية وجاز حروح متحالة لا إرب للرحال فلها طالباً تعيد راسلة، فالفرض أولى، وحاز حروج شابة لصلاة الجماعة شرط عنم الطلب والزينة، وأن لا تكون محشية العننة، وأن يخرج في حشن نبايها، وأن لا ناخم الرحال، وأن تكون الطريق شونة من ترقع البلسدة وإلا حوم.

<sup>(</sup>۱) افتح افاريء (۲) (۳۵)

 <sup>(2)</sup> مطر حدة المسألة في السعلي مع الشرح الكاسرة (٢٠٣/٢ - ٢٠٣)، والمغلي المحدودة (١/٢٠٥٠)، واقتح القليم (١/٤٤٥)، يقاليز المحدرة (١/٥٢٤).

 $f(\mathbf{r}(\mathbf{r}(\mathbf{r})), \mathbf{r}(\mathbf{r}))$ 

قال النسوقي: قوته: حاز خروح متجالة أي جوازاً مرحوحاً بمعنى أنه خلاف الأونى، وقراء، شابة أي غير فارهة في فشباب والتحابة، أما القارهة فلا الخرح أصلاء وقول: تصلاه الجماعة أي غير الحمعة والعبد والاستسقاء لأنها مغلة الاردحام، وهي النوشيم! فلشافية: الحماعة في الصلاء سة ولو للنساء حماعة الرحان في المستجد أفصل عنها في غيره، وجماعة النساء والحنائي في البيت أفصل منها في المستجد، بل يكوه حضور الشواب دون المحاثر في المسجد، في جماعة ارحال.

وفي الهداية؛ من فروع الحنصية: ويكره لهن حصور الجيدعات بعني الشواب منهل قمة فيه من خوف الفئة، ولا يأس للمحوز أن تخرج في الفجرات والمهزب والمعناء، وهذا عند ابي حنيفة، وقال صاحباه، بحرجن في الصلوات كلها؛ لأنه لا فئة لقلة الرفية فيهن، قلا يكره، وله إن فرط الشين حامل فنقع الفئة، غير أن الفساق التسارهم في الظهر والعصر، والمجمعة، أما في الفجر والعشاء هم لاتمون، وفي المغرب بالطعام شعولون، تهي.

وفي الليرهائة. أفتى المشابخ المتأخرون بديعها أي العجور من حضور الصنوات كلها كالشابة ولا بعد في اختلاف الأحكاء باعتبار الحداث أحوال الساء، فألنوا بسع العجائر مطلقاً، كما منصب الشواب لجامع شبرع الفساد، النهى، وهكذا في العار المجتاوا، فالت: وحص الإمام لرضي الله عنه له الخروج بالليل ثما في عدة دوايات من الخصيص بالليل لا يخفى عنى من أه لغر على الروايات.

وفي المسلم أبي حيفة بسنده عن ابن عمر: أن النبي في وغص في المخروج لصلاة المعدوة والمبتداء للمساح، فقال وجوا: إذا وخامه المنافعة المحديث، والأصل فيه: أن النبي في أذن لهن في الخروج إلى المساجد، لكن أشار إلى النبية، والأمر بالحروج

يتبلاك أ<sup>191</sup>. وكففك التعبيد بالليل على رزاعه من روى الجانا استأذكم كالإنام بالليلية الوكفتك أشار إلى النوفي من الاحتلاط في قوله 1971 المحمر صعوف الرحان أبانها ومارها أسرها وخير صعوف السدر أخرها وشوها راتيدة.

والدائر العربي الله ويقلك للترب من المساد اللائي يشعل المائد ورسا أنسان العيادة أو المرسى الرة والحسح الحدد وتشاد قال التي يتها احداث المدراة في الدراة في الحديثيا أعسن من المدراة في الحديثيا أعسن من المدراة في المحدد في المدراة التي حديث في المدروة التي المدروة التي حديث في المدروة التي المدروة التي المدروة التي المدروة التي المدروة التي المدروة التي المدروة المدروة المدروة المدروة المدروة والمدروة والداروة في المدروة المدروة المدروة والمدروة والداروة هذا المدروة المدروة المدروة المدروة والداروة المدروة المدروة

وقد رزى في حليت الى حمر المتكور في الناساء الأسمعوا الله منافقة منافقة التاريخ في الناساء الأسمعوا الله في منافقة التاريخ التاريخ التي المنافقة التاريخ المنافقة النافقة النافقة

و مكنى العبدي عن الإسام ماتك . أن جديد لمن عبير في الأب وتعيد محمول على العجدي، وقال الدروي النمس للمرأة خير من بينها وإذ كانت عجول وقال إلى مدجود راسي وقد عدال المرأة سورة والقرم ما لكدار

والرا المنفية في عبر الباعثية لان النداء في الربعي الحقال السنهيدة (١٥٥ (١٥٧٥).

والأراح فيرضم الإحرفورة الماروعات

.....

ولى الله في قعر بنها، فإذا غرصت استشرفها النبطان، وكان الل عمر مارضي الله عنهما مقوم يحصب النساء يوم الجمعة يخرجها من المسجد وقال أبو عمرو الشيائي: سمعت ابن مسمود حلف، قبائغ في اليمين، ما صمت المرأة صلاة أحبُّ إلى الله نعاقى من صلاتها في بينها إلا في حجة أو عمرة إلا المرأة فلا بنست من البعرة، وكان يراهيم يعمع نساء الجمعة، وسئل المحسن البصري عن المرأة حلفت إن حرج روجها من السجن أن تصلي في كل مسجد للجمع عبه المسلاة بالبصرة ركمتين؟، فعال الحسن: تعملي في مسجد قومها؟ لأنها لا تطبق ذلك، لو أدركها حمواء رضى الله عنه ما لارجم رأسها، انتهى.

وفي اكتنف العمة الكان في برخص كسناه في ترك حصور المساجة ، ويفول: صلاتهن في بنوتهن خير لهن ، وإذا خرجن فليخرجن متلفعات، وكان يقول: أيما المرأة أصابت بمنوراً فلا تشهدن معنا الصلاة وكان يقول: الثانوا للنساء بالليل إلى المساجد، فكن لا يحضون المسجد إلا في صلاة المشاء والصبح، إلى أن توفي رسول الله فيح، وكانت عانت بارضي الله عبها بالقول: لو رأى في ما وأينا لمنعهن من المساجد، وكانت عمرة تروي ذلك عن عائشة، ثم تقول: وللغي أن رسول الله في معهن، النهي

# ١٥ ـ كتاب القرآن

## 11) بياب الأمر بالوضوء لمن مس القرآن

#### (1) الأمر بالوضوء فمن حسَّ المقرآن

أي أراد أن ي**ب** .

قال ابن قدمة في فالعني أن الا بيس المصحف إلا طاهر بيني طاهراً من الحدثين جميعاً، روي هذا هي ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ، والحس، وطاوس، وعطاء، والشعبي، والقاسم بن محمد، وهو قول مالك والشافعي، وأصحاب الرأي، ولا يعلم مخالفاً لهم إلا داود، فإنه أباح منه، واحتج بأذ النبي في كتاب في كتابه أية إلى قبصر، وأباح الحكم وحماد سه بظاهر الكف، لأن آلة العمر باطن اليد، فينصره، وأباح الحكم وحماد سه بظاهر الكف، لأن آلة العمر باطن اليد، فينصره، النهي إليه دون غيره، ولنا قوله تعلى الفوان إلا يشاهر وهو كتاب مشهور رواه أبو عبيد في الفسائل المغران و هو كتاب مشهور رواه أبو عبيد في الفسائل الفرآن، ورواه الأثرم، فأما الابة التي كتب به النبي في قامه فعمد مها المراسلة، والآبة في الرسالة أو كتاب فعه أو نحوه لا تميح منه، ولا يصير الكتاب بها مصحفاً، ولا تثبت له حرت، وإذا ثبت فذا قلا يجوز منه بشيء من جساء لأنه من حساء فأشه ينه، وقولهم: إن الصل إنها يختص باطن اليد لمن بصحيح، فإذ كل شيء لاقي شيء أنهى.

وقال ابن حرم: قراءة الفرآن والسحود فيمه وصلى المعسجف، وذكر لله تعالى جائز، كل ذلك يوضوه، وبلا وضوء وللجنب والحائض، وهو قول

RECEIPT (1)

<sup>(1)</sup> سوره الواقعة: الأية ٧٩.

۱۳۵۵ مان خ<mark>افشنى</mark> بالخريق خال جافك، خى خىد البك يىل التى تكو فى خرامة - سايد سايدسانسانسان سايدسانسانسانسان

ربعة راس المستب وابن جبيرة والل عاشل وقارة ويوباع الاحتفادة وأنه مثل المصابحة بال الإبار أثني أحفج بدائل لدايج اللحب بند فإنه لا تعبح مها الميءة لابها ما للوسلة داويا صميف لا تنشد بالدائما عل محبول، وأما أبن المعتب الميل.

ورد شاعه أملادة العدي مستوطاء فترجع إليه أن شد به ولا حاجة انا إلى الطويل عد إحدام الاسة الارتخاء وكفي تهم قدرة.

(1) والمالك عن عبد الله بن أبي مكرة أو المعبد أن عبير (بي حرو) الذكر أن المعبد أن عبير (بي حرو) الذكر أن المدود والله أوي المسائلة من المعابدة المعابدة والله أوي المسائلة من المعبدة المالة العبد المعبدة المسائلة أن المسائلة المسائلة

قامل ويقدم عن الل قدامة الله كذب مشهورة رواة أبو الادامي الصائل السادة والأكروة الدين في الصائل السادة والأكروة الدين عاداته بن الله بن أبي لكر عن ألياد الله بن ألي لكر عن ألياد كان في كياب السي الله العمرة من حرم أليا لا تعامل القرأة إلا عنى صيرة ثم أحرجه المشاد عن الزهري عن أبي تكر من محمد بن عمرة بن حدمة عن التياب الله تشب إلى الجمل الهمين

<sup>19 10</sup> July 20 1 1 (1)

area to a sociality of the

اً: في الكفتانية الثاني تنبيه وصوار النبه ال العديور بين حاود 10 لا. بديل الدين الا كاهراء

بكنات، فيم الفرائض والسنين والديات، وبعث بم مع عموم بن حزم، فلاكر الحديث، وفيم الا بمثل القرآن إلا هاهر

ويسط الكلام على طرق الحديث الزينعي في الصب الوايدات. وقال حديث الباب ومو عوله الا سمل القرائ إلا طاهر، ووي من حديث صدر بن حرما وما حديث الن حمر زمان حديث حكيم ما حرام، وما حديث العدات عنمان با أني العاص، ومن حديث لويان الما فتر طرقهم الرقدا صخع العلامة العميل الدا على أبي الواحر، أنه أشبه السوائر للعلي المال له بالتبول، وقال معنوب بن سقيات لا أعمر لتايا أصح من هذا الكتاب، قد اصحاب رسول الله يحق، والماجين برجمون إليه، وتدمون وأيهيه وقال المحاكم، قد شهد عبر من عبد الموس والوهري الهذا الكتاب بالصحاء على من الموس والوهري الهذا الكتاب بالصحاء على المالية المرابل الهارية المالية الكتاب بالصحاء على الموس والوهري الهذا الكتاب بالصحاء على النائرة المالية الكتاب المصحاء على النائرة المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية المالية الكتاب المحاطة على المالية المالية المالية المالية المالية المحاطة المالية الكتاب المالية الما

قال الداخي أن هذا أصل في كتابة العلم وتحصيته في الكساد ولي صححه الروية على وحد فيناؤلك الأدارية ددمه إيد وأمره بالعمل مدا فيد الغمري بن حودا بن زيد بن لويان الأنصاري، أول مشاهده الحدق، واستعمله المسي وفي منذ عمر، ويقال، يعد المسير، قال الحافظا عمر أنسه بالصواب، وقال الورقائي، الأول وهم 100 يسل القرائة أحد (10) وهو (طاهرا أي مترسى، وهذ كتاب طائل دكره الدولة والدولة والدولة والمواب المبشرة

أقال الزرقاني على اقتنواهيك وهلد بيجتك ينبير لله الرحس الوجيم

CANAGE OF

<sup>(10) -</sup> الشيخي (10) (10)

فان والله : ولا يكون أولاً المُشاهف بعلاقته، ولا غلم وطائف إلا وقو ظاهر .........

من محمد البي إلى شرحبيل بن عبد كلال والحارث بن هبد كلال وتعبم من عجد كلال، قبل دي رعب و صدائر، وهندان، أما بعد، فذكر الحديث بعوال، انتهى، هكذا عن اشرع السواهب ولم يذكر الحديث، نحم ذكره الحاكم عي المستدرك، مقصالاً، وفي السبح الأعشى، بعد السبحة، هما بيال من ها رسوله، ﴿كَالَهُمُ الْإِنْ مُقْوَلًا لَقُولًا لِلْقُولُ الْعَلَى السبحة، هما بيال من ها تعمرو بن حرم، حيل بعثه إلى بيس، أمره بنقوى الله في أمره كله، فإن اقه عم الفيل البحل، أمره بنقوى الله في أمره كله، فإن اقه عم يبشر الناس الخبر، وبالمرهب له ويعلم الناس الفراك وبفقههم فيه، وينهن الناس، فلا يبش المرأد السال إلا مره طاهر، ويحر الناس الذي لهم واقالي عليهم ويلي للناس عي الحق والتقل عليهم في الطلو، فإن الله كره المنام والهي عليه وللذي الما والهي عليه وللذي المراد وبعده وبعده وبعده وبعده عن الناس بالحدة وبعده، وبنقر على الناس وعمله، إلى أخر الما فإنه

قال الحافظ: أحوجه أبو داود، والنسائي، والن حيال، واللماومي، وغير وقعد، فلت: وأبو داود في اللمواسين؟ والبيهةي، وابه أمور كابوه من الموكاة والعبات رغير ذلك.

(قال بحبى) الراوي: (قال) الإمام (مالك) ولا يحمل المصحف أحد بعلاقته) يكس المبر المهدلة، حمالته التي يحمل بها، وفي المجمع الحمد عربية بها يحسل المهدلة وسادة إلا وهو طاهر) قال الساحي أأن وبه قال الشافعي، وقال أبو حنيفة: لا بأس أن يعمله بعلاقته ويحمله على وسادة، النبي.

<sup>(</sup>METAL) (N)

ولان حمار فَنَعَا بَاعِمَلُقُ فِي حَبِيمِنَا أَخَلُوا لَكُوهُ فَلِكِهُ الآنَ بَافُونَ فِي الروز الذي الحداد في: الانتقل المالد الرفاعة الوفكي أمارات بالادار عبل يحمله وهو فير طاعاً والوفرة فيان الخطسة لذ.

رفان ابن قدامة في السعبي " ، ويجوز حمله بعلائده وهذا قول أبي حيفة، وروي دلك عن الحس، دعظه، وظاوس، والسعبي، والعاسم، رأبي واكل، والمحكم، وحملت، وسع منه الأراعي ومالت والشافعي، التهي لم يق العصف رحهه.

مقائدة (قال مالمك وتو حاز طلك) أي الحسل بالعنائة الحسن أي الجاؤ حسله نامي أخبيه) حاج حالت وهي السبخ الدهارية، والرزفاني الديلماء قال الرقائي أنه هو حلمه الذي يحداً فيه مع أنه لا يحول الانقياس عايه مامه المعلافة والوسادة وذلا قاري يبهما (ولم تكره فلك لان) لكنه الثلاء وحنه النول أي لأحل لا يعلي يبدك علم الكرافة أن الكول في على الإهرام، أو طاله على المثلة بالمناف الطفي يحمله شيء بلديل اللابل الرسح إنه المسلحت أو أنو كان كمفت لحارب والكاما عليمتين الانتفاء المعلول بالثقاء العلم ولكي إنها كره ولك كوامة الدرية على ما قالة المزواني السن يحسله أي المستحت الرهو عبر فقهم إكراما للشوال وتعطيما له) يستوى في ذلك من في باليه دس وهي لا

رفى الاستوام<sup>ه الم</sup> قال مالك الا يحمد المصحف طير الطاهر الذي ليس طي وقموم لا طلى وما دة ولا معلاقات ولا ماس أن يحمد في التابوت، والقرارة <sup>(3)</sup>، والنجرج ونجو اللك من موا ملى وصواء، وكافك استيارتي

<sup>(</sup>۱۲۰۴) استوداه ۱۲۰۴

<sup>(</sup>۲) - دائيج الروفاني ( ۱۵) (۱).

<sup>0.922 (0)</sup> 

 <sup>(4.1)</sup> مكاذا في الأصل المائطان العرارف فها في المدارنة («الاستطار» (4.1)) والعائرة معوانو المن طمن التاة في السائل العرساء المادة (عار)

# قَالَ يَخْبَلُ: قَالَ مِثْلُكُ، أَخْسُنُ مَا سَمِعْتُ فِي هَذَهِ الآية. ....

والصرائي لا يأس أن يحملاه في الدبوب والعرارة والخرج، قلت لابن القاسم: أثراء إنما أراد بهذا أن الذي يحمل فمصحف على الوسادة، إنما أراد حملان المصحف، لا حملان ما سواء، والذي يحمله في الدبوت ونحو ذلك، إنما أراد به حملان ما سوى المصحف؛ لأن ذلك مما يكون فيه المتاع مع المصحف قال نعم، انهي.

وقال ابن فدامة "أن قال مالك: أحسن ما سبعت أنه لا يحمل المصحف بملاقية ولا في غلافة إلا وهو طاهر، وليس دلك لانه بدنسه، ولكن تعظيماً لتقرآن، واحتجوا بأنه مكلف محدث ناصد احمل المصحف، فلم يجر كما لو حمله مع منه، وبنا إنه غير ماسل له، فلم يعتقه كما لو حمله في رحمه، ولان النهى إنها يتناول المسر، والحمل ليس بسل، قلم يتناوله وقياسهم قامد، فإن العلمة في الأصل منه، وهو غير موسود في الفرع، والحمل لا أفر له، فلا يصع المتعليل به، وعلى هذا لو صمله يعلانه، أو يحائل بينه وبينه مما لا يتنعه في الميع جاز، في ذكرنا وعندهم لا يجوز، ووجه المذهبين ما تقلم، انتهى.

فلت: وأخرع ابن أبي شبية في المصنف عن مغيرة قال: كان أو والتي يرسل خاصه، وهي حانص، إلى أبي وزبن، متأنيه بالمصحف من عنده فنصبك بعلاقته، وعن العصن قال: لا بأس أن بتناول الرجل المصحف إذا كان في إعاله، أو في علاقته، وعن القاسم، يعني الأعرج، قال، وأبت سعيد من جبير قوأ في السصحف، ثم باول غلاماً له محوصياً بعلاقته، وعن علما، قال لا بأس أن تأخذ الماتض بعلاقة المصحف، قلت: أثر أبي وزين علما، والنابي علمان على الناب حجر والمبي

(قال ينعين) الراوي: (قال) الإمام (مالك) . رضي الله عنه .) (أحسن ما سمعت) من المشايخ (في) تقسير (هذه الآية) التي في سورة الواقعة، وهي

<sup>(</sup>۱) - «السعنى: (۲۰۴/۱)

25 مُشَلِّمَةُ وَلَمُ الطِّمَلِيْقِينَ فِي فَعَلَى بِلَنْهِ هِلَى المُعَلِّقِ فَعَلَمُ النَّهِي فِي عَلَمُونَ - وأن ما حوالُ النَّامَ ( مورا و " ما الراء الراف ليكي الكُولُ وَلِيُّ فَمَا هُمُ فَكُلُ وَاللَّهِ) والطُّمَا لَكُونُهُ الوَالِمَ النَّظِيمِ لِمُطَلِّمُ وَإِنَّ النِّهِ اللهِ اللَّهِ كُولِ بِرَوْ وَهَإِلَى الْ

فوت تعالى الدقيم مدائلة إنها مشطية فا إنهاء النهاء وفي النسخ المصوبة الإنها هي أي الأية المدائلونة في الدوادة البسالة هذه الأبقاء الأنهة دائلي وي! . ورة أسمال وتولى) وهي القول الله تبارك وتعالى الكان أي لا تلمن مثل ذلك (إنهاء أي السورة أو الاباد، (سكرة أي علمة المحمد، العمل شاء دكرة) أي حفظ ذلك فاتحظ من ونابت الصحير في الإنهاء والمكيرة في اذكرة حجلة كنب التفاصير

اني صحف) خبر نان مكرمة؛ صد لله امرفوطة) في السماء (مطهرة) أي موهه عن من الشباطين، اباددي سفرة؛ جمع مادر، ككنية جمع كانت لفط ومعنى، وأصل انسفر الكشف، ويثال للكانت: الساهر، الأنه الذي يوصيعه ومكنه والمحلى بالدي كتبة بسلمونها من اللوح السجموم (كرام؛ على ريهم الروة؛ جمع عار أي مطبعي لله تعالى

قال الباحي (1) قعب مائت رخي الهاعد في تعليم الما أولاً بالكلة الله المسلم (1) السلاكة الله المسلم (1) السلاكة الله الله الما أحسن ما مسلم في هذه الالله وقد دهب حماعة من المطهرون، وقال إلى هذا أحسن ما مسلم في هذه الالله وقد دهب حماعة من المعطرون، وقال أن معنى الابة للهي تلكنات المكتبون المعطاحات التي بأيدي عبر طهارة، وقالوا: إن المراه بالكنات المكتبون المعطاحات التي بأيدي طناس، وقولة على المحاء الا يصلم، وأن كان أفظه الله الخراء فإن معاء ادبي، الأن خبر الهادي تعالى لا يكون بخلاف مجرد، وتحل ترى الموم من يعشه غير طاهر، فتي المسلم، من مين طاهر، فتي غير طهارة

<sup>(</sup>١١) - فالمطلق: (١١/ ٢٤٣)

ولكن يصح أن يدخنه في الباب لمعيين.

أحدهما: أنه أدخل هو في أول الباب ما يصحح هو الاحتجاج به على الأمر بالوضوء لمن مثل القرال، وأدخل في آخر الماب ما يحتج به الناس في ذكك وليس عنده يحجة، فأنى به وبيّن وجه ضعف الاحتجاج به: وهذا ما يقمله أهل الدين والانصاف.

والوجه فالني أنه يحتمل أن يكون مالك رضي أنه فنه أدخته أيضاً على وجه الاحتجاج في وجوب الوضوء لمس المصحف، وذلك أن الباري تعالى وصف الفرآن بأنه كريم، وأنه في الكتاب المكبون الذي لا يعشه إلا المعهوران، فوصفه بهذا نعظيماً له، والقرآن المكنون في اللوح المحفوظ هو المكنوب في المصاحب، فوجب أن تمتثل في ذلك ما وصف أنه تعالى به الفرآذ، انتهى

قلت: وقد علمت بما تقدم أن فلمشايخ في تفسير الآبة الأولى فولين. قال الرازي. إن حمل اللفظ على حقيقة الخبر، فالأول أن يكون العراد القرآن الذي عند الله تعالى، والمطهرون الملائكة، وإن حمل على النهي وإن كان في صورة الخبر كان عموماً فينا وهذا أولى، لما روي عن المنبي في أخبار منظاهراً أن كتب فعمرو بن حزم: الا يمس الفرآن إلا طاهرا، فوجب أن يكون نهيه ذلك بالآيه، إذ فيها احتمال له، التهى. وقد أحرج السيوطي في الفرار في كلا القران.

 <sup>(1)</sup> قبال ابن هيد البير وكتاب عمرو بن حزم هذا قد نلفاه العلماء بالقبول والعمل، وهو عمدهم أشهر وأفهر من الإسناد الواحد العنصل. الاستدكار ( ١٠/٨).

### (٢) باب الرحصة في فراءة الفرآن على غير وضوء

## (٢) الرخصة في قراءة الفران على غير وصوء

اعلم أنه الوب من اداب التلاوة. وحكى صاحب الإحيام الله على على درصي الله عنه ... من قرأ الفرآن وهو قائم هي الصلاة كان له يكن حرف مائه حسنة، ومن قرأه وهو حالس في الصلاة، فله يكل حرف خيسون حسنة، ومن قرأه في فير الصلاة وهو على وصوه هخسس وعشرود حسنه، ومن درأه على غير وضوء فعشر حسنات، وما كان من القيام بالليل فهو أقصل الأنه أترغ للفنات. وفي الدرج الإحيامال أخرجه الدلمي من حديث أنس مرقوعاً، وفيه: من ترأ قاعداً، كان له يكل حرف خمسون حسنة، ومن قرأ في غير صلاة كان له يكل حرف عشر حسنات، اشهى، لكن مع فلك ذهب الحمهور إلى حوز اللوء مداأ.

قال الباحي<sup>(11</sup>): أما التحلت الأصغر فإنه لا يمنع القراءة للكررة، ولا حلاف في ذلك تعلمه، التهلي، وكنا حكى عليه الإجماع غير واحد من المشابع، لكن الصواب أن فيه خلافاً ليعض السلف، قال الروفاني<sup>(11)</sup>: لا خلاف في ذلك بن العلما، إلا من شاً منهم معن هو محجوج بهم.

قال ابن رشا<sup>دة)</sup>: ذهب الجمهور إلى أنه يجوز نمير متوضئ أنا يقرآ القرآن، ويذكر الله عراوجل، وقال قوم: لا يجوز ذلك له إلا أن يتوضأ، وسبب الحلاف حديثان متعارضان ثابتان، أحدهما: حديث أبي حهير في رد السلام بعد التيمم، والحقيث القائي؛ حديث على بارضي الله عنمان الأن

<sup>(</sup>١١ - الحاء علوم المين» (١/ ٢٧٥)

<sup>(</sup>t) والسنغ و ۱۵/ ۱۵ (c)

<sup>(</sup>۱۳ - انتوح الورقاني) (۱۲) ۸)

<sup>(3)</sup> النفر فهاية المحتهدة (37/11)

رسول الله تيمخ كنان لا ينحجب على قراءه النفرآن سيء إلا الجنابة؛ وقلمام التحميمور إلى أن التحديث الشالي ناسخ للأول، وصار من أوجب التوصوء للكو قد إلى ترجح الحديث الأول، النهي،

قلت. نكن الروايات النالة على حوار الدكر محدثاً اكثر من أن تحصى. منها أحاديث الأدنية عبد توقاع والخروج من الحلاء، وعبد الوضوء، وإذا أرق من النبق، وفيه قراءه عشر ايات من أحر ال عمران. ولا حاجة إلى فكثير الدلائل عدد أحماع الأشد على ذلك.

١٩٥٩ - (مالك على ايوب) بن أبي تعيمة بغنج الفرقية وكسر الحيم. كيمان (المسخياني) بفتح السين المهملة وسكون الشاء المعجمة. (عن محمد بن سيرين) الألصاري (آن عمر بن المخطاب كان في قوم وهم يقرؤون القرآن) فيه دنيل على جوز الاجتماع تغراءة العراد على معنى الشرس ته، والتعليم والمداكرة، وسئل مالك رضي الله عنه دعن قرّه مصر القبن بحتمع الناس يفيهم، فكان رجل منهم يقرأ عن النفر يعتج عبيم، إنه حسن لا بأس به دوقال مرة: إنه كرمه وعاله، وقال يقوأ فا وبقرأ دا، قال الله تعالى: فَرَوَّهُا فَيَعة الشَّرُونُ المُستَلِيقة في واحداً واحداً ويستنبت من يقرأ عليه أو بقرؤون واحداً واحداً واحداً ويستنبت من يقرأ عليه المناس في المواحدة على رجل واحده لم أو به بأسأب وأب أن يجتمعوا الفراءة بالإدارة، فكرمه مائك، وقال . تو يكن هذا من عمل الناس،

رأما القوم يحتمعون في المسجد أو غيره فيمرأ لهم الرحل الحسن

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف الاية ١٠٤.

وبالمعبا لعاجمه المؤازهم فقوابص أنقاف أطاف درجل أأراء والرا

الطيبوب وإليه منهيوج الفاله مبانت والأن قراءة القرائر مسروعة عابي وحه فتعتدف والانفراد بذلك أونول والمعا لفصاد بهيعا عمرت وجوء الباسء وألاكل بالحاجمة وقيه بالراج من الصلوان إله، وهذه صله ينصه أن سوء عنه الفران، فأنه الناجي أأنَّا

وعي الأفراء المنتسفة على الصية ( الكرة للقدو أن بدوءة الغراب حملة المغلبية تاكا الاستماع والإنصات. وقبل الانتأم أناء أنتهي، كذا في لطعطاري على المرافي عن فروع العملية الصفياء عمر الرضي الله عندنا والحاجب فال سناجيء كمنابة من السول والعائط اللوارجوا عسر لرهو يقاأ الشاب رحيل فيا يساعه حدثه على الفراءة المغانه لدارجل فان الباحي العوا التواديد الحنقي الإشراء أمليح دان قوم ما لمعة الكلاك النهير

وفي اللانسة بال التحقي بقنع المهملة والنون للسة إلى إنني حواقه وافاء فيام أكناهم نون البهادته وكالوا قداسعوا مسافعة الكلذات المراسلموا ومن التي بالدرد القال اللوا قائلي "أن أموا أحل من بني حقيقه قائد التي بتستيدة، بنو تاب وأحدي ونقال أأبه الذي قتر أربدان الحضاب، ونعا فان عمرات إصي المه عدما وسنتلظفه وقبل الامابو مرع الحنفيء وأسي هلك أمردك لانا مسر الرشني فلفاحته أأولي أبا مربو يعلف ولايتهم فللماك حيد البرء النهبي، فلمدلا توابة حمد الرضاني القدعاء الزاه العصر ولابعد الابتصلي قنوله فدللاً كريلا سي المخطاء مدأو فاللائها الكلام في فاحترات كمنا لا رحمي صلى من طابع مبير التحلقاء الراشدين بارضي اللم عنهم أحمعن با

فان الحافظ في كان الالام مقائدًا في القدم السال. أنه مربع الحلفي

والأراء المنطى المترافقة

و 19 اعتبر م الزرق مي و 19/4)

<sup>-11 (27) (7)</sup> 

مَا أَمِي الْمُؤْمِنِينَ، انْقُراً الْقُرَّانُ وَلَيْبَتَ عَلَى وَضُومَ؟ فِقَالَ لَهُ عَمَرَ: مِنْ أَفَعَكُ مِهْدَا؟ أَضْلَعَتْ؟.

انبعامي ذكره الدولاني في المصحابة؛ وقال: اسمه إياس بن صبيح. وكان من أصحاب مسيلمة الكذاب فأسلم، وولي بعد ذلك قضاء البصرة وذكر عمر من شبكه أن فتح رامهرم كان على يديه وقال في الأسماء؛ إباس من صبح بن المسحري المحمور بحكن أبا مربم، قال ان سعد: كان من أصحاب سبيلمته فو تاب رحسن إسلامه، ووفي فضاء البصرة في زمان عمر، أخبرنا يويد بن مارود بسنده إلى أبي مربم الحنتي أن عمر مارضي الله عنه ماقرأ بعد العدت، فقال له أبو مربع؛ إنك خرجت من المخلاف الحابث إسناده صحيح، ورواء فقال له أبو مربع؛ إنك خرجت من المحلاف الحابث إسناده صحيح، ورواء البخاري في اتاريخه من طريق آخر عن هشام تحوه، وزعم العسكري أذا أمريم هذا غير أبي مربع الحتي، الذي فتي ويذ بن الخطاب، انتهى،

(يا أمير المؤمنيو أنفرة) بهمزة الاستقهام (الفرأن و) الحال أنك (لست على وضوعة) قال الباجي<sup>(1)</sup> يحتمل من جهة اللفظ الاستفهام ويحتمل الإنكار إلا أن حواب عمر ـ رضي الله عنه ـ يلل على أنه ـ رضي الله عنه ـ نلفى منه ذلك على وجه الإنكار . (فقال) له (عمر) ـ رضي الله عنه ـ: (من أفتاك بهلغة) أي عنم حوار الفرادة محلنا المعهوم من الإنكار المسيلمة) بهمزة الاستمهام، فإل الباجي: إلما أضاف عمر ـ رضي الله عنه ـ هما الفول إليه فما كان القائل به من فومه، وتبعده عن الصواب، النهى.

ومسيقمة بكسر اللام أحد الكذابين، اللئين وأى فيهما النبي يخط رؤياه الستيورة في السوارس، طاراء أحدهما هذاء والناني الأسود العسسي كان وتيس بني حتيمة، اسمه هارون بن حبيب وكنيته أبو ثمامة، ولقيم مسيلمة، فيح الحلقة وليم للصورة، سأل السي يجي الشركة معه أو الخلافة بعدم، ثم تبأ بعد

<sup>10)</sup> والعظيم (1/ ١٥).

## (٣) بات ما جاء في تحزيب الفرآن

وهابه يتقيره وتروح بسحاح المدعنة للبيوة، وجعل صدافها إسفاط صلاة الفحر والعشاء، ولما قتل مسلمة أحذها خالد من الوليد فاسلمت. وكان قتل الملعون في وقعة البعامة المسبورة في رمال الصديق الأكبراء، ضي الله عنه ـ وأرصاء، في وبيح الأول منة التي عشرة كما في الانحميس الآل وعبره.

### (٣) ما جاء في تحريب القرآن

النعزب بالنحاء السهيمة والبراى المعجمة، ما بجعله الرحو على نفسه من فراءة أو صلاة كالورد، وأصل العزب النوبة في ورود الساء. المعلم التعرب لبس في تحريب القرآن العديد عند الحمهور، لا هي اللغة ولا في الكثرة، لمع النعاهت ، مأمور في علمة أحاديث، فإلى المبي يخترا التعرفدوا القرآن، فواللذي بنده، فهو أشد نفصياً من الإبر في عقلها، وفإلى يختر، فاستذكروا القرال فإنه أشد تفصياً من الروايات الكثيرة، وإنه أشد تفصياً من الروايات الكثيرة، وقال النبي بختراء التراك الكثيرة، وقال النبي المبيد التهارة وهال الله عر السعاد في في المبيد ا

وأخرج أبو داود عن ابن الهاد فالى. سأنني طافع بن جبير، فقال لي: عي كم تقرأ الفرأن؟ فقلت. مما أخراب، فقال لي نافع. لا تقل. ما أخراب، فإن رسول الله ﷺ فال الفرأت حزاءً من الفرأن، حسبت أنه فكره عن المغيرة بن بعدة

. قال الناجي<sup>(41</sup>: يستحب لكل إنسال ملازمه ما موافق طبعه ويخف عليه.

<sup>(</sup>٥) النظر العاربع الخميس (٩/ ١٩٥٧).

<sup>(2)</sup> المحمع بحار الأوار: (١١/٢-٤).

<sup>(\*)</sup> منورة القمرة الأبة ١٧.

<sup>(</sup>a) المستقىء (٣٤٦/٦).

قال ابن قادسة أن يستحب أن يقرأ القرآن في كل مسعة أيام، ليكون له خدمة في كل مسعة أيام، ليكون له خدمة في كل أسبوع، قال عبد الله من أحمد؛ كان أبي يختم القرأن في البهار في كل مبعة، يقر أم يقال حبيل: كان أبه عبد الله يحتم من الحمعة إلى الجمعة، وذلك لما روي أن النبي يُلا قال لمعد أن من همرو، القرأ القرآل في مسع، ولا تزيدن على ذلك!، روء أبو داوة!!!

وعن أوس بن حليفة فلما ليسول الله يُنهُمُ الذه أنطأت عنا الديلة، فال الله طرء على حزيي من المراد فكرهت أنا أخرج حتى أنهه القال أوس: سألت أصحاب رسود الله يُنهُمُ كنف تُحرِّبُون الفرآن؟ قالوا اللات، وحسس، وسبح، ولسح، ورحلتي عشرة، وللات عشرة، وحرب استعصل وحامه رواد أيا داوة الله.

وبكره أن يؤخر حتمة الفرن أكثرًا من أربعين يوماً، لان النبي يؤيُّو سأله عبدُ أنه بن عمرو بارضي الله عبهما بد في كم بحثم الفران؟ قال: في أربعين يوماً. ثبر قال، في شهر، ثم قال: في عشرم، ثم قال: في حبس عشرة، ثبر هال عبي عشر، ثبر قال: في سبع، لم ينزل من سبع، أخرجه أبد دارد<sup>[21]</sup> وقال أحمد أكثر ما سمعت أن يختم القرآن في أربعين، ولأن فأخيره أكثر س باك يعشي إلى تسيان الفرآن، والمهاون بع، فكان ما فكونا أولى، وهذا إذا لم يكرا له عدر.

 <sup>(</sup>۱) الشعني (۱۱) (۱۱).

زم الأحاج أجاكاره (١٣٨٨).

<sup>(</sup>٣) أحرجه أبو داريا (١٧٣٥٣).

 <sup>(3)</sup> أحرجه أبو داود (١٥٣٤٠).

. .....

(۳) مات

واما مع العدر فواضع له، وإن قرأه في تلات فحسل ترواية حبد الله بن سيرو صد اللي داود الماقرة، في تلات، فإن قرأه في أقل من تلات، أقد روي عن أبي عبد الله أنه قال. أكره أن يترأ في أقل من تلات، وقلت لوراية عبد لله من عمور لا رضي الله عنهما لا عند أبي دود الا للغة من قرأه في أقل من تلات به وروي على أحمد أن دلك على معدر با وهو على حسب ما يلحد من التقاه و للوق، لأن عنهان لا رضي الله عنه لا فان للخنية في ليلة، وروي ذلك على حجاجة من الدلك با التهي.

وفي الاين المدَّوب!! تنسل القراءة في المصحف و تختم في اتل أسبوع. ولا بأس له كل للان وكره قرق أربعي. النهي

قال القاري (المحرى على طاهر الحديث حدامة من السنف، فكالها يختمون الغارة في تلاب ديده، وكرهوا الحديد في أقل من تلاب، ويد بأحديد الحرود بعقره إلى الاستهيام العدد ليس يحجه العلى ما هر الأصح عبد الأسوليين، فحديث جداعة في يوم وليلة، وأخورت مرسى، وأخورت بلاماء بخده في وقعه من لا يحسون كثرة، وراد أخرون على الثلاث، وخده جداعة مواة في كل شهرين، وأخورت في كل مشر، وأخورت في كل سيح، وخليه أكثر الصحابة وهيرهم ويسمى خدم الأحرابة وترتيبه مي الأصح الى الوارد في الأذر ما يوحده من قول مساود، إلى على الكرام التوجه المحدود المن على الكرام التوجه المحدود، إلى على الكرام التوجه المحدود التوليد الكرام التوجه المحدود المحدود الله الكرام التوجه المحدود المحدود التوليد الكرام التوجه المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود الكرام التوجه المحدود المح

قال النوري المحتر أن فلك بحلف للحلاف الأشجاجي، فمن قال بطهر له يدتيو الفكر اللصائف والمجارف، فلشقير على قدر بحصر كمال فهم ما يفرود. ومن اشتعل بشتر العلم وفضل الحصومات من مهماك المسلسرة

<sup>(</sup>١) الدوة الدينج (١) ١٠)

٣/٩٥٧ لـ **حكتفي** بخيل على مالك، عن داؤد إلى المخصين، عن الاعرج، عن عند الزخس ألى عبد أقارى، أن عبل أن المحقاب قال، من قاتة حراية من النيّر،

فليشجر على فدر لا يسمه من ذلك، ومن أنه يكن من هولان اللسنكثر ما الكله من قبر خراج إلى حد الهلان أو التبادعة، وهي سوعه الفواعة

قال الدووي: كان السبد الحلق الى كاتب الصوفي بحتم بالمهار أرساً، وبالميل أربعاء قال الداري: وبمكل حمله على المدئ نال الاسال رسط الرمان، وقد رزي حل الشيخ موسى السعراني من أصحاب السبح ألي مدين المغربي، المكان يحام في القرل والهار بالحين المن حالة، والمل عام ألم الما يعد تمان المحدر، وحدم في محافة الثان لحلت سماه لحص الاصحاب حرفا حوالًا، التهليد.

قدت هذا من انقراف، وما حكى من الأصوليين أن التغييرة لدن لحجة مسلم، لكن ليس هناك مهورة إلى منطوق بعدد جواز الاقل من للات بعد مسلم، لكن ليس هناك مهورة إلى منطوق بعدد جواز الاقل من للات بعد من نصول مائز هو ما تقله في كلام الله تعالى على الله ميان الحاليات أخرجه أبر هاره في الشرح الإحداء كانه حرب على عدد الآي، الاعادها سنة الاقا ومائد أبيا وست وللاتوذ الله أنك ملاحب القياما الوقد عبيات للك في كل حرب تواقع بنقراب، وقال الوائدة المسترقات المتحدثات بعلى أن يعاده في كل حرب السنة مرتبي إلى له عال العالم على الريادة، وقد رزى العبس بن رياد عن الإمام في حرب طوس على جرنها على النوال في كل منة مرتبي إعطاء المعدد الاله الإي عرض على جرنها المهاء الله الوائد على السنة المي قضل فيها مرتبل إعطاء المعدد الاله الوائد على حرب الإمام في السنة المي قضل فيها مرتبل إعطاء المعدد الاله الوائد عربي المينان الميان الميان في السنة المي قضل فيها مرتبل العدد الله الميان الميان في السنة المي قضل فيها مرتبل الميان الميان الميان الميان الميان في السنة المي قضل فيها مرتبل الميان الم

٣/٤٥٧ . (مالك عن داود بن الحصين) ممهملتين مصحرا (عن الأعرج) عبد الرحس بن عرض (حن عبد الرحس بن إلى الفاري) بند الرحس بن الفاري الفارد (أن عمر بن الخطاب) . رضي الله عنه ـ (قال من فاته حربه) أي وردد الذي يصاده من فيلاة أو قراءة وغيرضا (من الميل) للنوم أو

ينيا ۽ اڪلي ايريان (السمال)، ادلي هنڙي، (خوراء) قالدُ الو بعثه ۽ ادرُ القائم اندازيان

غياء فيم يرده في وغيل أم ثم يتمه وفقراه حين يرول الشمس إلى صلاة الظهراء

عال من عبد لبرال هذه وهيد من فارد لأن السحفوط من حديث الهي مساله عن المدينة المرافعة المرافعة المرافعة المرافعة المدافة المحد الفاري أن من فام عن حريه عفراً وعبائل عبلاً المحد الفاري أن من فام عن حريه عفراً وعالمي عبداً فعجر وصلاه الشهر الاب له كانها عرب من فلات المسلم عن المحد عن المحد عن المحد المرافعة عبد العقمة الولى المصاب من رواية عرب حدا من رواية المحد المرافعة المحد الما الفهرة الاناليات وقت صبر عدا لا يسلم المحرب وروايا المحدس الهاليات أو بعد الواليات وقت صبر عدا المحدد المحرب على حدا ويعوده الاناليات على حداد ويعوده الاناليات على حداد ويعوده الاناليات على حداد ويعوده الاناليات المحدد المحاد المحدد ال

وقد الجرجة مستواً مأصحات السنى، من طريق يوسى عن الن سهات المسدة عن صدر مرفوط (قلعة للم ينته أو) فأن الرازي (كانه) شدّ النون (أفركه) الى عن المودن، وهذا منت من الراوي، ولفظ مستود فقواه فلما بهن ملاك المنج وملاة القهر كلما له كالما فرأة من القال

 ال الفتري أن العالى معمل عشمات الآن ما فيق الطهر كانه من حمية تصل، ولذ يحور الطبرم بسة فيل الترزال، قال العاري، وعد أن الميدولية تصرم بنة على الرزال مثل تكويه من حمله البيل، يل لشع الله في اكتر أحزاء النهار، والدراء بنا فيل الزوال به هو الضحوة الكبري، فالوحم إذ يقال في

<sup>103</sup> may 194 July 186

<sup>(</sup>٥) من فيد التحديث المدينيون من مدين المحالية في المستج في الكاراة على

<sup>986 -</sup> أخرجة مسلو في صلاة المسلف بي (1945)، والسائل 175 -1750، والواراة في الصلاة (1979) سياس بالمالية المرسم والتي سجد (1979)

Pro Yorking State (C)

الحديث إشارة إلى قوته تعالى. ﴿وَمُرُ أَنْيَنَ مُعَلَىٰ أَلَيْنَ وَانْشَارُ عِلَيْهُ لِمَنْ أَرَادَ أَنَ يَفَكُرُ أَنْ أَلَهُ شُكُولُ ۞﴾.

قال القاضى: أي فوي خلفة يخلف كن منهما الأحر يقوم معامد فيما ينبغي أن يعمل فيه من فانه ورده في أحدهما تداوكه في الآخر، وهو مقول عن كثير من أنسلف، كابن عباس، وقتادة، والحمس وسليمان كما ذكر، تسبوطي في الفدر، وأخرج عن الحمن أنه قال: من عجر بالليل كان له في أول النهار مستعب، ومن عجر بالنهار كان له في أول الليل مستعب، فعنفه المقول الأبة النهار بالكمال إشارة إلى السيادرة يقضاه الفوات، فإن في التأخير أفات، أو الأن وقت الفصاء أولى بالقصاء، أو الأن ما قارب الشيء يعطى حكمه، ولا منع من الجمع، الاجتماع الحكم، فإن قائله على أحطى حوامع الكمر، انهى.

قال الباجي<sup>(١)</sup>: قال مالك فيمن فانه حزيه من الميل فلكره بطلوع الفجر: يصلبه فيما بينه وصلاة النفهر، لأنه أفريت وفت يمكنه فعله فيه والإنبان به، النهى

وظاهر كلام ابن العربي والطحاوي أنهما المملاء على صلاة اللبل عاصة، ويُشكن على الحليث ما روي عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ مرفوعاً، الحرجة أبو دارد وغيره: ما من المريء تكون له صلاة بليل بغله عليها نوم. ولا كتب له اجر صلاته، وكان نومه عليه صدقة، وجمع بيسهما ابن العربي بأن حنيث عائشة ـ رضي عناصها بعد حليث عمر ـ رضي الله عه ـ ضرورة الأن فقيل الله عز وجل لا يفسخ، قلت. أو بقال. إن حديث عمر ـ رضي الله عنه ـ فمن فاته فمن ذنه مدون على الأداء.

<sup>(</sup>۱) - (المتعي (۱/۱۱ ۲۲).

الإدارة في وحفظتني من مائد، من يجري بن محدد أله بالدر أيض الإدارة الإدارة

المائدة على المائدة عام ينجيني من منعيد) الأنصاري (اله قال الحدث المائدة) من المحدد من ينجيني من حيار) المنح المهدئة وقدد الموحدة الى منظد الأنصاري، والمحدد من ينجيني (وحلا) لمائد على المدرية، ودعة محدد) من ينجيني (وحلا) لمائدة على المده فضال: الخورية ينصبه الاحراء فالملاي) وفي أنسنج المنصرية، أما المفال بناعظ الاستنجام المستعدد من سيئت) في كم يقرأ القرآل، المقال الدخل: أخرتي إلى مه أبي زيد بن قامت! الانصاري حد تُقاب الوحي القال، أبي له أبي زيد بارضي الله عند ما الكيب بولي في قراءة القرال في مسع عشال بناها من المعال، عدد الدام عدد الدام عدورة المؤرّد في مسع عشال، المؤرّد في مسع عشال، المؤرّد في مسع عدد الدام عدد الدام عدد المعارد، المؤرّد في مسع والا بناها عدد الدام عدد المعارد المؤرّد في مسع ولا المؤرّد في مسع ولا المؤرّد في مسع ولا المؤرّد في مسع ولا المؤرّد على قليدًا.

لموزاد ربيد في المحوات عمل مطال المماليل بما فيه لبدا الأولوية والأفضلية منا تقديم، فقات الولال أقراء في لمنت النهم التي في حمدة عشو يوما التي عشرين! يوما فكفة في المسخ الهدية للفظاء مسرير، وفي المسح المصرة للقط عشر، قال الن عد المرا<sup>17</sup> كما رواه يحيى وأطاه وهم الروية الن وقب وابن لكير وابن القاملة، الآن أقرأه في عشرين أو لعلف شهر أحد إلى وكذا رواه شعة، التهيء

قلت؛ تعلم بنائك أنَّ الصوات في رواية يجيى لنظ اعتبر الله في النسخ المصرية، لكن التقيما في قلت النسخ الهنعية لفراش لا تحقي، فأحث إلى الي

<sup>(475.74) (82</sup>m28) Arc (10

وَسَنَبِي، لَمْ ذَاكِ؟ قَالَ: فَإِنِّي أَسْأَلُكَ. قَالَ رَيْدُ: لِكُيِّ أَنْذَبُرَهُ وَأَقِفَ عَلَيْهِ.

من الشراءة في سبعة أيام (وسلني) عصيفة الأمر (لم فلك؟! وفي المصرية: لم ذاك، يعني لم تحب القراءة في مصف انشهر أو عشرين أكان من القراءة في سبع؟ (قال) أمي. (فإتمي أسألك) لم ذلك (قال زبد: لكي لنديره) أي معنى الشرآن (وأقف عليه) وقال عزّ اسعه: ﴿يُنَفَّقُ البَيْدِهُ \*\*، وقال تعالى: ﴿وَرَيْدٍ الْقُرَالَ رَبِّهُ ﴿\*\*\*، وقال تعالى: ﴿يُنَفِّرُ عُلَ النَّابِ فَل تُكْبِهُ ﴾\*\*،

وهال حسرة الابن عباس إلى سريع العراءة إلى أقرأ العراق في ثلات، قال: الآن أقرأ سورة البقرة في لينة أنديّرها وأرتلها (الله الله بلق من أنا أقرأ القرآن كله حدراً كما نقول. وإن تنك لا بد فاهلاً فاقرأ به تسميمه أذلك، ويفهمه قبيه، ومثل مجاهد عن وجلين، قرأ أحدهما القرة، وقرأ الأحر البقرة وآل عمر فيه فكان وكرمهما وسجودهما وجلوسهما سواد، أبها أفضل، قال: الذي قرأ التقرة، ثم قرأ فأرق الأرقة إلقرالًا على ألكن على شكوله.

قال الساجي: قد تكلم الناس في الترتيل والهر". فذهب الجمهور إلى تفضيل الترتيل، قال الله نبارك وبعائي: ﴿ وَإِنْ الْمَرْانَ أَرْبَاكُ أَرْبَاكُ وَكَانَت قراءة النبي وَهُمُّ موسوفة بذلك، قالت عائشة: وكان بقراً بسورة فيرتُلها حتى تكون أطرل من أطول منها، وهو السروي عن أكثر الصحابة، وسئل مالك عن انهة في القرآن، فقال: من الناس من إذا شَدُّ كان أخف عليه وإذا رئل أحظاً، ومن الناس من لا يعلى يهذُ، والناس في ذلك على ما يخف عليهم ودلك و سع،

<sup>(</sup>١) مرزد من الأبة ١٤٠٠

<sup>(\*)</sup> سورة العزمل: الآبة 4.

<sup>(17)</sup> سوره الإسران: لأبة ١٩٠٦.

<sup>(15)</sup> العكانا في تخدج الهوله فنهم (٣/ ١٠)، وفي ١٩٠ منظكاره (٨٥/ ١٥): أَفْيَوْهَا وَأُوسُهِ،

١٨١ - مكنه من المستفي: (٣٤٩٤)، والظاهر الهدُّ كما في الاستفكارة

### (11 باب

### (٤) مات ما جاء في القران

1864 قال **حدّثشی** باقلی حلّ مالید، عل این شیاب، عن ماءِه من الوَّلِيمِ ، من على اللَّاحِلْمِي من عن اللَّهُمَا بَيَّ ؛ ...........

فال القاضي الو الوفيد: ومعنى ذلك صدى، أنه يستحب لكن إلساد ملازمة ما يوافق طبعت ويخفف عليت قريما لكلفاء منايخالات طيموه ولتبلأ حلبه ويقطعه ذلك حل القراءة والإكاار صهاله وكبس هذا معد بحالف ما قدماه مي للمصبل النزليل الدر يستوي في حاله الأمران وأها أعلم العد

وقال السيوطي في الإنقان؟<sup>(١)</sup> القوامة تلات كيميات و **إحداده**ا: اللحنس وعواهدهان حدة وورس ولللتيف الحدود وهواهدها الهراكنيم وأبي جعدان ومن فصر الممعصة كأسي مسرة ويعفوت والثالثة. التدبيرة وهو التوسط يبغ المعقاميداء وهواءملتي وزداعين أكتاب الأنمة عمير افلأ المنتفصو مالما يسلماهمه الإنساز، وهو مدهب سانو الفراء، وهو السحنار عند انتز أعا الأداب

### (٤) ما جاء في افقرأن

حرا كيميه لباولة وللعاهدة وغما فأتمك

١٤٥٩ تا (مالك من ابن شهاب) الرهري، هما هو الصواب، ورواه يحمى بن بكتبر، عن مالت فقال: عن هشام وهو وهمو، قاله العبيلي أنَّا وعن عووة من الرَّبُسُو عن عنه الرَّحْمَسُ من عندًا بالنَّمُونِينَ ما \* إصافة (الثَّارِي) بحمَّة ومَا وشذ ياهاه وفي رواية البحاري وسيامه عرا عائلك سراءه ديهاب واعدر عواري عن المعمود، وحمله الرحمن. قال الذائرة فالله الرواه والك بإسقاط المسورة واللها هرجاج

<sup>(19)</sup> علقاء المائزكيان في مغرم لقران: ١٩٣٥ (١٩٠٠)

<sup>(</sup>۲) - بينيد انداري: (۱۹۰۰ (۲) (۲۰).

أنه قال المستخف الدراين الحظاب، لقول: سجفت مسام ثن حادث بن حالم نقرأ سورة الفرقان على عارات أفرقفا، وقالا رئول الويخو أفرابها، فإدلف أن الفعل علمه المستدرية،

الله قال المدهك عمر بن الخطاب الرصي الدعاء البهدة ويقول المدهت هنام بن حكيم عند البعاء الدياء المدهدة وتخديف الراي المعادم الن خوبلد بن الله الفرشي صحابي ابن صحابي أسلما يوم العلج العلجة وأبره حكيم ابن أحي أم المؤمنين عديجه بنت حوملد، وكان من فضلاء الصحابة بمن يأمر بالمعروف وينهل عن المسكرة مات هن أبيه ورهم من رعم أم المعندين بأحيادين

(يفرأ سورة الفرقان) وعملا من قال: ساوه الأحراب، (على غير ما أفرؤها) من الفراء: (وكان رسول الله يلاز هو اللهي) بنفسه الفريمة (أفراليها) أي سورة العرفان. وفي رزايه عقبل اعن الن شهاب: فرد عو بقرأ على حروف التيرم لم بقرئيها رسول الله تظنر.

قال الى عبد تبرأت علي هذه الروانة سان أن حتلافهما كان في حروف سى فسورة الا في السورة و حدة السورة كان في المروف السورة الا في السورة و حدة الا نفراً حروفها كان ألها على سامة الله الله العرف في الفرأن كشم تقرأ على سامة أوجه إلا قبل الموقد العرب وقتح الحيم، وفي رواية العجل بصام الهمزة وقاح العبل وللسر الحجيم مشددة أن أحاصمه (عليمة أي على عليه وللمرا أي على الله ألها والتعرض له.

قال الباحي<sup>69</sup>؛ فيم مثبل على فتسمع في أمر الغراك وامتبالهم بحفظ خروده وافاته وتسطهم لقراءته المتسوية، حتى بقع تلك لهم أن كام عمر

<sup>(</sup>١) الطرة الاستدكار (١٨١٠).

<sup>(</sup>۱۳) وترخضي (۲۰ ۲۳)

الواكات بالمحكي المحدود المسافية المعاجر عجدت المار بعد في الكها. 2 أن المار المنوف البعد الأن مساحت الهاج المار سالها الفرقاد العلي المح

نارغيي الله عدد يعجل فنتام في مكتم في تسلامه المهانة حتى صبرت الله الصلاف في دولت عمل عدد المعاري<sup>20</sup> مكترت أساوره في السلاف فتصرت حتى مليره فإنس الدرة الصرف من التوانفة الشارعو الكرماني وغيره.

مه لبيده الموحدتان الولاهما مشادة، وقال هياض الدخمية، أعرف، قلب الكن مهذه من صفح من السراح واللغويس صفح بالشفيد لا المحقف، قال المحد، النبيب المحر كالله وموضح الفلادة، ولله تسينا، حمج الله عام يحرد في حصولة لم حرد، وفي المجمع الله وداله بالسدد.

فقت المحود من الدة لابه يحمع عليها، الا والله أي أخاد، بمحافقة، الحملته في عنقه، وحورته به لملا معلت، العجب بالرسول الله الدالمعة السعاري بروانه عقيل المحسبته بوقائه الفقلت: من أقرأك علم السورة الذي سعيك غراء عال أقرأبها رسود الله يجج الملت. كانت، عزل حول أنه بجج أد العرأ، يا على عبرات فرأك، فالمطالقات به أقددة إلى رسول الله يجها الحديث.

وإلما بمار فلك احتمادا منه لطنه أن همياما حالب الصراب، وساع له فلك لرسوح فدمه في الإسلام وسايفته، يخالف هماه فوله من مسلمة الفلح، فخالي أن لا الكول أنفل لقر فاما والعل عند الرضي العاطب باللم بكن مسمع قبل بالك فديت أبراز القراب فلي سعة الحرف! أأ.

العقلب أأبنا ومنول الدعني مصعت أبانا بقوا صورة العرضان خلي خير

<sup>(</sup>١٠) العاجد المعاري في جولما قول القرآن على سبعة أحوف (١٩٩٥).

era الأصور المح الكربي (13 199).

ما أفراليها، فقال رشول الله يهيم: الأسيلة، فُمُ فال: الخاراً با حسام! فقرأ الْقراء، الْتِي سمعُلْهُ بَقْراً : فعال رُسُولُ اللّه يهيم، الحَكْدُ أَلُولُوا، فِي قال الحَراء الْقُولُة فَقَرالَهَا، فَقَالَ، الْمُكُمّا أَلَالُها،

ما الفرانسها) وبقط عميل الاعلى حروف تم يفرينهها، الفقال رسول الله ينځو: أرسقة يهمية فطع أي أطلق هشاما، لأنه كان مسموكا بيده، وليمنا أمره يارسيه فيل أن يقرأ، الممكن نقب ويتيب حالمه، ويسكن من يواد الفراط التي فرأه اللا يا ركه من الانزماج ما يسعه من دلك، قالم الباجي"".

وإيما شومج في فعل عمر بارضي الله عنا بالانه ما فعل لحظ نفسه الر غملياً فه بناء على هنه، وأما قول الن حجوزة الدال إفلى الله مندا بالنسبة إلى هشام تان بسولة المعلم للمتعلم مقارغ بأنه ليس للسعد التداء أن يفعل منل هذه العمل مع المنطلع، قام الفاري<sup>55</sup>

(قم قال) يوه الهنتام (اقرأ) با هنتام القرأ القراءة التي سمعته) أي سمعته منتاب باها، على سمعته أي سمعته منتاب باها، على حدّت السمول التالي، قال النالي، ايقرأ أي تقرؤها (فقال لي: رسول الله يالا: هكذا أنولت) السورة، وهذا تصويت للراءة هسام (لم قال لي: قرأ) أنت با عمر، أمره بالفراءة لللا يكون العلط والعنظ والتغيير من جهده الفرأت با عمر، أمره بالفراءة لللا يكون العلط والعنظ والتغيير من جهده الفرأت إلى روايه مقبل القرأت بقرات القرائية القرأني، الفقال، هكذا أمرلت).

عال أورفائي (\*\*): ثم نفع في شيء من الطوق نفسو الأحرب التي احتلف ميها عسر درين الدعة بالتي احتلف عليها عسر درين الدعة بالدولت الميحاية عمل دريهم في أحرب كثيره من هذه الدولة، كما يليه في اللمهيدة بدا يطول، وتقديما المعادد في اللم حالاً، كارجع أبه إن شد

<sup>(12</sup> أمير أأسطى 16,000).

العد الرفة النفائيم العاراة المادة الماد

<sup>20</sup> انتياج کرهارو (19 (۱۹))

<sup>\$\$ .</sup> الطراء المتح الأداري ( #\$ ) . # \$ أن ي الأنسيات ( #\* \* \* #

# بالعاف الغزاق أعال حتى سيعة أخرصه الله للمدالية للسال الماليات

قال التحافظ وقد وقع عند العاري من طائل إسهاق بن عبد القائل ال أن ما محمد عن أليام عن حدم عالى وأا رافل بنير عليه عشر الرسل الها عام المقام عبد التي يؤلاء فقال الرحل التم تقريش بالرسول العام قال: التيء عالمة توقع في صدر عشراء رضي الله عنه التي عرفه النبي علا في وحهد قال العصراب في عبديا، وعال اليعد شيطانا، قائل العاليا الوائل في قال الها عنوا القرائل في عدل رحمة عدل الرسايا وحدة النهي التهي

مه هاد الله تطبيع العلم عمر درمني الله عنه دروبييا بوجه بصويت الأدبى التحقيق في المبيئة بوجه بصويت الأدبى التحقيق فقال: (إن هذا القرآن أولان وبادة الألف في أراه في حميح السبح التوادية والإراك وفي تعقل السبح التصويح برناته اللام في ادبه كرل، أقو لبناد المعلوم من النزول. أعلى صبحة أحرف حيل حرف دنل على التواديد الوهيئة أحرف حيل حرف دنل على والانس، لوهيئة أحرف حيل حرف.

عالى الروفاني "أن أما صبيت بسيرة رفعه الأثراق الفراق على للاقة أخرى الرواد الحكومة المراقب على اللاقة أخرى الر وواد الحكم "أفيالا" توافرت الأحسر بالبسيعة إلا في هذا المحديث، لقال أمر شامة المحديد والرهب. أو أراد الزل أمر شامة المحديل أن معطم على للالة الحرف، المجدور والرهب، أو أراد الزل القداء على للالة الحرف، لموارية إلى سبعة برسعة على العباد.

قال القارق <sup>المناز</sup> حديث قرن العراب على مسعة أخرف، الأملي الوعمالة الرابع، لأم ورد من رواية أحد وعسريل صحابيا، ومراده الثوال التعظي، وأنا الرابع، المعلوي ها العلاف لوم السهي.

<sup>124 27</sup> CH

المام العراج المعامل في التي المام والإسام ( CART - C. ) .

<sup>(17)</sup> مردة المشيع (2) (4)

قلت: النظ النسوطي في الإنقاب السمامهم، وقال الخرج أبو يعلى في استداء، أو أخرج أبو يعلى في استداء، أن عشدو لا وطبي الله عند قال على النشراء أداً أو أنق وجلاً سمع النشري يعلى قال: وأنول الشرأت على سمعة الحرف كانها كاف شاف، الما قام، وقاموا حتى أم يحموا قشهدوا شلك، فقال: وأما أشهد مجهود التهي

وقد اختلف أتمه العرامي هذا العلبث في ماحث

الأول: في معنى الحديث، إلى الخافط<sup>(11</sup> قد الخنف العلماء في المراد بالأخرف السبعة، على أقوال تشوة بنيها أبو حانب بن حيال إلى همسة وتلاثير قولاً، وقال المندري: أكثرها غير مجتار، انتهى،

وقال الفنزي: اختلف في معناه على أحد وأربعين قولاً، عنها أنه منا لا يعرض معدد، النهى، وقال الان العربي: قم يألب في ذلك بعض ولا أمرا وقال أبو جعفه محمد بن سعدان التحولي: هذا من المشكل الفتي لا بندى معناه، لأن الحرف بأتى المعان، لفهجاء والكلمة، وتضعي، والجهة، قاله الإولالي

وبسط السيوطي في الإنقال. الأربعين فولاً مع النسبة إلى قاطبها.

انشائي: أن لعظ تسبيع للاحتراز أم لا" قال الروفائي": الاقتر أنها محدود، في السيعة، وقيل. لبس لمراه حقيقة العدد، بن التسهيل الشبير والشرف، فإن لعظ سبعة يطفق على إرادة الكثرة في الأحاد، كما يطلق السيعود في العشرات، والسنعمائة في العشرة، ولا يراد العدد لمعين، وإلى هذا جمع عياض ومن نبعه، ورد الحليث من عباس في الصحيحين، القرأمي حبرقبل هي حريب إلى سبعة أحرفها.

 $<sup>(\</sup>alpha_1, \alpha_2, \alpha)$ 

<sup>(</sup>۱) انعيم لباري، (۲۵/۶).

<sup>301/01/01</sup> 

وقال الأبي في الإكمال؛ حتى مستور الأكثر على أن يتط السيخ التحديد .

وقال الفاري - لاطهر أنها للتكنير، واحتار شيخا الدفاوي في المعملوم كونها للكنوا.

الثافت، في الرجح في الدراء من هذه الأقوال، فإن الرقائي أفريها أدلات أحاجات أن المراد صع بعالماء والليه أمر عميد، وتعليب والرهوي. وأحروب وصححه الرعامة واللهني

وأفظف بأن لغات العرب أكثر من ساعده وأحيب بأن المراد أفضاحها المعتاد وسناني بال المراد أفضاحها العندة وسناني بربها في الميحاد الالزياء والكر الراطعة الرشي من أملا واحدة وعيادة وحدده وقدًا حيار هو القول المالي، وهو أن السراد سبعة أوجو من السعالي المنتفقة بأغاظ مخلفات بحور أقس والمال وهالم، وعيان رأمس، وعليه المنتفقة بأغاظ مخلفات بحور أقس والمال وهالم، وعيان رأمس، وعليه المناف عبد المناف المنا

قال السيوطي في «الإنسان» أن ويدل لهذا الفول ما أخرجه أحمد والطبراني من حديث أبي تكرف أن جبرئيل قال: با محمد اقرأ الفران على حرف قال ميكائيل: استزده حتى بلع سبعة أحرف. قال: كلَّ شافي كافي ما نم تخلط أبه عداب برحمة أو وحمة بعداب، بحو قولك: تعالى وأقبل وقلم، واذهب وأسرع وعجل، هذا اللفظ رواية أحمد وإسباده جيّد، انتهى، وذكر غيره من المؤيدات.

(4) باپ

فلت: ويؤيده أيضاً ما ميائي من أثر من مسعود، رضي أنه عنه . في المبعث السابع، وأيضاً ما في أبي داود عن أبي، افشت: سبيعاً عليماً عزماً حكيماً . الحديث. وحكى الفاري<sup>(1)</sup> عن النووي، أصبح الأفوال وأفرتها إلى معى الحديث قول من فال هي كيفية النطق بكلماتها من دعام وإطهار ونفجم وعيد فلك، الأن العرب كانت مختلفة أندات في هذه الوجود، فيشر الله تعالى عليهم ليقرأ كلُّ بنا يرافق لمت وبما سمل على نسانه، النهي،

قال الفاري فيه : إن هذا لبس على إطلاقه فإن الإدغام مثلاً في مواضع لا يجوز إظهاره وتحنا الليوافي، النهى.

ورجح افسيوطي في االتنوير؟ كونها من المتشابه

الوابع: اختلفوا في آلها الفعات المنقدمة لجميع العوب أو لقبائل خاصة، قال الأبي في الالاتعال (\*\*): واحتلفوا أيضاً أن الأحرف السبعة لكن العرب أو للمضر رحدها، والأول أظهر، لأن به يقضح النيسير والنسهيل؛ لآنه الجميع مخاطيرن لا مضر وحدها، النهي

<sup>(9/0 0)</sup> 

<sup>(17</sup> امرق) المعاليج) (11/4)

costo es

......

قان الحافظ "". دعب أبو عبيد وآخرون إلى أن البواد أخيلات اللعات، وتعدد في البواد أخيلات اللعات، ويعدد في المعال ال

وأحرج اللو هديد من وجد المن عن مياس، عارد بال القراق المعة الكحمين، عارد بال القراق المعة الكحمين، تحجيد طريق وتحجيد عراحة، أنهل وتكنف فائلًا قال الان المدار والمحمين، تحجيد الراء والمراك أروش مديدت فليهيو بعلهم الرفال الواحدة المستحملياني البال بدفة فريش، وهفيره ونسم الرساد والمارد، ورويعه ومواوف ودار ال بكره والسكرة من قلبة محجيد طوله تعالى الزومة الاستمال والمحرد الله بعلي علول فريش، والكال عرد الواحقي الانتهال فرميدة الله بعلي علول فريش، والكال عرد الواحقي الانتهال فريش، والمناكلة عرد الواحقي الانتهال فريش، والكال عرد الواحقي الأنتهال فريش، والمناكلة عرد الواحقي الانتهال في المولى فريش، والكال المناكلة عرد الواحقي الانتهالية المناكلة عرد الواحقية المناكلة المناكلة

وقال أنو مديد أنيس السراد أن كا كيسة بدرا على سيع بعالما بال المدين أنياع بعالما بال المدين أنياع بعالما الله المدين أنياع معالما المدين أنياع معالما وعبرهم أنا أن يعلم المنات المدينة أيس وعبرهم أنا أن يعلم المنات المدينة أيا أن المدين أنه المدين أنه المدين أنها ميا حاصة ألمول عبد أن وصي أنه الدهاب الزرائعة عبدل معيان المعين المعلم بديا حاصة أيا أن المدين المربية أنها عبدل الكان المدينة وعايس المهدة لمان المدينة المنات المنات

നാരുട്ടും സ

<sup>2 2</sup> N - 2/2/2 - 2 - 27

ونعل أبو شامة عن يعص المشبوح أنه قال: أبول القرآن اولاً السان قربش ومن جاورهم من العرب العصيح، ثم أبيح للعرب أن يفرؤوه بذهائهم الني جرت عادتهم باستعمالها على اختلافهم في الأتماط والإعراب، ولم يكلف أحد مهم الانتقال من قفته إلى لغه أخرى للمشقة وغيرها، انتهى.

وقال السيومي في الإنقال! في سرد الأقوال الأرمين: العشرول: سبع لمات، منها خمس في هوارل، والتنال لسائر العرب. الحادي وابعد ولل صبح لغات متفرقة لجميع العرب كل حرف منها بقليفة مشهورة، الثاني والعشرول، سبع تعان أربع لمجز<sup>(1)</sup> عوارل وثلاث لفريش، الثالث والعشرول: سبع لغات تقريل، وتنويس، واجرهم، وإجرازك، وتقصاحة، ولنميم، ولطي، تكر مبه لغة، طرابه والعشرول الغة تكميس كعب بن حمر وكعب بن لؤي، ولهما مبيع لغات، الحامل والعشوران؛ مبع قراعات نسبعة من الصحابة الخلف، الأربعة، وإن مسعود وإن عباس، وأبي من كعب درضي القاحة، فاتقيل، التجامل والعشوران؛ مبع قراعات السبعة من المحامل والعشوران؛ التحامل والعشوران؛ مبع قراعات السبعة من المحامل والعشوران؛ المحامل والعشوران؛ مبع قراعات السبعة من المحامل والعشوران؛ مبع قراعات المجامل المحامل والعشوران؛ مبع قراعات المبعدة من المحامل والعشوران؛ مبعد قراعات المحامل المحاملة المحاملة المحاملة المحاملة وابن المحاملة وابن العربية وابن المحاملة وابن وابن المحاملة وابن المحاملة وابن المحاملة وابن المحاملة وابن المح

الخامس: أن التغيير بين السعة هان معصوراً على السعاع، أو كان نهم النغيير حسب ما شامواء قال الحافظا"! على أبو شامة عن معمر الشبوح أه قال أثرل القرآن أولاً بلسان قريش وس حاورهم من العرب المصحاء، ثم أبيح للعرب أد يقرؤوه بلغائهم التي حرب عادتهم باستعمالها على اختلافهم في الالفاظ والإعراب، لم يكمل أحد منهم الإناقال من الحدة إلى خذ أخرى للمشتقاء وقما كان فيهم من الحمية، ولطلب نسهيل فهم العراق، كل ذلك مع اتفاق المعنى، وعلى هذا بشرال المتلافهم في الفراءة وتصويب وسيل الله يمثلاً منهيد

 <sup>(\*\*)</sup> قال السعد علمو موارق بو نصر بر معاوية ، ويتو لجشم من لكي

<sup>(</sup>۱) النظر، فقع الشري، (۹) ۱۹۷

قال الحافظات وعدة فيك أن يذن: أن الإياحة المدادرية لم تقع بالتشهى. أى أن كل أحد يُعلَّم الكلما مرافقها في العدم بل السراعي في ذلك السماع من تأسيل جملاء ويشهر التي دلك تمول كل من عمد ومشاهد رحمي الله معهما با تمي حقيت الذاء أفراني الذي تحرّد فكن بجد على غير واحد من الصحاف المهايشراً بالسرائف ولو تم يكن مسموطا تك البهي.

السامي، متي ورد التحقيق بدلك؟ قال الحافظ، عد نيب أنه قال بعد الهجرة لرواية أبل من قعف أن حبرتيل نقي النبي هذه رهو عند أضاة مني عدر، فقال: إن الفا أمراك أن تقرئ أماك القرآن على حرف الاحديث وإغراف من غار بالمعرف، بسب إليهو، الأنهم برائع عدد، النهى

السابع: هذر الصنعة بالمية إلى الأن بقال بها أم كان ذلك، مو استقر الأمر على بمصيفا؟ قال الورقائي أن الأصد الأكثر إلى السائي، كامن علسة، وني رفعاء والطلبوي، والطحاوي، السهر اقال تطحاوي؛ إند كان ذلك رحمة ثالا كان بتمار على كتبر منهو النلاو، للمط واحد، تعدم علمهم بالكلية والعبيط، وإنقال المحلاء لم تسبع بزوان العلم ونيسر الكنانة والمحقفة، وكنا كان من عبد لير والدفلاني وأخروت، كذا في الإكتابات.

قلسه: واحدار الأول الأمن في الإكامل عمد سيأني كلامة في المبيعات الناسع، وإلى واحدار الأول الأمن في المبيعات الناسع، وإليه دعب الدحل"، إذ قال، فإن فيراد هن نقونون: إن جميع هذه السبيعة الأحراب ثابية في السصحف، فإن الشراءة للحميعية جائزة، فيل ليس كتالت عول. وإلى والدليل على صحة ذات تول الله عراوجل فإنا محق أرك الإثرار في عرادته، فيسكل فيكا للإ كان عرادته، فيسكل

<sup>315,71 (0)</sup> 

AT(V,V) = (V)

<sup>(</sup>٣) المراة الحجر الزاية فا

حفظه دونها، ومما يدل على صحة ما ذهبنا يليه أن ظاهر قول النبي فيلاً يلف على أن القرآن أنزل على سبعة أحرف فيسيراً على من أواد فراشه، ليفرأ كل رجل منهم بما تيشر عليه بما هو أخف على طبعه وأقرب إلى لفته، وتحن البوم مع عجمة ألسننا وبعدنا عن فصاحة العرب أحوج إلى ذلك، اننهى بنغير.

وفي اللاتفانه<sup>(\*\*)</sup> عن افضائل أبي عبيده: أن ابن مسعود ـ رضي أنه عنه ـ أفرأ رجلاً: ﴿إِنَّ خَشَرَتُ الرَّقُورِ ﴿ كُلْمَامُ ٱلْأَبِيدِ ﴿ ﴾ (\*\*). فضال الرجل: طعام البنيم، فردها عليه فلم يستقم بها لسانه، فقال: أنستطيع أن تفول: طمام الفاجر؟ قال: لعم، قال: العل، التهى.

وقال العيني (٢٠٠٠): اختلف الأصوليون هل يقرأ اقبوم على سبعة أحرف؟ فمنعه الطبري وهيره، وقال: إنما يجوز على حرف واحد اليوم وهو حرف ذيده وتحا إليه القاضي أبو بكر، وقال أبو الحسن الأشعري: أجمع المسلمون على أنه لا يجوز حظر ما وسعه الله تعالى من الفراءات بالأحرف التي آتوتها، ولا يسوغ للأمة أن نمتع ما يطلقه الله تعالى، بل هي موجودة في قراءتنا مفرقة في الثران خبر معلومة بأعيانها، فيجوز على حفا، وبه قال القاضي: أن يقرآ بكل ما نفله أهل التواتر من غير شهيز حوب من حرف، فيحفظ حرف نافع بحرف الكمائي وحمزة، ولا حرج في ذلك؛ لأن الله تعالى أنزفها نيسيراً على عبده.

وقال الخطابي: الأشبه ما قبل: إن القرآن أنزل مرخصاً للفارئ بأن يقرآ يسبعة أخرف على ما تيشر، أو هذا قبل إجماع الصحابة، وأما الآن فلا يسعهم أن يقرؤوه على خلاف ما أجمعوا عليه، النهي.

 $<sup>(</sup>O^{*}(V), O)$ 

<sup>(</sup>٢) صورة الدخان؛ الأيتان 40. \$).

<sup>(</sup>۳) المبندة القارئ (۱۹۹/۹).

......

الثامل: احتلف من قال باستقرار الأمر في أنه هل استقر ذلك في الرمل السوى أم بعدة؟

قال الرزماني أأن الأكثر على الأول. واحداره الباقلاني والى عبد المرا والن العربي وغيرهم، لأن ضرورة احتلاف النقات ومشتة نطقهم بعبر الغهم اقتصت التوسعة عليهم في أول الأمر، فأنان لكل أن يقرأ على حرفه أي على طريقته في اللغة، حتى الصبط الأمر، وتقريت الألسان، وتمكن الناس من الانتصار على تمة واحداد فعارض حيوتهل النبي يتخط القرآن مرئيل في السبه الأحيرة، واستفر على ما هو على الأن، فتسلخ الله للك القراءة الماؤون فيها بما أوجه من الاقتصار على ها هو القراءة التي تلقاها الناس، النهي.

قلت: وهو محتار الطحاوي كما نقدم من كلامه في المبيحث السابع. وفي الالتان (1) عن اس حريرا أن التواهة على الأحوف السمة لم تكن واجنة على الأحوف السمة لم تكن واجنة على الأحة، وإنما كن جانوا لهم وسرخصاً تهم. فدما وأي الصحابة أن الأمة نفترق وتحدثف (نا نو يجمعوا على حرف واحمد اجتمعوا على ذلك إجداعا شائعات وهم معصوبون من الصلالة، ولم يكن في ذلك ترك واحب ولا فعل حواج، ولا شك أن القرآن بسح منه في العرضة الأخيرة، فاتقل وأي الصحابة على أد كتبوا ما تحققوا أن قرآن مستقر في العرضة الأخيرة، وتركوا ما سوى ذلك، النهى.

وحكى الحافظ في «لفنج" عن البعوي في السرح السنة»: المصحف الذي استقر عليه الأمر هو أحر العرضات على رسول الله يتلاء فأمر عثمان

<sup>(</sup>۱) اخترج المزرقاني (۱۲/۱۲)

<sup>333 (1) (3)</sup> 

 $<sup>(</sup>r \cdot /3) \cdot (r)$ 

ينسخه في المصاحف، وجمع الناس عليه، وأفعت ما سوى ذلك قطعاً لمادة التخلاف، فصار ما يخالف المصحف في حكم المنسوخ والمرفوع كسالو ما تسخ ورفع، فليس لاحد أن يُعَدُّوْ في اللفظ إلى ما هو خارج عن الوسم، انتهى.

التاسع: أن الفراءات السبع المتعارفة على يمكن أن يفسر بها المحليث أم لا؟ قال أبو شامة: ظن قوم أن المواد الفراءات السبع الموجودة الآد، وهو خلاف إجماع العلماء، وإسنا يظى ذلك بعض أهل الجهل، وقال مكي بن أبي طالب: من ظرر أن قراءة هؤلاء كعاصم ونافع هي الأحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلط غطأ عظيمًا.

ويلزم منه أن ما خرج عن قراءتهم مما ثبت عن الأثمة غيرهم وواثق حظ المصحف أن لا يكون قرآناً وهذه غلط عظيم، قاله الزرقاني ثبعاً للحافظ.

وسبط المحافظ في الفتح (1) أشد البسط، وقال: قال ابن عمار: ثقد فعل مسبّع هذه السبعة ما لا يبغي له، وأشكل الأبر على العامة بإيهامه كل من قلل نظره أن هذه الغراءات هي المذكورة في الخير، وليته إذا اقتصر نقص عن السبعة، أو زاد فيزيل الشبهة، ووقع له أيضاً في اقتصاره عن كل إمام على راويين، أنه صار من سمع قراءة راو ثالث غيرهما أبطلها. وقد تكون هي أشهر وأصح وأظهر، وربما بالع من لا يفهم فخطأ وكفر، انتهى.

وقال الأبي في <sup>«ا</sup>لإكمال<sup>(٢١)</sup>: حاصل الأقوال التي سرد<sup>(٢٧)</sup> ترجع إلى أن أحرف السبع التي يقرأ الناس بها اليوم، هل هذه الأحرف المذكورة في

<sup>.05 (</sup>P) (O)

A (174/1) (7)

<sup>(</sup>٣) كذا في الأصل والطاهر سردت ترجع إلى أن الأحرف السبع إفخ، انتهى، فشرة.

المجابية، أو هي خوف واحد سنها أا والآيال هاهم فعال الباقلاني والثاني المحابية أو أنها الباقلاني والثاني المحاب الهور أو أله حارية والأطهر في المحابة المحاب الهور عبد أنه بن عربة أن المحاب المحاب الهورة الهورة والمحاب المحاب ا

وإلى تعليل مين الماحي أنه إلا قال الصراب النبي يترة في والعليه وهيمه ما رضل الله فيها المحدد أو عليها المائيل أن أن لا تعلي مبعد أحرف السيرا على الأولم النبية أو في المحدد أو حدد الالاله على الالاله علي المحدد أو حدد الالاله الوحد المحد الله الوحد المحدد الي مكوم الأكلام عليه والسبي في المحد حرفة والذكار بقوتون الدلال بترقود الله الوحد الترقود الله عليه المحدد الأحرف تاب في المحدد المائيل المحدد الله المحدد المحدد

أعلمان ويستله الكلام الجادة في النبلج أأ وقال. قال البرالكير بل

<sup>5-30 (44) (24)</sup> 

<sup>1888 (1)</sup> Same

计电子 使自动性的

العربي: نيست على نسعه منعية للحواز حتى لا يحور غيرها، تقواء أبي جمغر وشبية والأعبش رنحوهم، في حرفو واحد، مهم مكي بن أبي طائب وأبو العلام الهمداني وعبرهم من أنسه الفراءة، نم قال المهد مكي بن أبي طائب وأبو العلام الهمداني وعبرهم من أنسه الفراءة، نم قال المحدود أثر عدد من هذه المحدود في هذه الاعتمار الماحرة من توهم أن القراءة المدهورة منحصوة في من التيميو؟ و خالشاطية، وقد الند إلكار أنمة هذا الشأن على من ضر دلك، النهي.

ويهشانهه ما قائد الغاري كانه ينجيخ كشف له أن الفراءة المستوافرة نستقر في أمنه على سبع، وهي المموجودة الأن السنفق هلى توانزها، والحمهور على أن ما توقيد شافً، لا يجلُّ القراءة به النهي.

الطائرة قد الحنف المسع في الأحرف السبعة التي ثرن بها القرآن، هل هي محمومة في السعادف الذي تأبذي الناص النوم، أو لبس لبه إلا حوث وتحد للهائم، عالى الن البافلاني إلى الأول، وصوح الطبري وجماعة بالشني، وهو المعتمد، قاله الحافظ في «المتح».

وقان أيضاً قور الطوي ذلك يقربواً أطلب فيه، ووقي من قال بخلاصه ووالله على ذلك حداء، منهم أنو العالس بن عمار في اضوح الهداية، وقالها أصلح ما عليه المُحَدَّاقِ أن الذي يقرأ الآن بعض الحروف السبعة المداون في قرامتها لا كلها، النهي

ونقدم ما قال الأبي في اللإصال (12) إن الأقواد التي سردت مرجع إلى أن الحرف السبح التي سردت مرجع إلى أن الحرف السبح التي بقرأ الداس عبد البوء هن هي الأحرف المذكورة في المنحديث، أو على حرف واحد سها؟ الأول، ظاهر قول الماقلاني، والشاس عمر أبي مامرة، وهو طاهر قول الطحاري، انتهى

<sup>(</sup>FT (9) (4)

<sup>(\$10.7) (7)</sup> 

فأفروق المدائرين أفرأف

أخرجه السعاري في الحدد كتاب الخصومات، درياب كلام الحصوم متهم في تعص

ومستام في الثالث كالحسام بهلاة المصافرين. ١٥٥ . أمه بهان أن القرآن على الدهة أحرف وصاد وعالم ومناه ( ١٠٠٧ )

رقال أيضاً قال محمد من ابني عنفوة إن القراءات الدرج التي يقرأها المناس اليوم التي يقرأها المناس اليوم إدم شرف من حرف واحا من تلك الأحرف الديمة، وقال المحرف اليوم الذي هو أحد تلك الأحرف السامة إلى أف يكون منوف عنها، وقال المتحاوي<sup>(1)</sup> إن الأعرف السامة كانت في أول الأمر لاحتلاف لعات المعرب ومشقة مكاليمهم بلعة واحدة، فيما كثر الناس واكتب عادت إلى وراة واحدة، التهيء

(فافرؤوا منه ما بيسر) وبي الناسخ الدسمونة: ﴿الْمَافَانَةُ مَا يَشْرَ مَلَهُ ﴾ الله والسعل واحد، قال الحافظ: منه أي من الفير... وفيه إنداء إلى الحكمة الي المنعقة الدمكور، وأنه للنبيير حتى الفاري، وهذا بُقري فول من قال: الساء بالأحرف المودف ولو كان من الغة واحد، التهي...

فلت الرود بحطر في البال بملاحظة هذه الاقرال، ودعد أعلى بحققة المحارر، فإن كان صواءً فم الكنير الصفال، وإن كان حطأ فين النيطان و سأن الأعمال و أن كان صواءً في النيطان و سأن الأعمال و لا أن سواء من لم مع أحرف التحديد كما بدل عليه سياق الروايات المعمدية، ولا يعرى كميتها، إلا أنها تحالمة لحسيم الفراءات المحتلفة للصحابة المحتموعة من السي يجهل ومرة بالربادة والتقدير، وأخرى بالمحتلفة وعبر الكان وقيال على النيليز المكان وأن الربادة والتقدير، أيان التحديد ومرة الربادة والتقدير، وأخرى

<sup>(165 18 - 187)</sup> Same (1)

المتراجونة المراج والرجاع

 ١/٥٩٠ وحققتي عن مالك، عن نافع، عن عند الله نن غمره.
 الله رشول الله عنز قال: « نُسا مثل صاحب الْفَرَأَتِ، كَسَنَل صاحب الإبن الله غنده أن ماهد عليها، ونسكها، وأن أطلعها، دهسه.

أحرجه البخاري في: ٦٦ ـ كتاب فضائل الفرآن، ٢٣ ـ باب استدكار الفرآن ومعاهده

ومسمم في: لا لا كتاب صلاة المسافرين. ٣٣ ، بات الامر سعيد القرآت. حديث ٣٤٦

الأمر القراءة كل ما تنشر ما فه يحتو<sup>(1)</sup> أبا وحية الباة عقاب، وعلى هذا فقوله 1923 التروا ما تبد سعه أي تجهما بيسر من القرآن شامل فجميع العقات لكن هذا التسبير المعادومي قد ارتمع في أخر عصره يتلج لارتفاع السلة كما تقلم عن جمع من المستومي فيدا وقواءة وبد بعص منها المشايع، وينبت الحروف السبعة المنازقة من الله عو وحل ارقراءة وبد بعص منها مأخوذ من التسبعة، ولما وقع الاختلاف في الصحالة حتى كفر بعضهم بعضاً أجمعوا على قراءة وبد قالان لا يجوز<sup>(1)</sup> تحلافيات لا الأن غيره لهن من الفراق بل الادالم بنان على التوافر فتأمل هذا، ولعل الله يحدث بعد ذلك أمراً.

1/23.7 (مالك عن غافع على عبد أنه بن عمر) ، رفسي أنه عنهما - (أل رسول أنه برد قال إيما مثل) فتحدث أي حدال (صاحب القران) أي الذي ألف الملاونا، والمصاحبة، المتوافقة، ومنه فلاق صاحب قلاق (كمثل صاحب الإبل المهملة) بضم النبم، ونتح الدين المهملة ونظاف المثمنة أي المشدودة الكعدال، وهو الحيل الذي يشتر في رشة البعير (إن عاهد عليها) أي داوم وتفقد وحافظ صاحبها (أسكها) أي استعر إنساكه لها أوإن اطلقها) أي أرسلها وحلها مي عقلها أي أرسلها وحلها من عقلها أي المسلها وحلها من

<sup>(</sup>١) عليما في الإصل بالطاهر ما تبو بحاظ،

 <sup>(\*)</sup> قال بني عبد دير الايجوز لاجد أن غرأ في فبلاله بافلة 15 ت أو تكنون بعبر ما في مشهوف المحتج عليه كذا في الاستقاكار (CAA/A).

۱۳۵۳ م<mark>وجگنتی می داادی، چی هستم ای شوید، شئ</mark> سام حی عاصمه رؤچ مثلین ۱۳۶۱ آن الحاوث تی هستم، شال موار الله

قال الرزقائي المنطقة والتحصر في المعنا حصر مخصوص بالنسبة إلى النسبان، والمحقد بالتلاوة، والتوك الشاء المسالة وحوداً فالحفظ موجود، تما البعير الذي يحتل منه أن يشرف فعد فام النعافذ موجوداً فالحفظ موجود، تما ان الدعير ما دام ملدوداً بالتقال فهو مجدوظ، وحص الإطل بالذي لأبها أشدً المحيواتات الإنسبة تعاول، وقت حص على درس الشراك واحاهات وفي المصيحة موقوعاً، العاهدوا القران فوالذي نقسى بيد فهو أشدً لقصيا من الإلل في عظها،

الدائم الدائم المالات عن هشام بن عرزة عن اجا عروة بن الربير اعن عائدة درج السي دائر أن الحجارت بن هشام! بن المعفرة السخرومي، أب عبد أب عبد الرجيخ السمائي شفيق أبي جهل، شهد بدراً كافراً وأسلم بوم الفلح، وكان من فصلاء المعادية، استهد عي خلافة عمر بارضي الله عام بن وتوح الشام، وقبل عي طاعون عبواس، أنه المنان وتلاثون ولداء علم ابن الله وري عن من ررى من الله عبد الميثر."!

دمال النبي الرفي النمخ المصرية. وسول الله الإن العالم التعاط الله عكما دواء الرواة عن عروف فيحتمل أن عائشة ورضي الله طبهة الحصريان والك. وعلى هذا اعتمد أصحاب الأطراف، فأخرجوه في مسئل عائلة ورضي الله عنها بد ويعنمل أن العاوت أحيرها دلك بعد فيكون من مرسل الصحافة.

<sup>(</sup>۱) اخرج الارقاق ۱ (۱) ۱ (۱)

 <sup>(1)</sup> أنه ترجيباً هي «الأصالية» (١/٥٠٥) و أحد القائدة (٢/١٥) والهذيب التهديب،
 (2.5) وأعدد القاري، (١/ ٣٤).

<sup>(</sup>٣) . مصح الشاري ( (١٩/١٥).

## كَيْتَ بَأَيْكَ الْوَحْنُ؟ قَفَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَأَخْيَانَا يَأْتِينِي ......

ويؤيده ما في قسسند أحمده و المصجم البغوي، وغيرهما من طريق هامر بن صالح الزبيري، هن هشام هن أبيه عن عائشة هن الحارث بن هشام قال: سألت، وعامر فيه ضمف، لكن له منابع عند ابن منده، والمشهور الأول، انتهى.

(كيف يأتيك الوحي؟) بعتبل أن يكون السؤول عنه صفة الوحي نضمه أو صفة حامله أو ما أهم منهما، وعلى كل تقدير فإسناد الوحي إليه مجازً عقلي، لأن الإنيان حقيقة من وهدف عامنه أو هو استعارة بالكناية، فَهُ الوحي برجل وأضيف إلى الهشبه الإنيان الذي من خواص السئيلة به، والوحي في الأصل الإهلام في خفاء، والكتاب والإشارة والكتابة والرسائة والإنهام والكلام المخفي وكل ما ألفيته إلى غيرك، وفي اصطلاح الشريعة هو كلام الله المبنى على نبي من أنبياته. قاله العيني (أن وفي: أن الموال عن ألكيفية لعطف الطمأنينة لا يقدح في اليقين، وأيضاً جواز المهوال عن أحوال الأنبياء من إنبان الوحى وغيره.

(فقال رسول الله ﷺ) في جواب ما سأله: (أحياناً) منصوب على الظرفية والعامل فيه يأتيني موخر عده جمع حين، وهو الوقت يفع على القليل والكثير ويطلق على لحظة من الزمان نما فوق، قال تعالى: ﴿ فَلَ أَنْ ظُلَ الإنْنَانِ جِنَّ بِنَ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

فيه: أن المسؤول هنه إذا كان ذا أقسام بذكر السجيب في أول جوابه ما يقتضي التفصيل، وذلك لأن الوحي ثلاثة أنواع، وله سيم صور،

أما الأنسام: فأحدها: سماح الكلام القديم كسماع موسى، والثاني:

<sup>(</sup>۱)امیدهٔ القاری، (۱/۱۷).

ورامنا خنافصله السالد

وحمى رسالة بواسطة العمك. والثائث: وحي تنتي ناطب كانواء يُثلثي: •إن روح أغاس فننافي روعياء صمعه الحاكير

وأما صوره على ما فكره فسهيلي، فإحدها: المنتاء، الثانية: كصلصلة تُحرَس، الشائشة: أن ينصبُ هي رُوعه، الوابعة: أن يتسنُّل له الدينك رجال. الخاصة؛ أن يترادي له جرايل عليه السلام في صورته يستمانة حياح، الساهمة. أن يكلمه الله تعالى من وراء حجاب. إنه في للفظه تسلة الإسواد أو في المنام كوواية المرمدي وهبره مرفوعاً: "أناني ربي عي أحسن صوره، أقال: فهم يحتصم المعلا الأعلى؟ . محديث. السابعة: وحي إسرافيل عليه السلاء ؟، ورد الأمه وكان به لجيجة اللاك سنبين تم فرنا له جيونها العقيم السلامة الوائدي الوافدي وغيره كولة وقمل له خير حنوتيل عليه النسلام، قاله العبسي الله

وقال الحافظ<sup>ة،)</sup> في صفة الوحمي: كمحينه كدوي السجل، والسنت في الأوغء والإنهام، والرويا الصائحة، والتكنيم نيلة الإسراء. وفي صفه الحامل. كمحيد في صورته استمالة جناح، ورؤيته على كرسي بين السماء والأرض وقد سَدُ الأَفَلُ، وقد ذَيْرَ الحليمي أنْ اللَّوحِي قَانَ بِأَنْبِهُ عَلَى مِنْهُ وَأَرْجِينَ بُوعَاً.، فلكرها وفاللها من صفات حامل الوحى ومحموعها يدخل فيما ذكر، النهي. فيه فكر في الرواية المحافقين فقط زما لكوزوسه عالب الأسوال أو حميل ه يعابرهما على أنه وقع بعد السوار، ورجه الحافظ في القانج، بما يرجع الكو البهماء والطاهر عندي أنه يتية دكر طرمي الأنواع أحدمهما أشدره ومد صرح به هي الرواية، وتاميهما أهومه كما سيأتي في لنوع الناني.

لَفِي مِثَلَ صَلَحَتُلَةً) بِصَادِبِي مِيمِنْتِينَ مُدُنوِحِتِينَ بِينِهِمَا لَاهِ سَاكِنَةِ أَصِيلُه

<sup>(</sup>۱) الاصدة القاري (۱) (۷).

<sup>(</sup>۲) - تغنج الهاري: ۱۱/ ۱۹).

صوت وقرع الحديد بعضه على يعلن الله أطلق على كل صوت له طلب وفي خالمبال المعلمية اللجام: صوته إذا صوعف وقال أبو علي الهجري! المسلمية للحديد والنحاس والصغر، وياسل الطين وما أشبه ذلك صوته ويقال أمل الصوت المتدارك الذي لا يقهم في أول وهلة (المجرس) مجيم وقح والم مهملة، هو الجلجل السعاق في وأس اللواب، واشتقاقه من الجرس بإسكان الراء وهو الحس القبل الموصوت المغلك بالوجي، وقيل، صوت عبد أجله الملك، والحكمة في نقدم أن يقرع سعم الوجي فلا يبقى فيه بكان تعرم ".

قَلَتُ: ويؤيد هِذَا النالِي مَا فَي الترمنڌي عَنْ أَبِي هَرَبُوهُ مَرْفُوعاً: 'إِذَا قَفَى الله فِي السّمَاءُ أَبُواْ ضَرِبَتَ أَبِيلاَئِكَةَ بِأَجِنَجِهَا خَضَعَانُ لَفُولَهُ كُلُّهَا مَلْسَلَةُ عَلَى صَفْوَالَاءُ الْعَدِيثَ

وسبعت عن بعض المشايخ أنه تخفيق الصوت من الله عز رحل في الموحى به بخمال فدرته. وأقاد مولانا الشاء رلى انه ما حاصله: أنها مقدمة الوحى، فقال في المواحواء: اعلم أن من تعطلت حاسة من حواسه، يظهر له في تلك الحالة ما لا بنجر فه، مثل من تعطلت حاسه المصربة، يرى ألواناً مختلفة منكترة، ومن تعطلت حاسته السمعية يسمع أصواناً معتزجة مختلفة عبر متعيرة، فعوله: اعثل صلصلة المحرس عبارة عن تعطل حاسة السمع عن مسموعات عالم الشهادة، ذكي ينفرع لحفظ ما أوحي إليه، وبعيه كما هو حقه، فعيراً!!

وقال في احجة اللها"؟ حقيقتها أن الحواس إذا صادمها تأتبو قوي

انظر العبدة القاري (۱۱۵ (۷۰)).

<sup>(</sup>٢) الظفر الملاصع الدراري؟ (١٤٩٤/١).

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(\Delta \Phi A/T)$  (Y)

## الحرا فملكك تحقيرها الراعات ولتنا للتنابو الداروا التاليان والتاليان الربوواء

تشوسته فلتونش قوم بيضر أن بري أثواناه الحديثة والفيشرة والخصوة. ولحو دلك، ولالمويش فوا الأسماء أن يسمع أصوانا حلهلية، فالمنتس. والفيلطية، والهمهاء، ودا لم الأبر حصل للاباء اليهي.

قان فين المتحدد لا يتب بالمتمود الاحتيام التناسة (الحافي نافض بكامل والتناسة الحاق نافض بكامل والتنسب الدي والسنة مع صوب الحرس، ومو مذبوه السحة الهي هذه والمنتو من مواقعة والإعلام بأنه لا تصحبه الملائكة، فكنف بنه فعل المنت بأم بنا على النسب سناءي المنتب بنا على العلماء به في النسب سناءي المنتب بنا على العملاء به في العملاء به في العملاء في المنتب بناء على العملاء بها والا في أحص وصف به على يكفي المتراقهما في المنتب بناء في العملاء في المنتب بناء على المنتب المناسعة تقريباً بناء من في المنتب المناسعة في المنتب المناسعة وقبل المنتب المناسعة المناسعة وقبل المنتب المناسعة وقبل المنتب المناسعة المنتب المناسعة وقبل المنتب المناسعة المناسعة المنتب ا

فيت إيما هذه المشهود التقريب إلى الانهائية فلا يأفر يداد كان معروعاً عشامه كما فيل في توجه العلمة، قاء في تافد رون عن معر بارضي العالمة على بي دارد: الانتسامع عدد ديل برن البحارة وهها، التسلطلم الجراس، والمهادة فقاولهم أحميت بالديات الذي الرن الصحوب، وها المالمسة إلى النبي غيرة، كذا أعلام الشراع

والأواجه صدى أنه تبس محقيقة، بن تقريب وتسبيد، فالا يخالف إرها: ما درد الله الغرى الله في السماء أمرا صبيب الهلاكة بأخاجها أخط مدا للهالم. كانها ساسنة على عرفواله الوهو الداء علمي الأن التنهم من كلام مثل الصلصية أمادًا ما الفهد من كلام الرجل بالتحاطب السعهود، ولمع إشاره إلى أن المرامي كله شامد وهاد أنشاء

<sup>01 -</sup> العشر - العمد، المقاري، والرائم والمعاج الناري، والأراد ()

. ] فَيْنُصِم عَلَى، وقد وَعَيْتُ مَا قَالَ، وَأَخَانَا بَسَثَلَ لَى الْمَلَكُ رَحَلًا،

(فيقصم) الوحي أو الدلك الدهيوم مما تقدم بعلج التحلية وسكون الفاء وكسر الديمانة هكذا ضبطه أكثر الشراح، قال العيني: فيه ثلاث تعات. [حداها: هذه وهي أفصحها، والثانية: بناء السجهول، والثائثة: بضم أوله وكسر الثائثة من أفصم الفطح بلا إبانة النائة من أفصم الفطح بلا إبانة (عني) أي يتجلى ما يعتدلي (و) الحال أبي (قد وعيث) علج العين أي حفظت (ما قال) أي ما قائه وما حاء به، بالعائد محذوف وهذا النوع شبه سنا بوحى إلى الملائكة.

و (أحياناً) أي وفي بعض الأوفات، وهذه صورة أخرى لمحيء الرحي (يتمثل) أي ينصور، مشتق من المثال، وهو أن يكون شبه الشيء (لي) أي الأجالي اللمثلث) أصله المملاك تركت الهمزة لكثرة الاستعمال، مشتق من الألوكة، يمعنى الرسالة لمشت بها لأنها تُؤلَّكُ في العم من قول العرب؛ القرس بالك اللجام ألكاً في يعدكه علكاً، والمثلث وسول من الله تعالى، والملائكة حمع ملك والناء لتأنيث الجمع لب أوادرا حمع ملك ودوه إلى الأصل، وهو حمم للك والناء لتأنيث الجمع لب أوادرا حمع ملك ودوه إلى الإصل، وهو حمم للله عنوي بشكلًا بأي شكل شاء، وهو قول أكثر المسمين، ونائث العلاسفة عنى حواهر ووحانية قائمة بآنفسها، ليست بسعيرة، ونائث العلاسفة عني حواهر ووحانية قائمة بآنفسها، ليست بسعيرة، كال في العيني؛ والطنعة الأله

والسراد بالمثلك هيئا عند شراح السحاري وضرها جمرتيل عليه السلام لا غير، وحكى فيه العبلي<sup>(1)</sup> قصفه، وقال الحافظ: صبح به في روابة لمين سعد، وتبعه الزرفامي، وآلاوجه عندي العموم، لأنه قد ثبت أن إسرافين وَكُلُ بِالنّبِي يَتِيْقَ تَلَاثَ سبين؛ وقد ورد في غير رواية؛ لزول عنة ملائكة في صور وحال (وحلاً) بالنصب على العصدرية أي مثن رجل، أن بهيئة رحل، فهو

<sup>(</sup>١) - عملة القاري، (٧٤/١) وافتح الباري، (١٩١٨).

<sup>(</sup>ATJAN (T)

محقتي .....

حال أو على تسييز النسبة لا تشبيز السفرة؛ لأن السلك لا إيهام فيه، قاله العرفائي (أن وقال العبني) أكثر المتراح على أنا منصوب على التعبيز، وقيه لطر، ثم وقد مبسوطاً؛ ثم قال، بل الصواب أن نقال: منصوب عزع الخافص، أي تصور رجل، فلما حدث المصاد، أوب الوداف إلود مقاده، أنهى

تم قال، قان قبل أما حصفه نمثل حمرتاني علمه السلام رجلاً أجب بأنه تحتمل أن الله تعالى أمن الزوائد من حفه تم أهده، ويحتمل أن يريله علم لم يعيده إليه بعد البيع، أيّه على قائل إمام الحرمس، وأما التماحل فلا يصلح على مذهب أهل الحل<sup>17</sup>، انهل

قال الحافظات وجرم امن عبد السلام بالارالة دون الفناء، وقرر ذاناه لا علام أن يكون الفناء، وقرر ذانه لأنه لا علام أن يكون التنالها موحياً لموناه على بحوز أن يمن الحميد حياء لان موت الحميد بمعارفة الروح ليس بواحب عنلاء بن بعادة أحراف الله في بعض حافاء، وقال شرح الإسلام ما ذكره بعام الحرمين لا يتحصر الحال فيها بن محور أن يكون الاتى هو جبرئيل بشكله الأصافي، الا أنه انصل، فصار فاد حيد الرجل، وإذا ترك دلك عاد إلى عيته.

ومثال ذلك الفط إذا حجم بعد أن كان مسقدة، والحق أن السهيل ليس محدد أن داله الفلب وجلاء من معدد أنه ظهر نتلك الصورة تأليسا بمر يحاطبه، والطاهد أن الفلر الرائد لا يؤول ولا يعنى، بن يخمى على الرائي فقط، النهى. لم المعلل في أكثر الاوقاب يكون بدلجية

الفوكلمي، الماكاف، والمبهلي عن القدي عن مالك بالعن بدل الكاف.

<sup>25)</sup> على ماكاريكاني- 198.

<sup>(1)</sup> الظر العملة تقتري (10/ ١٨٦).

<sup>(</sup>۱۳ - فويع السريء (۲۱ - ۲۹).

رالظاهر أنه تصحيف، فإنه في الموطأ القمني؛ بالكاف وكذا رواه غير واحد عن القمسي بالكاف كذا في قائمتم؛ بتعبر (فأهي) بمتكلم المصارع من وهيت (ما يقول) أي الذي يقوله، فالعائد محذوف زاد أبو عوالذا الوهو أهوله هلي، قاله الحافظ

ثم عبر ههذا بالمضارع، وهي ما قبله بالماضي؛ لأن الرحي حصل في الأول قبل المصم، وفي الناسي حال المكاسمة، أو أنه يُخِيرُ تلبُس في الأول بالصعات الملكية، فإذا حاد إلى جبلته كان حافظًا لما قبل بخلاب الناس، فإم على حافته المعهودة، قاله الحافظ وإذ العيني: أو يقال: لفظ قد تقرب الماضي إلى الحال، فيقة نما كان صويحاً بحقظة في الحال، وذلك تقرب أن يحقظه إذ يحدج فيه إلى استاك، انهى.

قال القسطلاني (\*\*): وبي تفسير ابن عادل (أن جبرتيل عليه السلام تول على النبي يجه أربعة وعشرين ألف مرة، وعلى أدم النبي عشرة مرة، وعلى إدرسي أربعاً، وعلى نوح خمسين، وعلى إيراهيم النتين وأربعين مرة، وعلى موسى أربعيائة، وعلى هسي عشراً على بسيا وعليهم الصلاة والسلام، كذا قاله، والعهدة عليه، النهي.

(قالت هانشة) بالإستاد انساس وإن كان بعيل حرف عطف، وأحرجه الدارفطني بسيده عن مافك بهذا السند مفصولاً، وكنا فعيلهما مسمم بطريق أبي أسامة عن هشام، ونكنة الاقتطاع اختلاب التحمل، فإنها في الأول أخبرت عن مسألة الحارث، وعهنا أخبرت عما شاهدته تأييداً للاول، فأله الحاط<sup>٢٠٠</sup>، فلما تقدم، وهذا من مستد عائشة ـ وصي الله عنها

<sup>(</sup>۱) آزرشاد (نساری) (۱/۱۰۰۱).

<sup>(</sup>۱) افتح لباري (۱) (۱)

العمل بنهم يُبَرِّل عنه من انوم المُسُمِّد أَالَّهُ الأَمْعَامُ عَمَا وَإِلَّا حَالَاتُ تُأْمُمُنَا عَرِفَانِ

الأخرامة البحاري فرز 10 كتاب بلاء الوحي، 10 دالك حدثنا عبد الفاءن يوسف

ومسلم مي. ٤٦ ـ تشاب التحديل ٢٣ ـ ناب عرق السي 25 هي النود وجين بالتيم الوحيء احتلب ٨٧

موطفلا وابنعة بعين والغواو فالمسلم و قلام المتاكيد، ورأيت بالعش ألصياب. علما كفي لهمور، ماحد، واللحلي. والله لقد أرضي له

البعرانا بفتح أوله وكسر فالتها وفي روادة بصم أوله وفتح نات حداة حالية والمضارع والكان فلد العبي الله الموغ فيه الوازا فلد العبي الله حليه الموحى) بالضم التي نضوم الفقايد البراء الشماء صفه جرت على فير من هي نه الله وكبر الصاد أي يقطع، هي نه الله وكبر الصاد أي يقطع، وقعه أنفساً روافقان أحرمان كما بقدم عظم على منزل (هيه) ينهة أولى حبيبه وهو طرف المحمية، والإنسان حبيبان يكتنمان الحمية، ويمال الحبيل عبر الحبية، وهو قوق الصلاح، وهما جبيان عن يميل الحمية وتسالها، قاله المعنى، والإفراد قد يعني عن التنتية، يقاله العالى حيية أي عبدان حسنة الله عبدان حسنة اللها،

المبرق المنافعة المائية تم الناء فعاء وصاد مهملة لقيمه من القصد وهو قطع العرق المبرق المائية في الكثرة، وحكى العرق المنفسود سائفة في الكثرة، وحكى بعضهم لينفصد بالقاد، وهو المنجها، ولو ثبت فهو من قولهم، ينصد الشيء إذا تكسر وبقعع العرفاء بالسبب على المنسوء دهو رسع الجند، وإذ ابن أبي الزناد عن هنام عادا الإساد عند النبهفي، أوان كان توجى إليه وهو على

راك العمدة القارق ( (۷۲) ۱۷

٨/٤٦٣ ـ وحقتتىي غن مالك، غن بغام يَيْ غَرْوَةَ، غَنْ أَبِيهِ؛ أَنَّهُ قَالَ: ..........أَبِيهِ؛ أَنَّهُ قَالَ: ......

نافته فنضرب جرانها من تقل ما يوحق إليه ، وبيه ولالة على كثرة ساناة التعب والكرب عند ذرول الوحي، حتى يكتر العرق في شدة المرد، ويشق على النافة (1).

١٦ \$ / ٨ . (مالك عن هشام بن عروة، عن أبيه أنه قال) لم نختك الرواة عن مالك في إرسائه، وأخرجه الترمذي من رواية سعيد من بحيى بن سعيده عن فشاء من هشاء من عروة، عن أبيه عن خالشة - رقبي الله عنها - وقال السيوطي في الدرا<sup>(٢٥)</sup> أحرجه الترمذي<sup>(٢٥)</sup> وحسنه، وابن العنذر، واس حبال، والحاكم وصححه، وابن مردويه، عن حائشة - رضي انه عنها - قائت أ أترثت سورة عبس وتولى في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله ﷺ فحصر يقول المارسول الله أرشدني، وعند رسول الله ﷺ وجل من عظماء المشركين فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه، ويقبل على الأخر، ويقون: دأنوى بما أقول بأسأا؟! فيقول: لا، الحديث.

قلت: أخرجه الحاكم في تفسير اللهمت والا<sup>160</sup>، برواية سعيد بن يحيى الأسري عن أبيه عن المسام بن عروة، عن عائشة وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه نقد أرسله جماعة، عن هشام بن عروة، وقال الفعيي: هكذا رواه يحيى بن سعيد الامري موقوعاً عن هشام، وأرسله جماعة عن هشام وهو الصواب، انتهى.

<sup>(1)</sup> عشوح المتيرة (10/10).

<sup>(</sup>٦) - القر المتورة (١/ ٤٩٧)

CEFT) (T)

J(37277) (8)

بالمنية المحمول ووق (فرف) على هيد الماه بن الم فاقتلوم الحاج في بوال الله في الصحف عقبال الما محمد المتدنسي الرعاد الكيل ال: وفي ما مطلف المشافيات فيعل النام الالعراض هذه الماسات

الرزلت) سورة الحيس ومولى في عبد الدالس الم مكتوم؛ تقدم أن المديور في السديد الله مكتوم؛ تقدم أن الدديور في السدة المعتدل بحاصت السبى كان والمنول المالية المعتدل المتعدد الأنه تول بالمدينة المستدرات مكتد في المتعدد الأنه تول بالمدينة المستدرات مكتد في المتعدية المواد المواد المالية المواد المالية المواد المالية المواد المو

عال الندوطي في التنوار (أأد في الاستدائي بعلى) هن حديث أسل أله أبن بن حلقاء وفي المصدر ابن حرير (من حديث الن عنامي آنه ذار بنا في عشه بن ربيعة، وأبا حين، والعباس بن عدد النطائب، ومن مرسل فعاده وهم شامي أبه بن خلف (المهي، زاد الحافظ، وروى أن مرجوية من حديث عائشة أنه كان يخاطب منية رشية بني ربيعة، ومن طريق العوفي من ابن عباس قال: حدد رأو حهل وحيالي، ومن وحد أمر عن دائدة الحاد في محلس فيه بامر من وجدد المتركز مهم أبو حيل وبنه فهذا يحمد الإكوال، انتهى

المعجل التي الما يعوض عمة المساف على ما في قالم من الإسلام لا البيمة والله في فالم من الإسلام لا البيمة والله ي والله ي فالله من المعقد في الدين لا القوت، ففي حسبت الن عماس كما في المقرة عن الن جريز وأنن مردوية قال الفيمة رسول الله لأيلة يناجي عنية من ربيعة والعباس من عباد السطلب والذا جمال، وكان لتصليفي لهم كثيرا، وتحرص أن

في الكليطة قال (18,140 طيف المنافرين).

<sup>(</sup>۲) امر۲۱۲

وبعدها حملتی الاخوا، وبعدل: ایا آیا فلان، قبل بری پسا انول باسه؛ و مشول: لا واندماه، ما این بیا طول باسا، فأدامت، الامل فتل الآن از بالا الاهل شرح؟

وصله الفريسي هن عائشه في . \$\$ ما فتات التعليم و ١٠٠ مانات ومن سررة محمل.

رومدوال فأفدل إذبه رحل أحمل بقال له. عبد الله بن أم مكسوم بسنفي، وف بدجيهم، فحمل عند الله بسنفرئ الدي يخير الية من القرآب، قاب الدوموال الله علمي مما علميك الله ، الحديث.

الهويقيل على الأحر) أي دين عطام المدركين رحاء في يدالانه مداً منه يهيج أن المدالانه بأن منه يهيج أن المدالانه يكون سبب لأسلام حدامة سهم (ويقول ابنا أبا فلان) خاصه بالكبة المبتدلات العلي برى سبا أقول فأساء ولسط حدث عائشة المنتدلات بيمول قهيا أبيل حيينا إن حيث بالزاء وبخدا فيقولون، من والله، (فعقول) المشوك اللا وللدماء) بالداد أي دماء القائمة عاد في المنجيم الرائو واللسم.

قد الراسية الهراك رواية طائعة عن مالك بصم اللك أي الأصدم التي كانوا ردد وبها، واحتما فعيا، وطائفة بكسر الثان أي دماء المسايا التي كانوا رد جونها دول الإيهم، قال أورة بن الحدير.

عليَّ بعد اليمان اذ قادُ معلها 💎 يبري لي دلب غير أني أزورها

اما ارى بما تقول باسا: وتقدم يلى والله أى حسن اطأنزلت؟ لاع انسه بخلا عن اس أم مكتوم (عيس) العدوس الفطوب الدجه من صبو مصد الوتولى؟ أم أعرض (أن حامه الأهمى) فكان السبي بيرة العد دلك يكرمه وإذا نظر إليه مفيلا يستد إليه رداء، حتى بحسب عيه، «دن إيا حوج من المعليقة استحلمه يستي الياس حتى يرجع كما ورد في الروايات "، فالك عائلة الرصي الله

711

OPER SECURITY LAW (1)

 $<sup>(\</sup>mathbf{x}^{\mathbf{x}})^{(p,\mathbf{x})} \in_{\mathrm{part}} A_{\mathbf{x}}(\mathbf{x}^{\mathbf{x}}) = \hat{\mathbf{p}}_{\mathbf{x}^{\mathbf{x}}}(\mathbf{x}^{\mathbf{x}})$ 

٩ (١٩) ١٠ و حديث عن مايت ، من إيماني السم، من ايماه ، من المحكات المحكات

مها الناه النام بالعالمين مهرة هميل وليا كنيز سيخ من الوحمي لكي هماه

9/3.78 لـ إمالك هن زيد بن أستيدة العلمون مولات البيدي اعلى أسهة أسلم بدول المردي اعلى أسهة أسلم بدول المردي تسريا الحسي الله عند المعاظرم إلى إسوال الله الا 1.33 المردوة البحاري وعرب وارده المحافظ أنا أله الرائم والرائم وارده المردوة المردوة عالى فالمعالم بصدح بالما الحديث الأردة بين عبر فقير فال عدر المردوق الله الألاث موادي فال عدر المحرفات المحدوق المحرفات المحدوق المحرفات المحدوق المحرفات المحدوق ا

وهمير من المحطوب في حتي الله عنه ل السيير بعد ليلاً) فيمه إيناجية النهير على الدرات بيلاء وحمله الديماء على من لا يمثني بها تهارا أو فلأ بشته بها

<sup>(</sup>٢٠) العصل الداري ( ١٥ - ١٥ هـ ( غيرته الدرات درات و الإي تصفته أي المحاجدي . ( ) الدالي الدالي . الأجاري ( أنه المجاهد الآر) المعيف

<sup>(1)</sup> مصدة تناري (۲۰۱۰(۲۰))

<sup>(7)</sup> ئىز بازرقىي، دە دە.

صَائِلًا عَمَرُ عَلَ صَيْءً، قَلَمُ نَجِيَّةً. ثُمُّ صَائَفًا، فَلَمْ يُجِيِّهُ، ثُمَّ صَالَةً، فَلَمْ بَجِيَّةً. فَقَالَ عَمَرًا: تَكَلَّكُ أُمُكَ، عَمَرُ الزَرْبَ رَسُولَ اللَّهُ إِلَيْهِ

نهاراً» لأنه يختلغ أمر بالرقق بها و لإحسان إليها، حكاه الزرقاني عن أبي عمر. قال المبيني<sup>(1)</sup>: قال القرطبي: هذا السهر كان لبلاً، منصرته يُختر من الحديبية، لا أعلم بين أهل العلم في ذلك حلاقاً، انتهى

(فسأله عمر) ـ رضي الله عنه ـ (هن شيء فلم تجبه رسول الله يججه) شيئاً،
وتعله الاشتقال بخلج بالنوحي (ثم سأله) ثانياً (فلم يجبه ثم سأله) ثانياً (فلم يجبه)
والعلم ـ رضي الله عنه ـ هن أنه لم يسمعه (فقال عمر) ـ رضي الله شاه الا الاتخليات) بعنج استثناءً وكسر الكاف من الذكل وهو مندان العرأة ولدها (أملك)
بالضم (عمر) منادي يحذف حرف انتداه، وفي رواية بإشانها، لم دعاً عني نفسه
بسبب ما وقع منه مي الإتجاح خرف غصمه وحرمان فائدته.

قال أبل عمر أ<sup>17</sup> تقما أغضب أحدُ عالماً إِلاَّ خَرِفَتُ فائدَتَ، وقال ابن الأثير، دها على نفسه بالموت، والمنوت يعم كل أحد، فإذَنَ الدعاء عليه كلا دعاء.

قال العيني: وبجوز أن يكون من الأنفاط التي تجري على ألستة العرب، ولا يواد مها الدعاء، كفونهم الريت يدانه، وقائلك الله

(فزوت بمتح الدود وتخفيف الزي، فراه ساكنة من الرز وهو الفاذة، يقال: نزرت قلفت كلامه أو سأنته فيما لا بحب أن بجسب فب، ويروى متشايد الراي، والتخفيف أشهر، قال أبو در الهروي: سألت من لقبت من الداماء أرمين سنة مما أجابو: إلا بالتخفيف، (وسول الله ﷺ) أي الحجت علمه

<sup>(</sup>١) - حيدة القارية (٢١٨/١٢)

<sup>(</sup>Ya /A) ", Sumuly | Hall (Y)

فلات مرااب أثملُ دلك لا فاجتنف، قال عملُ، فحركت بعدي، خمى والأفاف أمام القاس، وخشيتُ أن أبدلُ من فرانُ، فعا مشيّتُ الا مستخلُ مسترحا بضرحُ بني، قال: الفُلْتُ: لقال حيّسَتُ أن يأتوا بول مِن دان، عالى فجنتُ رسول الله بنايُ صنابَتُ عليه، فقال، مُقعد أشرَك علي، هذه اللّيلة، شورةُ أنهن أحثُ إلى علاّة طافَ عليُ الشّفرية .

الكلات موات، وبالعبت في السؤال اكل الله لا يجيبك: فيه أن سكوت العالم موجب على السنطم تراد الإلحاج، وأن للمعالم أن يسكت عما لا يريد أن يحيب فيه.

اقال عمر فحركت) بعيم الله العيري حتى ادا) ليس في بعض السخ المحصوبة لفظ، إذا اكبت أمام) بالفتح قُدَّام الثانو، وختيت أن يتزل في بنيد الساء اقوان) لمجرأتي على أقسى يُرَجُّ (قما منست) بعتج النون وكسر التيب المحجمة وسكون سوحدة ففرقية، هما نيف وما نعاقت بشيء الله مسمته معتم الهمزة اصارحه فال الحافظ "" لم أقف على السمة ليصرخ بي أي باديني.

(قال) عمول رصي الله عبد التقلت، القد عشيت ان يكون بزل مي، تند الداء ولفظ الول الله المسجود في الشيخ الهندية والرزقاني وهيرها، فيكون بساء العامل، وهي بعض النسخ المصرية بريادة الألف في اوله، فيكون بسناء المحمول من الإنزال، والأوجه الأول المولى فإن أبو ضيرة أوى أبد فيخة أرسل إلى صد يؤنسه: ومن على موله ضده، انتهى، فلت، بإز الأوجه عبدي أن هذر رضي الله عبد كان كثر الغم بقصة المحديبة فكان أحوج إلى المبتير.

(قال) عمر: (فحنت رسول الله يغاز فسيست عليه فقال) بعد رد (لبيلام: (غد الزلت علي) بلام الناكية (أحب إلمي مد الغلم عليه الشيس) وهي الذيا وما فيها

<sup>(</sup>۱) افتد الناري (۸/ ۱۹۸۶).

لَمْ قَالَ وَلَا فَقَدُ لِللَّهِ إِلَيْهِ }.

أحرجه المخارئ في ١٤٠ ماكتاب المغازي، ٣٥ . باب عزوة الحديبة.

قال العيني (١٠٠ وإنما كانت أحدً إليه من الدس وما هيها، لما فيها من مفعرة ما نفده وما تأخره والفقح والنصر، وإنما النسمة وغيرها من رصاد لله تعالى، وقال الن العربي: أطلق المشاضلة، ومن شرط المعاضلة السواء لل عمراء بين الماء المسرنة والديا بأصراء بين بلك المسرنة والديا بأسواء وأجاب الله بلك بعناء أنها أحدً إليه من كل شيء الأنه لا سرء إلا الدب والأخرة، فأخرج الخبر على ذكر الشيء بفكر الديا الدبا إذ لا شيء سواها إلا الأخرة، وأجاب ابن العربي بما ملخصه أذا أفعل قد لا داد بالمناصلة

وقع قرأ) الدورة الأدبة وهي (ق أن فتما أذ فلما ثيمًا أن المساورة المساورة

قال ابن عبد البر<sup>(\*\*)</sup> أدخل مالك هذا الحديث في الماجاء في القراك) تعريفاً عالم ينزل في الأحياد على قابر الحاجة وما يعرض

<sup>(</sup>۱) - محمدة انفاري (۱۳) ۱۳۹٪

<sup>(1)</sup> سوره النمنج: الأبناء أ - أ

<sup>(</sup>TA (A) > SILL NO (T)

المحافظ المحافظ الموجدة الموجدة المواجعة المواج

(3.18) والمناقلة من يعين من معيد ومساوي ومن معمدين إيرافيه بن محاد فرحمن والمرافية بن المحارف المرافية المائلة من يعين المحادي والمحاد من معاد فرحمن والمحادث الأحد والمدافية المحادث الأحد والمدافية المحادث المح

ا يحقوون الصلحا الحائب في النسخ الهاديان والعطاب في النصريان ولحقوات في النصريان ولحسد المفات التي استعمران هو أه السنطاب أنها فضلالحوا الأدب المع عالم المنابعة ومسابحوا الأنهم كالرا بسرادي النهارة ويهرمون المليل والمعقبراتي من حقالات الن حديرا الواق أنبذ حنيات الهو الاقتمالكوالح الصابحوا ألى تفالدات المالكوال الملك الأمات على الخاص البيترون القرال المحاب المالكوال والمالكوال المحاب المالكوال المحاب المالكوال المحاب المالكوال حالم المحاب المالكوال حالم المحاب المالكوال حالم المحاب المحاب المالكوال حالم المحابل المحابل المحابل حالم المحابل المحابل حالم المحابل المحابل حالم المحابل المحابل المحابل المحابل المحابل المحابل حالم المحابل حالم المحابل المحابل حالم المحابل الم

القب المعرج الرمطاني القبادات

رة الراجعة الراجعة (250 - 271)، و 19 هندي (44 - 45 - 45)

حنصوة كالسورة، وهي أخر التحلق منها بني القيم، وقبل، أهلى الصدر عند طرف المعتقوم، وأنسحتي: أن فراحهم لا يومعها الله هو بابط ولا المسها، وقبل لا يعلمون على الفرآن فلا بثانون على قراحهم، وفيل: لا تعقهم قلوبهم ويحملونه على عابر المراف به ولا حظ لهم منه إلا مروره على اللسال، لا يصل الى حلوقهم، عملا على أن يصل إلى قدمهم

وقال ابن عبد البرد كانوا للكفيرهم الناس لا يقيبون حير أحد عن النبي التيزة، فلم يعرفوا للقك شبا من سبه وأحكامه المبينة لمجمل القرآن، ولا حسن ابن المراداته إلا ممال وسوله الإسرفون) بضم الراء يخرجون سريعاً (هن الليونا، فين القواد الإسلام، فهو حجة لمن كفر الخرارج، وسيأتي السبط في دلك، وفيل، المورد الطاعة فلا حجة فيهم لكفرهم،

قيل الحافظائة والذي يطهر أن المراد بالدين الإسلام، وخرج الكلام مخرج لزحره لزحره والبهم بتعلهم ذلك يخرجون من الإسلام الكامل، وفي روابه للنسائي: يسرفون من الإسلام، وفي أحرى ب: يمرفون من الحجوء فأنه الحافظ الكسائي: يسرفون من الحجوء فأنه الحافظ النسج المصروء المروق السيم، (من الرحية) بفتح أثراء المجملة وكسر العبم الخفيفة وشد المحبوء أحوال السيم، أمرى تعبة من الرحي سعى متعولة دخلتها الهاء يشارة إلى نصب من الوصفية إلى الاسمية، شاه دووقهم من اللين بالسهم الذي بصب الصدد فالحل فيه لم يخرج هذا ومن شدة سرعة حروجة من السيم الصدد للوء للرامي لا يعلق من حدد الصدر بنيء.

(تنظر) أيما الرامي أو أبها المحاطب، (في النصل) بنرى قصاد حديدة السهم، مل نرى فيه لميناً ما أثر الدم أو محره (فلا فرى) عبه (شيئاً) منه (وتنظر في القلام)

<sup>(</sup>۱) انظر العمارج الروقان (۱۹ ۵۸).

والع دولي للكِيَّاء وَلَلْظُا عِنْ الرَّيْسَ، عالم لا في ضبتاء وَلِيْسَاوِي عِيْ A. 5. 4

أخرجه المبخاري مي: 11 ـ كتاب فصائل الفرآن، 77 ـ باب من ربا مفراه

ومجالم فرز: ٦٢ ماكتاب الزكاءة ٤٧ مات ذكر الحوارج وصفالهم: حميت المؤاث

بكسر الفاف وسكون الدال وحاء مهملتين. حشب السهم أواما بين الربش والسهم حاراتوي أثراً وقلاتوي) فيه أبضاً (سينا) منه الوضفلوا بعد دلك (في الريش) الدي على السهير. تعملك ترى بيه شيئاً. (فلا ترى شيئا) فيه أيضاً (وتتماري) غنج أي لشك، التي القوق) بصم العام، هو موضع الونز من السهوء أي تشك هل علق به شيء من الدم، وفي رواية : بطر ويتماري بالتحية أي الرامي.

فال الباحري: أحمد العنماء عني أن المراد بهذا الحديث الحوارج الدين فائلهم علي، وفي اللمهيدة: المعاري<sup>(1)</sup> في الفُول، أي بشك، ودلت بوجب أن لا بقطع على الخوارج ولا على غيرهم، من أهل البدع بالخروج من الإصلاء، وأن يشك في أمرهم، لكل شيء يشك فيه فسبيله التوقف فيه دون القطام، وقاء قال قبهم رسول الله كالله علين البخوج قوم من أمنى الدعين صحت هذه التقطة فقد جفلهم مز أصف وقال قوم: معامة من أمل بدعو هو، وقال على: لُم تَقَائِلُ أَحَلَ النَهِرُوانِ عَلَى الشَرِكِ، وَمُنْظُ عَنْهِمَ أَنْفُارًا فَمُوا قَالِ. مِن الكفر مَرُّوا وَ قَبِلَ : فَصَافِقُهُ فِي قَالَ. إِن الصَّافِعَينَ لاَ يَذَكُرُ وِنَ آلِهُ إِلاَ فَلَيْلاً وَقَبَلِ. فَعَا هم؟ قال: قوم أسابتهم فتبة فعلوا فيها، وصفّوا، وبغوا عقينا، وحاربونا، وقائلونا فقتلناهم.

قال إسماعيل القاصي: رأى مائك ـ رصي الله عنه ـ قتل الحوارج وأهل

<sup>(</sup>١) - كفَّا في الأمثل والترويي، (١٩٧٣) وفي المتنهسة (٣٤/٣٤) تشاري في تقوق أي

.....

الفدر لعصده الدوخل في الدين، رهو من باب الإصباد في الاراس، ولدين إداره مو يون إدارة كلاع العربق والدخارين المستمين على أموالهم، فرحم علف قمهم، لكم يوي استالتمو، لعلهم يراجعون العرب بالا تدورا قتلوا على إضافهم لا على كفرمو، وهذا لول عام المنهاء الذي يرود بالهم و سيالتهم.

وهفيد أبو حلقة وحليهم القفياء وكثير من المحديق، إلى أم لا منعوض لهم بالمعديق، إلى أم لا منعوض لهم بالمستديم ولا صرحا ما السندي، ولم ينعوه ولمو يتعارضها عبرها عيض لا السحنيق هيو تعرفا منى طراهم الاحادث، ولكن يعارضها عبرها عيض لا نشرك بالله وبايد بعلمه وجهاء، وإن احطأ في حكمه واحبهاء، والنظر بشهد ألا الكف لا يكون إلا بنسد الحال، الدي يكون بها الاسائل، فهما فيرتال، التي يتحصرا

ونافع الحطائي فعال، أحسع عليه المستدين على ال الحوارج على صلائقهم فرقة من المسلسين، وأحاروا ساكحتهم وأكل تناسحهم، وقبول مهادتهم، فله الزرقاني أل

وقال الحافظائاً، وقد للنظ الكلام عليهم، وعلى بدر تعروجهم أفلة البسط، فقال بدر تعروجهم أفلة البسط، فقال بدئما حكم فأور حدا إن تبت على علي لا رصى أنه لم يكن أطاع على معتقدهم، تبت على علي لا وصي أنه عند من كلوهم، وفي احتجاجه بقوله أ البساري في القول، فقل معتقدهم، وفي احتجاجه بقوله أ البساري في القول، في تعطل طرق الحديث أن يعتق من بشيءاً وهي معلمها المناوعة على في القول مني، أو الألا منو تعقل أن الرمي بشيءاً أنه توعد على في القول مني، أو الألا تنو تعقل أن الرمي بشيءاً

<sup>20</sup> مرج ( الاي 24 / 45

<sup>(5)</sup> عنج شيري (10) 100.

.... .....

ويبكل أن يحمل الاحتلاف فيه على احتلاف الشخاص منهم، وتكون في قوله الاشتاري إنساره إلى أن بمصلهم قد ينفي معه من الاسلام شيء، قال الفرطسي في السمهماء الفول لتكميرهم أفها في الحديث، عملي القول بتكميرهم بقاتلون ويفتون، وتسي الواجهم، انهيي.

وهاذ العملي [1] ، وعدة الخوارج عشرون فرقه، قال ابن حدم أسواه م حالا الفلائة وهم قابل يكرون الصلوات العصل، ويقولون الواحب صلاة بالغداة وصلاء بالعشي، ومنهم من يحور بقاح بلك الابن وبلك ابن الأح والأخلاء وصهم من دخر الله تكود سورة بولك، من البران، وأن من كال: لا إنه إلا دفة فهر مؤدن عنه الله، ولم اعتمد تكف عليم، والربهم إلى يول أهل الحل الإنصاف ولذيك بنه، نفية في المعرب، النهي،

وهي القبر السحدولاً أو انبرجه في الحوارج النبل خرصوا على على ال درسي الله عبد ما رهو هرم ليم معه خرجو، سيد يتأريل يوران أند ارشي الله هند على باهل كتار ومعتملة توجب فناله ساويتهو، يستحثون دماما والراك ويستون تساماه ومخترون اصحاب تب ياق، وحكمهم حكم أدفاه بإحراج المشهاء كناه حقق هي الفتح ، وإنما لم تكترهم لكونه عن تأويل وإن كان باطلا يخلاف المستحل من تأريل

قال أنه عابدين: قوله: كيم حققه في التبليخ حدث قال. وحكم الحدور عند منهور الفقهاء والمحدثين حكم اللغاف، ومعب بعض المحدثين ألقي المعرفية وألى تصوهبه قال أمل المنشلين ولا أعلم أحدا وأبق أمل العديث منهي لكفيرهمه وهذا بعضي احماع الفقهاء، وقد ذكر في المحيطة أن ومص

۲۰۷۲ عمد القري ۲۱۰ (۲۰۷۲).

<sup>(200</sup> S. 30)

المشهاء لا يكفر أحداً من أمل السع، وبعضها يكفر من حالف منهم ببدعته ولهذا قطعياً، وسنه إلى أفتر أهل السنة، والمفل الأول السناء بعو يقع في كلام أهل المذهب تكفير كثير، لكن ليس من كلام العلهاء الدين هم السجمهور، من من غيرهم، ولا عيرة لغير المقياء، والمعلوق عن السجمهوس ما دادراء و إن الديار أعرف لفل معاهيم الدجاهان، النهي.

الكن هرم في السمائرة بالاتفاق على تقعير المخالف فيه قاد من أصول الدين وضرورياند. كالفول بقام العالم ربقي حشر الأحساد، ربغي علم بالجرارات، قال: وكذ يكفو قادف عائشة، رفعي الله علها با استكر صبحه ابهاء الأن ذلك تكذيب مورح الفران، التهي

1936 (10) مثالك أنه بلقه) ، أخرجه من سعد في الطبقات على عبد ها الطبقات على عبد ها من معد في الطبقات على عبد ها من حمود أن ابن ضعر بارضي الله عبد العلم السرة في ثمانا مدين، فإنه الارزاني، وحكى السيوطي في الله اعن ابن سعدا أن درشي الله عبد العلم سرة البقرة في أربع مدين، وكاد حقاء همه في الشويراد فلت: وفكد هو في سبحا من سعد الذي تأمليت، فالظاهر الدام في الزرقاني سهو من الماسح

اأن صد الله بن عمر) ـ رضي الله عنه ـ ومكن على سورة البقرة الساني سنين يتعلمها) \*\* وذلك لبس النظاء حفظ لا محاة الله لا بالرائه كان يتعلم عرائصها وأحكامها وما يتعلق نهاد ولال المبيوطي في اللدرم أخرج الحطيب في رواة مالك والبيهمي في النعب الإنادية عن ابن عسر لا رضي الله عنه ـ

 <sup>(\*)</sup> على (الإستاد قال (٢٥٠ /٨)) إنه كان يتعلقها بأجهامها وجماعها وأحما ها فالصلك شال للهائد عليه .

## (٥) باب ما جاء في سحود الثراق

فال: يعمو خير دارهني الله عنه بالنورة النقر، في النتي عشرة للمة علما حتمها يحرجون أأأر

## (٥) ما جاء في سحود القرآن

عاق أذار فالتي <sup>199</sup> . هم أصبه أو عضيية، فالأثر مسهورات، وحله الشافعية منية حراتا في وفال الجنبرة. واحب لفوله تعالى الع<u>والْمُجْعُانُ عُمْرَةً، وفياء عا اسمه</u> وَأَنْسُهُمْ وَأَمْرِهِ فِي وَمُصَلِّقُ الأَمْ النُّوجُوبِ، وَمِنا أَنْ وَبِهُ مِنْ نَامِتُ قَرَأُ عَلَى لنبي ين والنحد فلم يسحد وداه الشيخاف وقول عبر يا رضي الله عبدية أمرية بالممجرة العنبي للتلاوه فمن مبحد فقما أصابيه وميزاليم يسيجد فلا إنها عليان الراء المحاريء المهيء

وفاق الن فدادة في المغيرة "أن إن سجود البلاوة سنة مؤكدة، وليس مواجب عنقا يمامنك ومايك والاوراحي ولاميك وانشاذتها وهوا وفعات عمر أرضل الله علما أواده عند المفار وأوجه أنها حالفة وأصبحانه لقان الطاعا وجاران وَقُونَا لِذَى لِا مُؤْمِلُونَ وَكُنَّا وَلَوْنَا فُرِقَ مُشْهِمُ الْقُولُونَ فَا يُسْتَجِعُونَا الْمُؤْمِنِ ا عثر بالداواجي

والداحديث ربد الشمفل عليهم ولأله إحماع الصحامه بألم همراء وضي الله عمد وراد المخري والاترم. أما توأ السحد يوم الجمعة، تبول وسجد وسحد الماني معما علما قان في الأجمعة الدينة وفراها فينًا الدي الفسجود فقال: حنى وتشكمه إن أفه مو يكبيها عابد الاأن نساء، وعذا بحصاة الحمع الكنبر، الموادكوه أحده وإلاالها احلافت المبهي محصوا

 <sup>(\*\*)</sup> عشر العراث (من \*\*)

A 14 (\*) 42) (71) (7) (7)

<sup>(1)</sup> سراة الأشعورة الأعام الدائل

وقال المؤارشة [1] سبب التخلاف، الختلافيم في معيوم الأوامر بالسحوة والأخيار التي معناف معنى الدوامر كفوله لعالى الفرائق غيرًا فالله أرضي غيرًا المناف معنى الأوامر كفوله لعالى الفرحوب أو على المدوب؟ فأمو حميشة منهومها الأطاع على طاهرها من الوحوب، ومالك والشافعي المعافي مفهومهما الصحابة ودلك كما فيت على عموان المحابرة ودلك كما فيت على عموان المحابرة وهي أنها منه على حابرة وهي أنها محابرة وهي أنها محابرة وهي المحابرة وهي المحابرة وهي المحابرة والمحابرة والمحابرة والمحابرة والمحابرة وهي أنها محابرة والحرب المحابرة وهي المحابرة والمحابرة والمحاب

وأما أبر حنيفة فتمسلك في ذلك بأن الأصل هو حمل الأو مراحلي الرحيب، وقال أبر المعالى: إن احتجام أبن حنيفة بالأوامر الوردة في ذلك لا معنى لما فإن ابحاب السحلة فظلماً نيس يقتصي وحربه مفيداً، وهو عبد فراءة آية السجود، ولو كان الأمر كما رعم أبو حنيفة، لكانت الصلاة نجب عبد قراءة الآية التي فيها الأمر بالصلاة، وإذ لم يحب ذلك فليس بحب السحود،

ولابي حيفة بارضي التدعية بالارة التولى، قد أجمع المسلمين على أن الأحار الواردة في السجود عند ثلارة التولى هي معمى الأمر، ودلك في أكثر السواصح، وإذا تال كذلك قلد ورد الامر بالسجود الحيداً بالتعاوة ومطلقا، موجب حمن السعلان على النجيد، وليس الأمر في دلك كالأمر بالصلاة، فإن التصلاة فيد وجويت يلبود اخر، وأيض فإن النبي علوه الصلاة والسلام أنا سحد فينا، فين ثنا يدلك معنى الأمر بالسجود الوارد فيها أعنى عند التلاوة، موصب أد يحمل مقتضى الأمر في الوجوب عليه، النهى،

ATT (\*) ( \*\* Cont. ( ))

<sup>(</sup>٣) سورة مريم (لالله).

وقال الشيخ في الادلى ((()) وفي برواية الأحمد أبضاً والجنة بن كانت في الصلاة وفي حارجية بن كانت في الصلاة وفي حارجية الله عند عال أسي بثلغ فالذه الدة فلا أمن أدم أبد السحاء عسحه الديال الشيطان يبكي، وبقوال أمر أمن الديال السحاء فلم السحة فلم السحة فلم السحة فلم المحلف فلم المحلف فلم المحلف فلم المحلف فلم المحلف فلم أبد صواب ملائد في المحلف على أبد صواب مكان في المحلف الملكم المالمحلف المالية المحلف الأمر المحاود ومطلق الأمر المحاود النهيان

قال المنتج الل الفيم في الحدث الصلاءة ولدناه الني الله سيحان على فدي بحرّون شخطاً هند سماع قلاصه، ونع من لا يقع ساحداً مديماً ولذلك كان قال من أرجه فدياً في المنبل، النهي.

المعلى المنظر و بالأولى فول من استخرا فرقا أننى عنام بالله الإقائق <u>الحَفَّة المُخْفَق المُعْفَق المُعْفَقة المُعْفقة</u> وَلَكِيانَهُ \* أَنَّهُ وَالْسَاسِرِاهِ مِمَالِسُنَاسِينِ لَسُولُتُهُ عَسِرُ استنابِ : الْحَرْبَةُ فَهُمُ عَلَيْهُ الْقُمُمَالُ لَا فَنْشَقِينَا **ا**للَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْعُمْمَالُ لَا

فست: وحديث أبي هريرة أخرجه مسلم، رفي البرهانه: عبه دليل على أب أبي البرهانه: عبه دليل على أب أبي الدرمية تعيده أبضاء أبي أبي الدرمية تعيده أبضاء لأليا تلانه افساء: فسمًا فبه الأمر الصريح، وفسم الينصمي حكاية استنكاف الكفرة حيث أمروا بدء وقسم في حكاية اعلى الأبياء المدحود، وكان مي الإمسال والاقتاء، ومعافة الكفرة واحب لكن دلاقتها فيه ظيف فكان الدرت الوحوب لا القوص وموريهما وافعة حال، عنجر، أن يكون المتراة في وقت

<sup>(1) 201,</sup> Physical (1970)

<sup>(</sup>٣) معيرة مويمة الأبة الذه.

<sup>(7)</sup> من ( الإنكشاق : الأب الا

١٢/٤٦١ ـ خَفَتْنِي بِخْنِى عَنْ مَائِكِ، عَنْ عَبْد النَّهِ بْن يَزِيد، مؤثّى الأَشْرَد بُنِ سُفْيَاد، عَنْ أَبِي سَلْمَة بْنِ عَشْدِ الرّحَسْنِ، أَنْ أَبِي سَلْمَة بْنِ عَشْدِ الرّحَسْنِ، أَنْ أَبَا فَرْيْرَة قَوْأَ لَهُمْ:

مكروه. أو على غير وضوء، أو نبيين أنه غير واجب على الفور، وهذا الأخبر على التعبين محمل أثر عمر بارضي افة عبداء انتهى.

فلسد: وأجاب عنه شيخ الإسلام على البخاري بأن نفي العرضية لا يستفرم نفي الوحوب، وقال المشاني: فعل من يقول بالوجوب يضعف هذا الإجماع بأن إنكار المختلف فيه ليس بلازم سيما إذا كان قاتله إماماً، النهى.

قال أنن الحربي<sup>(17</sup>: وهمائهم في ذلك أمران؛ أحدهما: أن الله تعالى جمل ذلك علماً على ترك الاستكبار والمعور عن الطاعة، ومدا النزك واجب فيصير ما جعل عليه علماً واجباً، والثاني: أو لم يكن واجباً مما جاز فعله في الصلاة كسجود الشكر، وما أجاب عنهما ليس توجيه ظاهر البطلان.

173/ 17 ـ (مالك: عن عبد الله بن يزيد) السخزوسي المدني الآعور تابعي، وما في الزرقاني من قوله. الصحابي، سهو من الناسج (مولى الأسود بن مغيان) المعازومي اختلف في منحيه (عن أبي سلمة بن هبد الرحمن) قال ابن عبد البرز نم يختلف فيه عن مالك إلا أن رجلاً من أهل الإسكنادية رواه عن ابن بكير عن مالك عن الزهري وعبد الله بن يزيد حسبعاً عن أبي سلمة، وذكر الزهري نب خطأ عن مالك لا يصح، كذا في التنويرالاً.

﴿ وَانَ أَيّا هَرِيرَةً} لَا يَضِي الله عنه لـ (قوآ لهم) قال الباحي " ": الأطهر أنه كان يصني فهم لقوله: "قوآ لهمة وقد جاء ذلك مفسراً في حديث أبي رافع:

<sup>(</sup>١) . اعترف الإحرذي، (١/ ١/ ١٠ع).

<sup>(</sup>۱) - شوير الحوالك (۱/ ۱۰ ۲)

<sup>(</sup>٣) «المسقى» (٣) ٩ (٣)».

 ﴿إِنَّ الْمُمَّا أَسَعُفُ إِلَيْ ﴾ فَسَجَمُ بِيها. فَلَمَا الْصَرَف، أُخْبِرْهُمْ أَنَّ رُسُولُ اللَّهِ يَحْ سَجَدُ فِهَا.

أخرجه البخاري في: ١٧ ـ كتاب سنجود القرآن، ٧ ـ باب سنجدة ﴿إِنَّا الشَّلَّا فَتَكُنَّ ﴾.

وسلم في: 4 ـ كتاب المساحد ومواضع العملاة، ٢٠ . بات سجود التلاوة: حدث ١٠٧.

صفيت خلف أبي هربرة العشاء فقرأ، التحديث. أخرجه البخاري وغيره الإذا السماء الشفّت، فسجد فيها قلما الصرف) من الصلاة الخبرهم أن رسول الله ﷺ سجد فيها) ولفظ حديث أبي رافع عند البخاري: فسجد، فقلت: ما هذه؟ قال: متجدت بها خلف أبي القاسم ﷺ قلا أزال أسجد فيها حتى ألفاء.

قال الزرقاني (أن وبهذا قال الخلفاء الأربعة والأنبة الثلاثة وجماعة، ورواء ابن وهب عن مائك، وروى عنه ابن المقاسم والجمهور: أن لا سنجود فيهاء الأن أبا سلمة قال لأبي هريرة: لقد سحدت في سورة ما رأيت الناس يسجدون فيها، قدل هذا على أن الناس تركوه، وجرى المحل بتركه، وودّه أبو عمر بما حاصله: أي عمل يدعى مع مخالفة المصطفى والخلفاء الراشدين بعدد، انتهى، قلك: وسأتي البسط في ذلك فرياً واختلفت الاتمة ههنا في مسألة أحرى، وهي قراءة السحدة في الصلاة.

قال العيني (\*\*): احتج به افتوري ومائك والشافعي ـ رضي الله عنهم ـ أنه من قرأ سجدة في الصلاة المكتوبة أنه لا بأس أن يسجد فيهاء وكرم مالك ذلك في انفريضة الحهرية والسرية، وقال ابن حبيب: لا يقرآ الإمام السجدة فيما يُبرُّ به، ويقرأها فيه يجهر فيه، وذكر الطري عن أبي مجلز: أنه كان لا يرى

<sup>0.00</sup> 

<sup>(</sup>٣) - همدة القاريء (١٩١١/٧/١).

.....

السجود في التريضة، وزعم أن ذلك ريادة في الصلاة، ورأى السجود فيها في غير الصلاة وحنيث الباب يود عليه، وحمل السلف من الصحابة وعلماء الأمة، وروي عن عمر ـ رضي الله عنه ـ: أنه صلى الصبح فقرأ والنجم، فسجد فيها، أشهى.

فلت. والمختلفات بقلة المقامي في سان مسالك الأنمة فاحتجنا إلى الرجوع إلى فووعهم، أما عند الشاعية بارضي الله عنهم العلا فرق عندهم بين الصلاة وصرفاء إلا أنهم صرحوا بأن لا يقصد بقراءة السجود في عير صبح الحمعة، فتبطل صلاته إن سحد وكان خالما بالتحريم، كما في الروضة المحاجرة

وأما عند الحنابلة فقي «المعني» (11 قال بعض أصحابته) يكره للإدام شواءة السجلة في صلاة لا يصهر فيها، وإن قرأ لم يسحد، ولم يكرهه الشافعي، لأن ابن عمر، وضي الله عنه دروي عن النبي إلاق، أنه سجد في الظهر، ثم قام فركع، فرأى أصحابه أنه قرأ سورة السجلة، رواه أبو داود، واحتج أصحاب بأن فيه إبهاماً على المالوم، وإنباع النبي يمثلا أولى، النهى.

واختار هذا الغول الصاحب الروض (\*\*\* من فروعهم فقال: ويكره للإلهام قراءة آية سجدة في صلاة سريه، ويُكره سجوده للتلاوة فيها أي في صلاة سرية كالظهراء لأنه بدا فرأها إما أن بسحد لها أو لاء فين نم يسحد أيها كان تاركاً تسته، وإن سجد لها أوجب الإيهام وانتخليط على العاموم. انهي

وأما عند المانكية فني فالشرح المكبير<sup>يا ال</sup> وكره تعمدها أي آيه السجمة

arrive as

<sup>(17-79) (</sup>t)

<sup>(</sup>P1-35) (P)

١٣/٤٦٧ ـ وحققتي عَنْ مَالِكِ، عَنْ فَافِعِ، مَوْلَىٰ الْبَنِ عُمَرِهُ الذَّ رَجُلاً مِنْ أَمْلِ عِضْرٍ، أَغْبَرُهُ أَنَّ عَمْرِ أَنْ ...... .. .......

بعريضة ولو طبيع جمعة أو خطبة لإخلاله بنظامها لا تعمدها في نفل فلا يكر، مطلقة أم لا، مقرأ أو حضرةً، والمطلقة في سراً وجهر، أمن التحليط على من خلفه أم لا، مقرأ أو حضرةً، وإن قرأها في قوض سجاء فإن الدسوقي: وإنما كره بالفريضة لأنه إن لم يسجد دخل في الوعيد أي اللوم المشار إليه بقوله تعالى، ﴿وَإِنَّا فَيُحَ كُلُهُمُ الْمُؤْتُلُ لَا مُتَعَالِهُمُ عَلَيْهُمُ اللّهُ وَلَا مُحِدَدُ وَإِنَّا مُحَدِدُهَا، كَذَا قَيل، وفيه أن تلك العلمة موجودة في الناقلة، وسكن ، أن يقال: إن السحود لها كان نافذة، والصلاة نافلة، صار كان لبع زائمةً بخلاف الفرض، النهي.

وأما عبد الحنفية ففي الله المحتارة (() بكره للإمام أن يقرآها في مخافئة ونحو جمعة وعبد، إلا أن تكون بحبت تؤدى بركوع الصلاة أو سجودها، قال ابن عابدين: قوله: يكره، لأن إن توك السجود لها فقد ترك واحباً، وإن سجد يشته على المغلين، النهي.

فست. وقد عرفت أن من كره قراءة الثلاوة في الصلاة فرهها العارض "أه فلا بشكل عليه بعا ورد في الروايات من القراءة في خير القرون 1 لأن المنع نعروص شبوع الجهل، وأخرج ابن أبي شبية عن ابن الربير - رضي الله عنهما ..: أنه صدى الظهر أو العصر، فقال له رجل صليت شمساً؟ تقال: إني قرات بسورة فيها سحدة، وأخرج أيضاً عن أبي مجلو: أنه كان لا يسجد في صلاة مكتوبة، ويتول أكره أو أزيد في الصلاة المكتوبة.

۱۳/۵۱۷ مالت، عن نافع مولى ابن همر، أن رجلا من أهل مصر أخيره هكك بالإيهام أخرجه البيهقي، وقم أقف على اسمه (أن همر بن

<sup>. (</sup>v\*+ ft) - (v)

<sup>(</sup>٣) النظر الشائم العبائم، (١١/ ١٥٠).

الْحَقَابِ قَرَأَ شَوِرِهُ الْحَجِّ، فَسَجَدَ فِيهَا شَجَدَتَيْنَ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ اللَّهُ وَالْ هَذِهِ اللَّهُ وَلَا أَنْ أَلَّهُ وَاللَّهُ إِلَّا هَذِهِ اللَّهُ وَاللَّهُ إِلَّا هَذِهِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الل

١٤/٤١٨ ـ وحقتني عَنْ مَائِك، عَنْ عَبْد الله بُن ديارٍ الله عَلَى عَبْد الله بُن ديارٍ الله عَلَى عَدْد الله بُن عَمْر، بَلْجُذْ فِي شُورَة الْعَجِّ، سَجْلَشْ،
 الله رأية، عَدْد الله بُن عَمْر، بَلْجُذْ فِي شُورَة الْعَجِّ، سَجْلَشْ،

النحطاب قرأ سورة الحج، فسجد فيها سجدتين، أولاهما عند قول ندائي: ﴿ يُمْكُلُ مَا يُمُكُمُ وَهَى مَنْقَى عَلَيْهَا، والثانية عند قوله تعالى ﴿ أَرَاحَتُمُ <u>أَنْسَتُمْكُواْ</u> وَلَيْنُوا رَبَّكُمْ وَلَقْسَلُوا الْمَدَيَّرُ لَنَّحَظُمُ تُقُلِحُونَ﴾ أن وهي سخندقة فيها عند الألفة كما سيأتي.

السور (بسجدتين) قال المبهتي الله عنه رد (إن هذه السورة فضلت) على غيرها من السور (بسجدتين) قال المبهتي الهذه الروانة وإن كانت في معلى المرسل لمرك باليم تسمية فذي خذله، فالروانة عن عبد أنه من تحلية من صحير عن حمر وضي الله عنه ووايه صحيحة موصولة، ولقطها على ما أخرجه السهقي الله عبلي مع عمر ورضي الله عبه والصبح فسحد في المحج سجدتين، قال المسيوطي في المدون أحجج سجدتين، قال المسيوطي في المدون أحجج سجدتين، قال المحيولي في المدون أحجج سجدتين الله عنه والإسماعيني والن مردوية والبيهقي عراعم ورضي الله عنه در أنه كان بسجد سجدتين في الحديث المحيدة المحديدة ا

15/634 . (مالك: عن عبد الله بن دينتر) العدوي اأنه قال: رأيت عبد الله بن همر) . رضي الله عبد السجد) بصبغة الماضي في النسخ الهادية وبالمضارع في المصرية (في سورة الحج سجدتين) وروي هنه أيضاً الوسطدت فيها واحدة كابت السجدة الأحيرة أحق إلى، وسيأني معناه، وروي عن عقية بن عامر مرفوعاً في الحج سجدتات ومن ثم بسحدهما، فلا يقرأهما، إلا وهو عاهر، والنملق به ليس بقري يصعف

<sup>(</sup>١) سورة الحج الأبة ٧٧.

.....

استاده، قاله الباحي أنه رزده ابن راقول أن ابن حديل احتج به وهو أصلم وسناده ارهنا رد بالصدر من فقم على محدث حافظ إذ لا ينوم ابن اعتجاجه به اند لا يكود ضعيفا، فالكنام إسا فو مع استاد، قاله الرزقائي ""

فلمت اختلفت الأنمة في السمدة الديمة من سورة النجيم قال اس قدمة في المعين<sup>677</sup>ة في الحج منها سجنتك مهدة قال سنافعي وإسعاق وأمو قور والس المعلمة والمعلمة المعلمة والمعلمة والمعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة والمعلمة المعلمة المعلمة

وهال المحسمي، وممعمله على جمهوره واحدر باي زواء والدخافي، وماذلك . وأمو حميته المسمت الأنجوة سحدة، وأن حمع فيها بها الراتوع والسجود، ذا يم تكن محددة، تقوله تعالى، فاسطيار القلق ارده والشاهة، والأبل نم وإكبت (﴿) إِنَّا الْمُعْنَا

ولمنا حليمه عمور بن العالمي عدد الل ماجد أن رسول الله يحق أقرأه حمس عمرة محدة، وحديث عقة المدكور رواد الواد رواد الأزم، وأبصة فالد عول من مسينا من التمحاله لم تعرف لهم مخالف في عصره ود ايكون احماعاً. وقد عال أمو إسحاق الاركام الدامل مما سيعس سنة بمدحلين في المحج محدود وقال الن حمواء رضي الله عمد التوادرات إحماهما بالت الأولى، وقالد لان الأولى احمار، والذية أمر، ولنام الأمر أمال، العل

<sup>(1)</sup> السفي- ١٠٠٥ و٣٤٠.

<sup>(7 /73 (5)</sup> 

<sup>(20272) (2)</sup> 

ا 1930 . هم امر مرابع ارز من الاستان من الدينات الاستاني المعرفي بالرافق بسنة العمالي وبند يعل السيد المساورة الدارة (1970) و 1970 .

<sup>(4)</sup> سوره کا عمرت ۱۵زد ۳۵

قلت: حدث عمرو بن العامل أغرجه أيضاً الدارقعني والحاكم وحسه المندري والتووي، وضعفه عبد الحق وابن القطان، وهي سنده عبد الله بن منبن المكلابي، وهو مجهول، والراوي عبه الحارث بن سعيد العنفي المصري وهو الا يعرف أيضاً، كدا قال الحافظ، وقال أبن ماكولاً: ليس له عبر هذا الحديث، قاله الشوكاني.

وحيديث عقية بن عامر عند أحمد وأبي داود والترمذي ـ وفال: إسناده ليس بالقوي ـ والدارقطي والبيهشي والحاكم، وفي إسناده ابن لهيعة ومشرح بن هاعان وصد ضعيمان، وقد ذكر الحاكم أنه تفرد به، وأكده بالأثار، قائم الشوكاني<sup>117</sup>. ونقدم ما قاله الرياسي.

قال ابن التركماني: مكلم البيهقي في ابن لهيمة في مواصع وهي الله المستفاء الابن الموري: قال ابن حسين، مشرح القلبت صحافة فكان يحدث يما سمع من مذا عن ذاك ومو الا معلم، وفي «الضعف» للدهبي، تكمم فيه ابن حيال، ثم لو صبح حدًا الحديث فظاهره تقتصي وحوب سجدة التلاوة والبيهقي لا يقول بذلك ويخالف بين الأمران المذكورين في الأبة فحمل أحدهما تلوجوب والآخر للاستحياب، وخصمه يحمهما للوجوب فهو أقرب إلى العمل بقامر النص، التهي.

وقال ابن مزم. ثانية اللمج لا نقول بها أصلاً في الصلاء، ونطل المصلاة بها يعني إذ سجدت، قال: لأنها لمم تصبح بها سنة عن رسول الله في ولا ولا أله مناجع عابها، وإنما جاء فيه أثر مرسل، وفي اللمدونة، قاما ابن عسس والنخمي: تيس في الحج إلا سجدة واحدة، وفي اللبردانة، مذهبنا مروي عن الن عباس وابن عبر ديهما قالا: سجدة الثلاوة في الحج هي الأولى والثانية

<sup>﴿\*)</sup> النظر العابل الأوطارة (٢/ ١٤٨، ١٩٩٩).

الفائد ( فرف الو**جنانشي** فال من الدراسي التي سنهالية والدي الدروج الدرائية ( المحكنات الدراك ) وكيم الهناسين كرأؤه فيسمد الدرات والدراك الدراك الدرود ( محدود )

سجده الصلاب وهو الطافر صد بريها بالرعاج رفع كأول الحارث والدافي الانتشاطات فكأن عن ابن عبار بارضي الله عبيد باروايدر، النهي

(4) فا فا المنافض عن أن شهاب من وافرح؟ عند الباحيس بن عربم الراحة من المعلق بن عربم الراحة عن المعلقات داراً أي في السلاف وعلم البليغي الراحة عند المعورة المورة المور

فلمند وجعلى البينيقي من مدون درفني الدامية بالدافر قراها، أي الدامرة مراها، أي الدامرة محدد الدامرة في المينيقي من مدون دامرة بينيها، وقال الدامرة محدد فيدند لها تو عدد الخيالات المحدد فيدند لها تو عدد فيد المختر من أنه مكر أن مدود المينية أخرى شهد تم ماكم الراسورة التي في المحدد بين أبدا أنه في المامرة المدود فيرا أي المينية المينية بالمهدد المينية المين

وعي المتسوح أنتم لكميروا أندت تساحد الأعواف مبلا تواءه بعد قياده ميها

<sup>(1)</sup> خرم ترزقان ۱۹۹

المنافية المنافقة

<sup>(#1177)</sup> TI

للانفال، أو عيرها قبل ركوعه نيقع الوكوع سقب ارامته النهى. قال النسوقي: كما هو شقة قبت: وكذلك عبد الحنفية يسبغي له أن يقرأ شبتاً. قال ابن عابدين. ثم إذا سجد لها أو ركع (" يعود إلى الفيام: ويستحب أن لا يعقبه بالركوع، بل بقرأ أبنين أو ثلاثاً فصاعداً ثم يركع، وإن كانت السجدة الحر السبورة بغراً من سوره أحرى فم يركع، وتساسه في الإمدادا والسبوء، عنهي ". وقال إبن سجيو: ثم إذا سجد وقام يكره له أن يركع كما رفع رأسه، سواء كانت أية السحدة في وسط السورة أو عد حتمه، انفي.

الازوب البنطاب فاق الزرفاني: فيه الفطاع، عبروة عن أبد) عروة بن الزبير (أن عمر بن البخطاب) فاق الزرفاني: فيه الفطاع، عمروة وقد في خلافة عثمان لا رضي الله عنه له نته منه للك: المختلف في ولادت كما بسطة الحافظ في التهديمة، وتقدم طيء منه في ترجمته في محلمه (قرأ سجده) أي سورة فيها سجدة. فال الرفاني: وهي سورة النحل، فلك: وسيأتي عن السحاري (وهو على المنبر يوم الجمعة) فال الماجي: يحتمل أن يكود عمد لا رضى الله عنه لا أراد أن يعلم الباس عبده من أمو السجود، فإن فقله وتركه حائر.

(فنزل) عن المنبر (فسجد وسجد الناس معه) قال الزرقاني: هكذا الروايه
 الصحيحة وهي أنني عند أبي حدر<sup>991</sup>، ويقع في نسخ: والسحاما معه، النهي.

 <sup>(</sup>٧) والإيازيوب ينتيك أن الوصوع يلاوع دفنتها حادنا مشلاناً والسائلية. كانا ينظهر من قلام ان النواني في المتراح التواطيحاً التل

<sup>(</sup>۲) کرد انهجناره (۱۹٫۵۰ (۲)

COM (AD A SHEWYO LINE) (F)

ام تراها يوم الْحَمْعَةِ الأَخْوَى، فَهَمَّأُ النَّاسُ لِلْشَجُودِ، فَقَالَ: عَلَى رَاعَتُمْ. إِنَّ اللَّهُ لَمُ لِكُنَّهُا طَلَنَا، إِلَّا أَنْ لَشَكَ، فَلَوْ لِلْمُحَدُّ، ومَنْعُهُمُ وَالنَّامُ لِلْهُ لَلْمُ لِكُنَّهُا طَلْنَا، إِلَّا أَنْ لَشَكَ، فَلَوْ لِلْمُحَدُّ، ومَنْعُهُمُّ أَنَّ سَلْجُذُونِ.

أخرجه البخاري في: ١٧ ـ كتاب سجود القرآن. ١٠ ـ باب من رأى أن الله عزّ وجلّ لم يوحب السجود.

فلت: هكذا في فشرح الباجيء وقال: يحتمل أن عروة أراه جماعة المسلمين، وأضاف الخطاب إليه لما كان من حملتهم، وإلا فهو قلط، لأن هروة ثم يدرك حمر بن الخطاب، وإنما ولد في خلافة عثمان وأكثر ما يذكر حصار عثمان، (ثم قرآها يوم الجمعة الأخرى فتهيأ الناس للمجود فقال عمر) حرضي الله عنه .. (عثى رشلكم) بكسر الراء وسكون الحين المهملة أي هيتكم (إن قات لم يكتبها) أي لم يعرضها (علبنا) مطفقاً عند من قال: بسينها، وعلى القور عند من قال: بوجوبها، فإلا أن نشاه) استناه منقطع أي لكن فلك موكول إلى مشيئة المحره. (الملم يسجد) همر . وضي الله عنه . إذ قاك (ومنعهم أن يسحلوا) قال الزرقاني (أن وي عدم إنكار أحد من الصحابة عليه دليل على أنه تبس بواجب، وأنه إجماع، ولمعل عمو . رضي الله عنه . فعل ذلك تعليماً تبس بواجب، وأنه إجماع، ولمعل عمو . رضي الله عنه . فعل ذلك تعليماً تبس بواجب، وأنه إجماع، ولمعل عمو . رضي الله عنه . فعل ذلك تعليماً

وأخرج البخاري<sup>(\*)</sup> عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير النيمي: أنه حضر عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ حتى إذا كانت الجمعة قرأ على العبر يسورة النحل حتى إذا جاء السجدة نزل نسجد وسجد الناس معه، حتى إذا كانت الجمعة القابلة قرأ بهاء حتى إذا جامت السجدة، قال: يا أيها الناس إنا لَمُشرُ بالسجود تمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلا إلم عليه، ولم يسجد عمر برضي الله خنه ـ . زاد تافع، عن ابن عمر: إن الله لم يفرض علينا السجود إلا

<sup>(</sup>۱) - اشرح الزرفاني، (۲۱/۲۱).

<sup>(</sup>٢) أخرجه النظاري (١٩٧٧).

قال بالذَّان اليس العبال على أنَّ بدر، الإمام، إذا فرا الشَّحُلَّاء على السيرة فيسجد.

أن بشاء، الشهيل. وهذا الأثر أقوى مستدل أحل ألكر البرجوس، كما قداء له العشي `` وغيره، وتقدم الحداف سه مستوطأ

والأوجه عبدي في محدود له بدرض عنود قداره دان العوود والدا قالد: من سحة اي على الفورد فقد أصاف مدرا إلى مراوة الدولة على أن الأفر محالف يقوله يحيد أمر الل أمم بالمحمودة الحديث السنتدم في محلف وأيضاً خالف راويد إذ مد مد ذلك

واقال مالك؛ فيس العمل على أن يترل الإهام؛ عن العمر (إذا قرأ السجدة على العمير فيسجد؛ وقال الشافعي ـ رضي الله عنه ـ. لا يأس بدلك، ويحسل فول مالك (دلا يلونه شرون، قاله ابن عند اسراءً أو كذا في الارتقاب،

قال استجي آاة وقد كره مالك من وواية على عند أن عنول الإمام عن الدير ليستخد ستعدد فرأه الراب ويربى ابن المقوار من أشهب الا يقرأ بها، فإل قبل فليرك فليستخدها ويستخد لنشر معد. وجد قول مالك الرضي الله عند الله فلك منا شع عليه عبر الرضي الله عند الرلا عمل عبيه أحد معدد، وبعل عمر الرضي الله عند الإعمل عبر الرضي الله عبد الرضي الله عنه الرفة عنه أحد معدد، وبعل عمر المحلف أن يكون في الكن علاق. وبادر إلى مستحد ودن دلك الوقت كم معم تشير من الأحكام الناس، وقد نفرزت الأن الأحكام والعلاق وقد نفرزت الأن الأحكام والعلاق مع ما فيه من المختبط على الناس الخرج السائغ في منواها، هذا وحد للناك مع ما فيه من المختبط على الناس الخرج عبر من الخطور معن عبر المعرف على من الخطية والقور معال عبر المعرف عبر العلاق من الخطية والقورة ومن الصلاق، ووجد قول أشهب، ومو الأطهر معال عبر عبر المعرف عبر عبر المعرف المعرف عبر المعرفة العلاقة المعرفة ا

<sup>(1)</sup> الطر المستدالقارية (207/201)

<sup>(7)</sup> الطور والإستدكار (1) وقامة ا

<sup>(</sup>۳) اکستواده (۳)

قال يحيني قال مالك: الاما عدليا أن عراقة شجُود الْقُوْانُ وجري عمده سجده للنس في السقصر ألها شيءًا

ـ رضي الله عنه ـ ولم ينكر عليه أحدٌ من الخاصرين مع كثرة عددهم. التهيي.

وفي الشرح الكبير<sup>416</sup>، كره تعمده، أي السجدة بفروضة أو خطبة لإحلاله مظامها، قال الدسوفي أي إلا سجد وين لم يسجد دخل في الوعيد، التهي، وفي القر المحتارا من فروع الحقية، ولو تلا على العتر سجد وسجد السامعون، التهي، وكذا في البدائع<sup>678</sup> وعيره

(قال ينجيني أنال بالله: الأمر عبدتا أن عزائم منجود القرآن) قال الزرقاني: يناه على أن بعض المندوبات أكد من يعض (إحدى عشرة سجعة) منها أولى النجع المبر في المنتقبل منها) أي من هذه السحدات (شيء) اختلفت بنياة المناهب في بيان مسلك الإنام بالك ، رضي الله عبد، وطاهر اللموطأة أن المنزكد منها إحداد عشرة، واليوافي غير مزكدة، وعليه حرى الشواح، وتشم ما قال الزرقاني

قال الباحي ""! وأحاب الفاصي أبو محمد عبد روي من الأحادث الصحاح في سجود الذي يكث الفاصل أن مالكاً برضي الفاعد لا ينتع السحود في المفصل وإيما نميع أن يكون من العرائم، وبني أنها ليست من العرائم حبر اللي عامل وزيد من ثابت تركه عليه السلام السجود فيها بالسدينة، فعلى هذا يكون الفرأن للالة أصرب، منه ما لا بد من السجود فيه وهي عزائم السحود، ومنه ما لا يجوز السحود فيه معنى محود الثلاوي، ومنه ما غير بها، وهي المهرف بها، انهى.

ation (A)

At 20 (1) (1)

<sup>(</sup>۲) المنطق (۱/۲۵۲).

.....

وقال شيخنا المدهنون في «المنطقي» (دراه ماللات رضي عد حدد أنها البست من العراسة ولا تسكي أن ياله تقرأه بعني الاستحياب وقال وي الراحية أساميت منحود المحصل في «الموطأ»، النبي معال وقال في الراحية البحدي» إن المنحود عبد طالت ربع عسر، تنجد، والكالة في المتعبل عد موادة عبدة والبواقي مؤكدة، ولذ المنها عبد الناس أن السحداث عبده احدى حترة متحدة، اللهي

وط هر فروح الديالكية أنهم لم يتولوه بالسجود في المعدس مطاغا م وحديما البرويات على الناف عالي فلاد والثالث التي مثلات محود العرار الحدي حالية محاد للس في المدفري مها مي ممال في أقلل أبن الفراي الذي المالة المصورين عن مالك ما وصي الله شعال

ربي الله م الكسر ""، سجد إحدى عشره لا في بالبة النح ولا في المنتفر والدين النحم والدين على المنتفر والدلم الفاسط فلمبل على الحدث لذلات على السحد الذا المعمومي ألى عبول أهل الهندية من ترك السحود في قده الدراسم الأرامة، وقوله العبل المنتفرة أو يها والمناز المعل على المعموم ألا لاله المعل على المعموم الالهاب المنتفرة المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز أهال المناز المناز المناز أهال المناز المناز المناز المناز أهال المناز المناز المناز أهال المناز أهال المناز الم

واتدا قال من ومعا<sup>47</sup> ما الإسام مالك ما رصي الله عمد واصحات استندا صلى أمل المدادة، النهي، قال الياجي، فوق عالك الأمر عملة ال مواليه للنجود الشرال إفح، وهذا كلما قال، وعليه العمهار الصحاف، وقال

<sup>35-200-00</sup> 

<sup>37 (</sup>V. 2) 127

<sup>(</sup>٣) - باية السواعد (١٠) (١٢١)

الن وهب السجود القرآن أولع عسره، فأناب وع ما فأناه الل تناقع الثلاث سجودات في الدفعيق، وقال الن حبيب، عرائم السجود حمل عشرة سجاة، تزاد البها الأخرة من النجح، وقد رواه الل عبد الحكم على الن وهب وهو أظهو عندي، النهل.

وقال الديني أ<sup>10</sup>: إنهم اختلفوا في مدد سجود القرآن على التي عشر فولاً... الأول: مذهب أنها أربع عسرة سجدة، سها الأولى في الحج وسحدة صل والبلانة في المفصل.

الثاني: إحدى عشره بوسفاط التلات من المفصل ، وبه قال الحسن والى السبب والى حسر وعكرما ومعامد وعفاء وظاووس ومالك في ظاهر الروية والنافعي بي القنيم، وروى عن ابن عباس والى عمر درصي انه عهما

الثالث: حسن عشرة. ويه قال السعبود عن مالك، فكمنتها ثانية المحج، وهو مدهب عصر دارضي الله عنه داوالذلك وهو مدهب عليه المستدن وروالة عن أحمد، واحتاره السروزي وابن شرياح الشافعان.

علت؛ هذه الروام للإمام أحمد ورضى الله عنه واستهورة في شروح التعديث الكن أهل فروعه على أن قوله ورضي الله عنه واكتبول الشاهعي، عرج به في اللعنيا، و الشلاف و الروض العرجاء

> الرابع أن بع عشرة بإسفاط صل، وهو أصح قولي الشامعي وأحمد اللخامس: أراع عشرة بإسفاط سجاة الدحم أنن وهو قول أبي ثور

اخستة الدرى ( 4/3 - 33).

<sup>9.9</sup> وحادثي النظاماري عن أنوم الهنو العربيرة متحدة النحمية وعدّ أستاءهم العلامة العبني في القدم النحرية (31 -1977)

السافس، الله علموة بإسفاط فالربة النجح وصل والأنسقاق، وهو قول مسروق.

السابع اللاب عديه وسفاط ثالبة الحج والانتفاق، وهو قبال عطاء الحراسان

المتناصل ألا التعاباتم حمدل الأعداف ورمو يدرانينم والنجاء والاشتقاق والحراء وهوالدل لان مسعود

العناسجة عزائمه أربح أأنم تبريل، وهنة تنزيل، والتحم. والرأد وعو مروي عن علي بارضي الله صهاب

المعاشون الكانت، فالدسمية بن حبير رهي، أنم تديير، والنجيم، واقرأ.

ا هجادي عشرة التعرائم ألم سرسل، والأعراف، والحالم تمتزيل وارسو إسراطياء وعواملمت عبد بن عبير

المثاني عشود علما سجعات، قالته جماعة الأفرح الل أبي ثبية عن أبي سمعة الهجمي، أن أشافا من الهجيم بعثوا رسولا لهم إلى المدنة والى مكه سأل لهم عن سجاد الفرال، فأصاعم ألهم أصعوا على عشر سجدات، الهي

وقد فيم من دلك مسالك الأنمة الأربعة لا رضى الله عنهم أحسمان لم معده مسك الطالكية متصلاء و العسمة عدمو في المستدل العمل و لاثنية الندائة على أنها مراج عشوة سحاف ولا أنهم احتفظ في الموج عين الأول ا السحاة الدنية من الحج ونقفم الكلام على دلك، فقال بهد الأمام أحسد والسافعي في المشهور عدد ولم يقل بها الإمام طالك وأنو حيمة دوصي الله عهدا د

والثاني أسجدة مماراته على بها الإمام الشافعي واقرامام أحمد غي المشهور

علمه والروابة الثانية عنه وهو قول الإمام ألى حليلة ومالك بارضي عم عنهما با أنها من العواليم، ولم قال الحسن والموري والسحاق لحليث عمرو من العاص، وروي على عمر وابنه وعنمان رضى الله علهم الهم كالوا يستحدون فيها، والرن أنواد ود المستدد عن بن عامل أن اللمي يحيد سحد فيها، والمدين أبي المدوعة بدل على أنه سحد فيها، كذا في الشغيراً أنّا

قال العيلى: لا خلاف بين الحنفية والسابعية في الدخل فيها سحدة تمعل وحد أيتما منادت مندن والو الديارث وأحد وإللجاق غير أن الحلاف في كونها من العرائم أم لا فعد التنافعي وارضي الله عند اليسب من العرائم وإنما هي سحالة سكر مسلحا في غير الصلاف وللمرم للها في الأصح، وهذا هي المستدومي هذه الما في عنينة وأصحاله هي من المنزائم، ولم قال الن شريح وألو إصحاف الموروي

وقد حديث أخر أخرجه المخاري في التقسيرة والتسائي في الكيرى، ولفظ المحاري بسنده عن محاهدة أنا سأل ابن عبائي الرضي الفاحد، أفي عن سجدة؛ فقال: أنعم، أو أثلاً ولوفيتاني إلى قوله: وفهدهام المتكوفي ثم قال الهو منهم الله يروم بن فارون ومحمد بن عسد وسهل بن يومع عن العوم على أمر أن يتصري بهوا.

(#25, 24 C)

قال العيني "المده كله حجة لتا، والحمل معن النبي فيخ أولي من العمل مقال النبي فيخ أولي من العمل مقول ابر حباس درصي الله حقه در وكومها نزية لا بناهي قونها عزيمه وسيج دما نوبة يستج من الكافرات والمحد الرائم وحسر مالك وروى ابر داود من حديد أبي سعيد قال القرار الله ويلا عبد أن في معيد قال الموار من حديث أبي معيد قال في عالم وروى المحدد برق في حاله وروى المحدد بن المحدد برق في حاله وروى المحدد بن المحدد بن المحدد بن المحدد بن حديث أبي هربره: "أن المنبي والا سجد في حاله وروى الدار على أبيها كذلك.

وفي المصنعة على الله عمل الرضي الله عند الدمي من سحفة، وقال الرغاري الدمي من سحفة، وقال الرغاري الدمي الله عند الدمي الله عند المجد في من حيل حيلي السائب أن عندان الرضي الله عند المجد فيها، وعلى سجد فيها أن عمرات في الله عندا كان يسجد في من الإعارة والمحد فيها المحسن والمعمال بن يشير ومسروق وأبد عبد الرحمن السلمي والمسحال بن فسراد وعلى ألي المداداء قال المجدد مع النبي بين في وقل وعن عند الرحمن المهاردة فقيل

وأخرج البهقي مساه عن أبي الفرداء قال: سحدت مع السي فيلا إحلى عشوه سجده علم السي فيلا إحلى عشوه سجده علم المها المحدد على وأخرج عن عدد بارشي الله علم الدارة قال علم على السيرة وكما أخرجه عد عدمان بارضي الله عند بارضي الله عند بارضي الله عندان أخرجه عدا عندان ومن سعيد بن جيو فاله لي اس عبدة أسجه في عن؟ قلت الاه قال: اسحد نهاه وقل المؤرد الله قال: السحد نهاه تعالى يقول المؤرد الله قال: المحدد المها المها تعالى على الله قال: الله قال الله عدد الله تعالى على الله قال الله قال الله عدد الله تعالى الله قال الله عدد الله قال الله عدد الله تعالى الله قال الله عدد الله تعالى الله قال الله عدد الله تعالى الله عدد الله تعالى الله عدد الله تعالى الله تعا

الله عليه (الله في ( A M (M ()))

الا: صورة وألمام الآبة ١٩٠

and the state of t

ريادي من وجه آخر عن الن صدر أنه غاز متوق الني عن سيخدة، وفي «البرها» العايد ما في حديث الجدري منذ أبي دارد أنه بني السبب في حق عارد عالم السلام، والسبب في حقيا، وكوم باساق الارباغي الوجود،، وكور «الرابطي والواحدت عند وجهاء تذكر الوائي الاحو

وقد الحرج الاقدم فحدا الأخراري عرف فتدان فتدري من في سمده المحددي في المرافي سمده المحددي في المرافية والمحددي في المحددي في المحددي في المحددي في المحددي في المحدد والمداري المحدد المحدد وقال المقطعينية على المحول عمد المرافية على المحواطب عمليا المحول عمد المرافية المحول المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحددي في المحدد الم

اقال بالله ولا يسمي لاحد عدا من محدد التراق شيبا) فيبيحد العدد فيلاد المدح ولا دما فيلاد المدحور بالله المحدود على الرياس، بالعرب المعدول بعدد المجارات فيلاد المدح ولا ما يكني ومبيدت المولادة الرياسي، لانا ما يكني ومبيدت المولادة الرياسي، لانا ما يكني المحدود ولا المحدد في وقت فيروى والحروب، لأنه يقرا المدجدة في وقت فيروى والحروب، لأنه يقرا المدجدة مدهمة ولا يسجد الرا فضيد عدا مسافي معتدد.

<sup>-- .....</sup> 

وفيا الأمواجه الوثاء تاميا التي المستور الرائد فالاناة

<sup>1975</sup> A. T. Opt. 228 (220) (30)

<sup>(</sup>٣٤) وأنه أنه التحالي أصبحه أن يتيجه بعد الصبيح وبعد المصار أثم في الأصفارار). (120-14)

وفتك أنّ وشول الله ليمير عبل عن المثلاة وقد الشَّبْح، حتى الظُّلُع الشَّشْسُ - وعن الصلاةِ بقد العضر، حتَّى نقرب اللَّمَاسُ، والشَّخَلَّةُ من الشَّلاة، قلا بُلغى لأحد أنّ بقرأ شحة في نشك الشَّاعَئِن.

الوذلات) أي دليل دلك (أن رسول الله يناة نهى هن الصلاة يعد) صلاة (الصبح حتى نظلع الشمس و: كدا نهى (عن الصلاة بعد) صلاة (الصبح حتى نظلع الشمس و: كدا نهى (عن المصلف عد أبواب (والسجدة) معدردة (من الصلاة) في الأحكام (غلا يشغى لأحد أن يقرأ سجدة في تبنك الساعتين) كدا لا نحوز اذ نصفي فنهما، «كذا في المموطأ» وهو المشهور في قرائ الداكلة بحلاف روانة (المدونة).

قال الناحي أفاد وهذا كند قال الإمام في المحوطات الآن منحود التلاوة لهد كانت منازة وحد أن كون كها وقت كسائر الهنديات، واحتاها قول مالك في وهنيا، فقال عن النسوطات الايدا بها بعد العلج إلى طبرة التسبى، ولا بعد العمر إلى طبرة التسبى، ولا بعد العمر إلى عورات التسبى، وهذا يفتضي المع من المنحود في فلك الوقت والمنع من قراد السجودة الأنه لا خلاف في جراز قوامة القوآد لي ذلك الرقت، وروى عنه إلى القاسم في الماد ولها أن يسجد لها بعد التميح ما لم سفر وبعد العمر ما لم تصفر السعود

وجه الرواية الأولى أن هذه الصلاة نافية، ومنعت بعد العداج والعصر هيدتر البواطي، ووامه الرواية الثالية أنها صلاء احتلف في وحريها، فجاز فعلها بعد الهيدج ما لمو سفو وبعد العصر ما لمو تصفر الشميل كصلاة الجنازة، وإد تبت هذا، عمر عراها في رفت يممح من سجود أو قرأها على غير طهارة، قال مالك المغطرفها ولا يقرأها، ووجه ذلك أنه معنوع من السحود بالمعنوع من

<sup>(</sup>١) ئائىتقى (١١/١٥٠).

<sup>(</sup>V (2)N) (2)

.....

قراعتها وترك السجود، فلزمه أن يتعدى موضح السحود فلا يقرأها، وقال معلمل شيوختا المتأخريان، متعدى موضح السجود هماصة، ولا يتعدى الآية كشها. النهى مختصراً،

وفي الشرح الكبيرا التمال كوه محاورتها أي سحدة اقتلاية لمنطقر يفت حواز، وإن ثم يكل منظهراء أرنس وقت جواز عيل بجاوز محل السجود فقط ومو الجينية في الرعد، وهكفاء أو يجاوز الأية بسمامها التأويلان، قال ابن رشد: الصواب انتابي لفلا بغير المعنى، قال النسوقي: قوله تأويلان، وعليهما إذا جاوز محلها أو الأية تم نظهر أو وال وعد الكراعة فلا يرجع للقراءة، لنعي أهل الدهب عنى أن القضاء من شعار القوانض، وهلة هو المحدم، الحلافاً للجلاب، ولأبي عموان قول مقابل لتناويلين أن القارئ لا يتعاها، بل يقرأ، لأنه إن حرم احر المسجود فلا يحرم أجر الذاءة، النبير.

قلت وأما عددته الحملية فيتبخي أن لا يحاوز السجدة بل يقرأها ، ويستحب أداء السبحدة في غير الاوقات الثلاثة السكروهة ، ففي االمر المحتارا <sup>(7)</sup>، كرد نرك أبة وفراءة باقي السورة؛ لان فيه قطع نظم القراك وتغير بأيفه، واناع النظم والتأثيب مأمور به ابداع».

ومفاده: أن الكراهة تحريبية أوأيفية في موضع آخر، وكره تحريباً صلاة مظالمًا وسجدة تلاوة مع شروق واستواء وغروب إلا عصر برسم، ويسقد نقل الشروع فيها، ولا يسعقد الفرض وسجدة تلاوة تلبث في وقت كامق قلا بتأدى نافضاء فلو وجبت فيها لم يكره فعلها تحريباً، قال لمن عابدين: أفاد ثبوت

<sup>.(</sup>e-4/1) (O

<sup>(</sup>t) (t) vivil.

المعلق مالك: علمي قرأ سكارة، والرأة حافظي الطبيع، على الها الله بسائد؟ قال مائات الاستانجة الزخل، ولا السرائة، الالهاؤها. طاعدان.

الكواهة التنزيهية، وكود بقل بعد صلاة قاهر وعصو لا سيحدة تلاوة، النهى منخصان

(قال بحيى) الراوي، اوستل) بناء المحيول (مالك) با رمني الله عاد له المعنى قرأ منحدة وامراد حالص) هيئا (مسلم اللهجنة (هل لها أن تسجدة قال) الامام (مالك) لا يسجد الوجل ولا السراة إلا وهما طاهران طهاره كاملة من الوصوء والفسل، فاز الباحية وهاما كما قال: لأن محرد الثلاوة صلاة، ذكان من شرطها المهارة كمال السوائد، ولما كانت الحافظ عبر طاهرة لم يكن من حكمها السحود إذا كان تعين ذلك على من كان طاهراء النهي

وحكى أين عبد النوائد على دلك الإجماع أولي الأثواء الساطعة ا يشارط أن يكول الفاري والسنسع استكملا سروط صحة الصلاة من طهارة حيث وخت وسم عهرف فإن كان القارى فع المحتسن للشروط وحاده سجد فول المستمع، وإن كان الهدامج هو المحمن دول الفارئ فلا يسجده الأن تسعود نابع للمحود القارئ، ولا سعود عبد لفقد اسروط، النهي.

وقي المتحاري<sup>(18)</sup> كان الن عمر بارضي الله علم بايسجا، على غير وصوم قال الخافط<sup>(17)</sup> لم يوافق الن عمر بارضي الله عبد باعلى ذلك الحد إلا الشعبي وأبو عبد الرحمر السمي، وبليهني بإسناد صحيح عن الن عمر

<sup>(</sup>a) Adj. (2) (2) (3) (4)(b) Adj. (2) (4)

<sup>190 (17/79)</sup> محالب سجود المستنسل مع العنديجين!

<sup>(</sup>٣) الطر السح الباري (٢) (١٩٤٤)

وسلل عن الدأة قرات سجده، برخار بغيد يشمغ و اعتبه الله المحدد معهالا قال فالك أنبش حمد أن مسلمد معها و إلما تحث الملحدة على أنشام لتعويون مع الراجن، فأنكون بول فيقرأ الشخشة، فيسجدون فعة، ؤلس على نن شمع للخدة من إلشاء المددودة،

بارفيني الله سنة ـ قال: لا يستجد الرجل إلا وهو اظامر، فيجمع بينهما بأنه أواد الصهارة الكبرى، أو التاني على حاله الاختبار، والأدق على الصوروة، قاله الربطاني<sup>66</sup>.

قلت أو النتائي على الأدلوبة والأول على الحوارد مثل تحت السحاة على الحائص عنديا الحمية، قال الحصكفي النجب على من كان أهلاً لوجوب الصلاف فالالنجب على كافر وصبي ومحتول وحائص ونفساء فرؤوا أو سمعواء التهليء.

(قالى بنجيل وسنل) إلان (مالك) رضي الله عدد اعلى المرأة قرأت سعدة) وفي المصدية السعدة أورجل) جائس أمنها يسمعة السعدة منها أغنيها همرة الاستعدام أي على الرجل أن السعدة معها إذا سعدة هي العالية الأسم الملكة في حراب دال السوال اليس عليه أن مثل الرجل (أن يستعد معها) ووحه ذلك أنها (إنها كبيب السعدة) وطاهرة رجوب السعدة ويمكن تاريقه على النول المشهول به أشنى، كما فعمه الدول في (على القوم ليمكن تاريقه على النول المشهول به أشنى، كما فعمه الدول في (على القوم تقويل أول أن يكون المارئ مبن عبقح للإمامة أي أولت العاري مبن عبقح للإمامة الموطرة الإمامة الموطرة الإمامة الموطرة الإمامة الإمامة الموطرة الإمامة الموطرة الإمامة الموطرة الإمامة الموطرة المهارئ صابحاً للإمامة المسجدة المستحدول معه و) الأصل في ذلك أن الليس على من صمع) للقط الساهي ولأمل وفي نسخة من إنسان) وفي نسخة (من الساهي ولأمل وفي نسخة من إنسان) وفي نسخة من المساهي ولأمل وفي نسخة من إنسان) وفي نسخة من

ا ( ما مثياج الريانيية (١٣٥ - ١٥

بقدوهاء النس بالتعاورا والتسحير لملك السحدية

رحل (يقوؤما) أي سحدة البس) القارئ العا أي بالسائع (بإمام) فنيس عالى السامع اأن يسحما تثك السجمة

وتوضيح أأأ ذلك تند في الأنوار أأكر أن منة التنجود على الندمع مقندة التلاقة الدراط عبد الديادكية، فعال: وتشتره في المستمع أي بقصد سعاع العاريَّ، فأذا تُم يقطع مناهم فلا تمن له، أنسل قلماريُّ فلطَّ، ويشتره أنا يكون الفارئ والعسندي استكمان فلروط صحة الصلادر والنائك: أنا لا لحلس القارين ليسمم الماسي حسن ترامنه، فإن جلس للملك فلا يسجد المستسم له وإن كال هو بسجاد النهي

فال الل رصد في المندلية ("": أجمعوا على أن البحك عوجه على الفارئ نی صلاہ کاں آر فی خبر صلاہ،

واحتلقوا في السامر هوا عليه منجود أم لا؟ فقال أبو حسمه عليه اللمحدد، ولم يُعرَفُي من الرحل والمعراف، وقال سائلات بسحد السامع بشرطير؛ أخذهما: إذا قال فعد للسبد التواك، والأهوا: أله لكون الفارئ بسجد رفو مع هذا دمن بصلح أن يكون إمامًا تُلسامع، ورون ابن الفاصم هن مالك: أنه يسحد السامع وإن كنال القاري معل لا يصمح للإعامه إدا حدس إليه

وقال ادر عدامها أأر ينس السحود للتالي والمستمماء لالعلم عي هذه

الوالجانيل أأن الشجداء أضم عند الحصة على الشامات مقلقا من عد شرطاء وأما عا الاشامعي الرميل مله نصف المستحدة عالي السامع ومراقدة في حق العستمع من قهر نفرطاء وعدا مااله لهالحمد أدعمي الفرعانهما المشروط تتذنه نتروط الاصمدآج، وألعليه الدلني الإدامة وربعانا الناليء ويباط وامع صاراك لكنة خاصة وموارة لآ يقصنه يبالأومة إمليح لللمواحسة فرامع الممراف

<sup>(13) (</sup>نے 150).

<sup>1535</sup> Do (#7)

<sup>(\$) (\$\</sup>document{\document}{\document} \)

. . . . . . . . . . . . . . . .

حلاقاً، وقد ذلت عب الأحاديث، فأما السامع عبر القاصد فلا يستحبُّ له، روي ذلك عن علمان والن عباس وعمران، وبه قال مالك، وقال أصحاب الرأي، عليه المسجود، وروي لحو ذلك عن لمن عمر والمخمي وسعيد بن جبير وباقع وإسحاق؛ لأنه سامع للسحات، فكان عبيه السجود كالمستمع، وقال الشاهي لا أؤكاد عليه السحود وإن سجد فحال.

ولذا دا روي من عثمان رضي الله عدم أنه قابل إليها السجدة على عن السندم، وقال الدروي من عدمود وعدالان دا حقد، أيا، وقال سدمالان ما غلونا لها، ونحو عن الن عبس ، ولا محلف لهم في عصرهم إلا قول الل عمر لدوسي الله عنهما لذ إليها السحلة على من سمعها، فيحتمل أنه آزاد من سبع على قصد حمد بين أقوالهم، ويشترط لسحود المستمع أن يكود التالي مهن يصلح أن يكون إدماء فود لان صبياً أو اموأة فلا بسحل المامع ووية واحلة، يصلح أن يكون ممن يصحّ له أن يأثم به، وممن قال: لا يسجد إذا سمع المرأة قادة ومثلك والشافعي ويسحاق، وقال السعمي، هي ومديد، وإذا لم يسجد التالي لم يسجد المستعم، وقال الشعمي، على ومديد، وإذا لم يسجد النهي.

قند: ما حكي عن الإمام الشاهمي بخالفه و وعد إذ صرحوا بأنه بسن المسلم ويؤكد على المستمع وأول أمل حجر في التحقة ما ورد من قوله: استمع أنه بسعتى سمع، وفي البرهانه من فروع الحلفية: وعلماؤنا والشابعي لم سترعوا ذهورة الثالي، ولا تكليمه لسموه السمع، وشرطها مالك لقوله يُؤيّد لتالي عند لم يسحد: اكنت إمامنا لو سحدت للمحلفا معك، ولذا ينعي أن لا يرفع السامعون رؤوسهم فيل وقع التأتي إذا سجدوا معه، والمرأة وعن المكلف لا تصلح إمامنا المراد منه كنت حقيقاً أن تسجد قبايا لا حقيقة الإمامة، ألا ترى أن المتوضى بسجد لتلاوه السحدت مع أنه لا يصلح إماماً له في الحال، الهي.

# (٦) باب ما جاء في قراءة ﴿ قُلْ هُوْ نَقَةً أَكَدُ ۞ ﴾ و﴿ تَنْزَلُ ٱلَّذِي بَنِيهِ الثَلْقَةِ ﴾

قلت: وصندن العنفية والنافعية عموم ما رود من السجعة على السامة وما رووه مرسلٌ لا نقوم به سجة عندهم، ويؤيد السنفية قوله عز اسمه : ﴿ وَلَهُ اللّهِ مَا اللّهِ عَلَى السحكم بالقواه عليهم أعمّ من أنهم استعوا أم لا، وحكى العيني عن إبراهيم ونافع وسعيد بن جبير أنهم قالوا: من سمع السجعة قعليه أن يسجد، وعن إبراهيم يستد صحيح: إدا صمع الرجل السجعة وهو يصلي قليسجد، وعن الشعبي: كان أصحاب عبد أنه إذا سمعوا السجعة سجدوا في صلاة كانوا أو غيرها.

# (٦) ما جاء في قرامة ﴿قُلْ مُنْ الله أَكَمْ ﴿ و﴿تَرَقَ اللَّذِي بَيْدِ اللَّمَانِـ﴾

أي ما ورد من الأجر المخصوص في قراءة هائين السورتين.

ابن عبد الرحمن (بن عبد الرحمن بن عبد الله) بن عبد الرحمن (بن أبي صعصعة) بصادين بعد كل عين مهملات، قال الحافظ: ومنهم من يسقط عبد الرحمن من نسبه (هن أبيه) عبد الله بن عبد الرحمن المذكور، فلت: مكذا وواه البخاري عن مالك، قال الحافظ: هذا هو المحقوظ، وكفا هو في الموطأة، وأخرج الدارقطني والإسماعيلي والنسائي بأسانيدهم عن مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن من أبي صعصعة عن أبيه، وكنهم قال: الصواب عبد الرحمن بن عبد الله كما في الأصل (هن أبي سعيد المخدري) سعد بن مالك بن سنان (أنه سعم) ولفظ البخاري بهذا السند: عن أبي سعمه أن وجلاً

المرافع على المرافع المؤلف المرافع المرافع المرافع المرافع على المؤلف المرافع على المرافع الم

المديع الرجيدا فكالما أنهام العدم وحالا هو المنادة من التعميان الخواليني بالعيد لأمه كلما وداله أحمد وعلرها ماه حرم أمن للمد ديداً أن والحافظات من حجر والعيني وعبرهمور وقالها متحاورس لانقرأ العرفي قد المدارات وتعمل الوقعفي عن مالك، إن لن ماو المعرف بالالمال فيها بعرفي إلا ما تُقُل هو ألقة أحَسَقَه الهوهفة الأمال من يعتم عبراً أن المدارة من فضيها ويوكنها وقلة أبو عبراً أن

افتدا أفسلح الظاهر أن فاهاء أو سعد التعديق فقطا كذا في السلح المحدود والدرم إلى مول الم يقع فلكو الهاجود والدرم إلى والدا في السلح الهاجود التا التي رسول الله يقع فلكو الهاجود في النبو الله الته أو كان إستان النبو أو ما محفيف فعل ماص الرحل المحلوب إلى النبو أو العام أن المحلوب المحافظة المحلوب إلى المحلوب المختلف التهافظة المحلوب المحتفد المحلوب ا

قال الناجي "" المحتمل أن تكون العادي هو الرجل اطاري لدكو له الثان اله سيحد . فقاً لهو ألمَّة أَهَكُمُ (ﷺ) وكانه لم فا قليلا، ولماست إذ لا تحسين عيرها للنيجة له، وللضل أن تكون العادي أنو تحيية النهي.

قال وهو الظاهر من الهام من ورائة أأا وقطني الجان في حاراً يقدم بالملواء الحقيث ويؤيد الاحتمال أثناني ما مي رواية للحاري عن أبي مسد. أحري أحي قداة بن النعمار أذا وحالاً قام في رمن مسي تخلا بقراً من السحر على لهو ألمة أكثة ﴿إِنَّهُ لا تربد عدتها، فقد أصبحنا أنى الرجل التنبي إثناء حرم، المهد الا أن نقال: إن عدد قصة أحرى.

 $<sup>\{</sup> T \wedge V : V \wedge T : v_{per} \wedge V = per T \in \{1\} \}$ 

probably accept to

۱۳۶ مالهندي د ۱۱۰ تو ۱۳۰

فَشَانَ رَسُونَ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَالَّذِي نَفْسِي بِنِيْوِهِ إِنَّهَا لَتَغْذِكُ نُلُكَ الْقُرْآنِ؟.

أخرجه البخاريّ في 11 ـ كتاب فضائل الفرآن، ١٣ ـ باب فصل ـ قل هو الله أحد ...

(فقال رسول الله غلا: والذي) يواو القسم (نفسي بيده) قدم على معنى التأكيد وصدق الحير (إنها) أي سورة الإخلاص (لتعدل ثلث القرآن) اختلفت المشايخ في معنى كونها ثلث القرآن على أقواله، قال الباجي (''): يحتمل أن يرد بذلك يود أن سفارى بها من الأجر ما للغارى بثلث القرآن، ويحتمل أن يريد بذلك لعن لا محسن عبرها ومنعه من تعلمها علم، ويحتمل أن أجرها مع النضعيف يعدل ثلث القرآن بغير تضعيف، ويحتمل أن أجرها لقارئ، أو لقارئ يعلى صفة ما من الخشوع والتمكر والتدير وإحضار الفهم، مثل أجر من قرأ الثب على غير هذه الصفة، والله يضاعف لمن يشاء، النهى.

وقبل هذا باعتبار المعاني، فإن القرآن أحكام وأجبار وتوحيد، فانتمنت السورة على التالت، واعترص على ابن عبد البوبان في القرآن آيات كثيرة أكثر مسافيها من التوحيد كآية الكرسي وآخر الحشر، وآجاب عنه القرطبي، بأنها اشتمنت على السين من أسمائه تعالى، متضمنين جميع أوصاف الكماك لم يوجدا في عيره، وهما الأحد، الصمد، لأن الأحد يشعر بوجوده الخاص الذي لا يشارك فيه فيره، والتصمد يشعر لجميع صفات الكمال، وقبل: إن القرآن ثلاثة علوم: التوحيد، والشرائع، وتزكية النفس، وهي متضمة للقسم الأشرف، وهو التوحيد، وقبل: علوم الثراف ثلاثة: قصص، وأحكام، وصفات، وهي تشمل الثالثة، قالم القرآن، وهو بميد قرواية: أيمجر أحداكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟ قالو: الفرآن، وهو بميد قرواية: أيمجر أحداكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟ قالو: النفرآن، وهو بميد قرواية: أيمجر أحداكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟ قالو:

<sup>(</sup>۱۸ - البنتقی، (۱/ ۲۵۲).

<sup>(</sup>١) الرقة المايم (١/٤٤).

يضل السكوت في هذه العسالة وانسبهها أعمل من الكلام فيها. قال المدوض (الله العلم فيها. قال المدوض (الله العلم) وإلى هذه بحا جماعة كابن حيل وابن واهويه، وإياه أختار، فهو من المهتشانة الدي لا يقوي معباد، وفي اجمع العوائد، عن أبن هويرة وفعه الحاجرة الماني منافراً على والله المتافرة أن فعضو من حشر لم حرج للله فقرأت فقل هو أفد أفسله والرمذي، في هو أفد أفسله والرمذي، وعن أصحاب الحول المبلم والرمذي، لا والله ولا على ما أنوج به، قال الحابس معك فاقل هو الله أفسله أفكال الكابر على فالد، بلي ما أنوج به، قال الحابس معك فاقل هو الله أفسله أفسله في الله أفسله في الله أفسله في الله القراء العديد.

14.9 (١٤ - ١٥ اللك)، عن عبيد الله مكذا في حديج السبح الموجود، عدلنا من الهندية والمصرية. وعكذا ضبطه الرفائي عقال: بصم العين، وللقعلس ومطرف، عبد الله يقتحها، قال من عبد البر: الصواب الأول، النهى، وقال السيوطي في الإسعاف الله عبيد الله و قال: عبد الله فقت الرفعية المناه أحراء البراء في والنسائي فقالاً عبيد الله الرفعية المرحمة) احتما في السحنة، فقيل، في المرحمة فيل، فيدات بن عمير، وقبل الن أني دباب، وكذا قال المعافظ في النبوطي في الإسعاف، الكه ذلك الرفعية بابن عمير، وقبل الن أني دباب، وكذا قال السيوطي في الإسعاف، الكه ذلك الرفعية عبد الله بن عبد الرفعية، وتم يسباه الى حده، وفكره ابن حيال وابن أبي جانم عبد الرفعية بن فيدائرة في الترجمة الأولى دون الله بن عبد الرفعية بندكوا

<sup>(</sup>١) عنوي الحوافلية (٢/٧٤).

 <sup>(</sup>عربة ۱۹۹) والإدب التهديب (۲۰٫۳۷) و القاشف (۲۸۹۷).

وعبيد الله بن هيد الوحسن من أبني شاج رحل أخر فكرم أهل الرحال . والواجع في اسمه عمد الله، وقرق ابن أمي حاشر بين عبيد الله هذا وبيو عدد الله بن سد الرحمن بن أبني وباب أبضاً . ماس.

تم عبيد الله هذا فال السيوعي في الإسعاف؟ \* : قال أبو حالم النسخ وحديثه سينتهم، وفي الهامئة! : قال ابن الحداد: هذا من الرحال النس أنتفي في معرفتهم درواية مالك عنه ، وفي التقريب» صدوق من السادمة.

(عن عبيد) (٢) بصم العن بصمراً فاين حلين) بنولس مصغراً أو صد اله التندي، لغة فليس الحديث من بواة السنة، فلت: أخرج الترحدي روانته هذه بلنقة ألى حديث، وقال في أخر الحديث: أو حديث هوا: عبيد بن حسوم الكن لم يدكر أهل الرحال كبيد هذه، مات سنة ١٠٥هـ ويه الامنت، ويقال: أكثر من ذلك المولى آل زيد بن الخطاب) هكذا في رواية السياني، وفي رواية النبائي، وفي رواية الترددي مولى لآل زياس الخطاب أو مولى زيد بن الخطاب بالشت، وزيد عبو أحو عمر بن الحطاب درضي ها سيهما به وفال محمد بن إسحال والربو بن تكدر مولى الحافظة إنقال: وفي اليذب الحافظة إنقال: مولى بني رويق، وفال المخافظة إنقال: مولى بني رويق، وفال المخافظة إنقال: مولى بني رويق، وفال المخافظة إنقال: هذا المحمد بن إسحاق مولى بني رويق، وفال المخافظة إنقال: هذا المحمد بن المحافظة المثال بن عبية. مولى العباس، وقبل: هذا الاستحاد المحافظة المثال ابن عبية. مولى العباس، وقبل: هذا الاستحاد المحاد المناس، وقبل: هذا المحاد المناس، وقبل: هذا المحاد المناس، وقبل العباس، وقبل: هذا المحاد المناس، وقبل العباس، وقبل: هذا المحاد المحاد المناس، وقبل العباس، وقبل العباس، وقبل العباس، وقبل: هذا المحاد ال

(أنه قال: منصفت أبا هريزة) ـ رضى الله عنه ـ (يقول: أنبنت مع رسول الله ينه بسمع) ﷺ (رجلا) لم يسم (يقرأ) في الصلاة أو حارجها لقل هو الله أحد) أي السورة المعامها (فقال رسول الله يُؤيَّة: وجبت، فسألفه) يُؤيًّة

 <sup>(</sup>عن ١٩٦٨) بالطن التقريب التيقيب؛ (١٩٣٥) والهامت التيفيسة ١٩٢١.

<sup>29).</sup> الطرع ترجعت في الهديب التهديب ( 137 و النو أعلام الشلامة ( 136 و 196

الدر إلى رسول الله؟ فيدارات العقدان عنان أنوا فولود الحارفات ال معال الله فالمدّد اللو فاصلا إلى تقريل العداء الع رشول الله يخرر عدال تعداد مع دسال الله ( ) الله دهنت اللي الرجل، فوجلة لله لادال دول

الحرجة الدومدي هي . 13 د كتاب توابد وغوائل، ١٩ د ياب ما جاء هي سورة الإملاس.

المادا والحب (ما وسول الله " فغلال (رزيم، والحب اللحلة) قال الناجي، يحمل أذ يربع المدن شب التي حراره ومن كان معه على كرة فصلها وكثرة النوب لقاوتها المعال الوحايرة) لـ رحمي الله عنه لـ الفاردت الن الحب التي الرحل أي إلي القارى المعالمة المهنية المنتفارة المعقدم لاتم فرقت المحمل أراد أي خفت المأن يفوقني المعالمة العبل معجمة فقال مهممة المنفودا المع وسول لله ((1) قال الله وضاح المعالمة علا علاقة الغداق.

قال الناجي " أمري المراد ولا يعرف قالك في تلام العرف. وإنها الغداء ما يؤكل بالعداد وكان أنو فريرة باروسي الناجه بالمرم رسول الناعاة للسع بطهاء فكان العالى معا ولتعلق والحاف إناجل في الرحل يُبشُرُه أن يعيب عن الغداء معه يجربه الهي

الفاترت الفقاء المصلام على وأي الل وصاح، والطعام عبد الناجي وتبعه الروفائي، وليس في الجادة العدم وجود ما أنحدي في الجادة العدم وجود ما أنحدي بدر الاقتال وضي الله عبد كان فقيرة جدا في أول أمره القه دهب الله النودي، حبين وهب الله النودي، حبين محبيح عرسي، الا بعوله الا من حديث مائك الا أنه إمام حافظ فلا تصر

<sup>- .. - . . - --</sup>

<sup>17 1.13 (4.1 7)</sup> 

الاع 19 د وحقیقی علی سائلات عن اللی تسهدان عن الله عند الرافعان عن الله الحبرة: أن الحقل هو الله الحبرة: أن الحقل هو الله الحبرة: أن الحقل هو الله الحبرة: الله العبرة: أن الحقل الحبرة المثان بعبرة المثانية العبرة الحبرة المثان عند عبدة.

### ٧٤) بات ما جاء في ذكر الله تباراً؛ وتعالى

١٢٠ - ١٧٠ حقيقتي بالحبي على سائلك، غلى شمني، طؤلس الني المراجع على شمني، طؤلس الني المراجع على النام الله على الله الله على الله الله وخلال الله وخلال

" ١٩١٥ ٢ ما المالك، عن ابن شهاب) الرحري (عن حميد) الفلم الحدة المسلمانة (ابن هيد الرحلي الن عوف) الرحري (آله أخيره أو الحقى قا القا القائل (الله تعدل للله القوان) العد الايمرف بالرأي بن بالبوليف، دلال بيرف بالرأي بن بالبوليف، دلال بيرف بلله الطلق تجدل أن من المحدد الرحل وحدة عند الرحل وعدات القير (عن صحبها) أي من يكثر فراتها فإذ عدات الرحل اللاوم إلى وقد ورد في عدة رديات (الموجه أنها تشمع لله حدم حتى أباحله البهة.

# الا) ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى

أي مو أبرانه والتعمل في تشرمه

٢٠١٤٧٤ تا (هالك)، عن سمي) دهده السين المهدمة وقبح الديم وقت التحقية المولى أبي مكر) من عبد الرحمن المنخزدمي (عن أبي صالح السمان) دندوان بن مبالح (عن أبي هرموة) با وصلي الله عنه با (أن وسول الله إناؤ قال. من قال: الا إله (لا الله) احتكم في تقدره على أموال مكر بعصب الرزقاني (وحمه)

<sup>(1)</sup> الطل الكنيفة (20 144) منا لصعاد (10 - 1415).

التربية الدوالة الدينة وله الحديد وقي من عاد مني، فدير الفي يوم ما هذا من العديد والمحتلف في يوم ما هذا الدينة المحتلف والمحتلف في المحتلف في المحتلف والمحتلف في المحتلف في

الحرجة المخارئ في . 95 - كالمسامة أخال الله المام عنه واليس وجوده .

ومستمع من 83 . تصاب مسكر والعاصاء والتوام والاستعقار . ١٠ . الت قضل التهليل والتسيع والقاهاء، حديث 33

حال، وكذا قرال. الا شربت له) حال ثانية موكد، لسعنى الأولى (له الهنك) ضع السيو أوله العلم، وهو على كل شيء دمرة حال أوساء ويعتمل العطف. أم يوم مانه سرة قالت) وهي رواية أقال، أي العرف المدنور (له هدل) يمتح المهن أي مثل، قال من البيرة قوأناه يمتح العين، وقال الأخمس: بالكسر المعن ويالمتح مسمر الفوظات: عدلت لهذا عدلا حساء، كذا في اللعيني، ()

وقال الدراء الدان بقدح ما عدل الذي من عراجسه وبالكسر المثل قدا في القدم أثار وفي فالمصمح العدل ذلك مثله وقاة كدر الدين فهو بزله يعني هو بعثم العن سعى منه لكسر البسر ولكدر العين سعني ولا دلك أي دو ولا فدراً، وحسب عشر وقات بالقنح أي منهاء النهى برده (عشر) بلكون النبر المعجب ارفاضة حمح وها يعني من توانو إلا يكسر الحام المهملة الد حبية ومحيث عنه منه سيمة، وكانت له حرراً بكسر الحام المهملة ومكود الراد وبالور أي حديد لنبر الديمان! أي من نساطه اليومه بالمحب على المقافية ادتارا بقارة إلى اليم احمل بدلي ولم بات أحد بالقفل مها حاء به الي ممن قرأ بهذا الاعاد الله أحد عمل الحراس بلك النساء متعلم في تكن

وأأراء أحيية التبريء أأوار كالأيار

<sup>(13) (</sup>شخ السريء (14) (15))

### أحد عمل أكد مما عمل فإله بريد علياء أو مصل بأويل

قال الن عدد الفراعية نتيه على أن الدنة عامة في الدهر وأنه على من يؤيد طلية. وقال: إلا أحل لبلا يص أن الزيادة على ذلك ممنوعة فتكرار العمل مي الروسود، قامة الرزقاني (( وقال الرباحي (( نتيبه حلم أن هذا غاية في الوصود، قامة الرزقاني (( فقل الباحي (الدلك قال) ولم يأب أحد بافضل مع جداده ولو لمه يقد ذلك لحقات فائلة الكلام، لأن الل المن أحد بافضل معا في أحد لا يأتي بأفضل مما حام له الا من حام بأكر من فائلة. لكنه أفاد أن هذا عام في ماحد تم عالى: إلا رحل عمل لفلا بطل السامع أن الدياده عليه مستوعة، ووجه لمان يحتمل أن يربد أنه لا المني أحد من سائر أبواب المر بأفضل مما حام به والا رمن عمل من عما الدياب القراصة عملة، التهي

ثم ظاهر إطلاق الحذيث أن الأخر وحصل لمن قاله متوالياً أو مقرفاً في محلس أو محالس في أول المهار أو أحده. لكن الأفضل أن يأتي له متوالياً غي أول النهار ليكون حروا له في مائز النهار وكذا في أول النبل

٢١/٤٧٥ (مالك) عن شيعي مولى أبي بكر، عن أبي صالح السفان، عن أبي صالح السفان، عن أبي هريرة) أي بعيل السند السابو (أن وسول الله في قال: من قال، سحان الله وبحمد) الراء لنجال أي سحان الله منبأ بحدد اللي يوم) واحد، وفي روايه سهيل بن سبي عند مسبو عبل يعبح وبسبي (مائة مرة خصت عنه) بنا، المحهود، من حدد الشيء إنا أنوك وأنفاه، المحمدة (خطامة) أو من

<sup>(</sup>۱) منتاح الإرفاني (۱۳ ۱۳)

JESS/100 per 10 (3)

المراكا والمسائم والمسائم والمسائم والمحارب

المرحة المغاري من النامة فتات الدموات، ١٥٥ بالت فصل التسيح

الرسطية في ١٨٠١ كالميد النشاء والمعاددي للربية والاستعمال ١٠٠ بالماد فصل القيفي والمستح والدعاء، أمدين ٢٥٠

حقوق الله تعالى، لأن حقوق الدان لا اللحظ إلا بالنزاها، العصوم، قاله العشي<sup>60</sup>.

وقال الناجي الربا أما يكان تفاوة له تقوله تعالى الجزأ تُقَلَدُهِ يُقْوِلُهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهِ يُقْوِلُهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ الكروة المؤلّم المنابعة في الكروة المؤلّم المنابعة في الكروة المؤلّم المنابعة المنابعة على النبللي، وقد تنابع المنابعة المنابعة النبليلي، وقد المول المنابعة المنابعة النبليلي بعارض فولها المول المنابعة المنابعة النبليلي بعارض فولها المول المنابعة المنابعة المنابعة النبليلية بأن النبليل بعارض فولها المول بأن المنابعة ا

فحفيل بهذا العنن تخفير الحطاية هموند بعد حصر بنا عبده منها خصوصة مع ريافه عائم فده منها خصوصة مع ريافه عائم فاحداث ويونده حداث أخصل الذكر المهمون أن وأنه الاحرال من فالعادم والمسرون من فالدار عالى أن المنوجيد الحس والمسروح المشأر عاداً كان في المنابع أ<sup>12</sup> ثور قال الن يطال، إلى

 $<sup>(\{13,134,\{31\},\{231\},\{441,\{131\}\},\{411\},\{4</sup>$ 

٢٦١ سورة مود الابتاء ١١١

<sup>(</sup>١٤) ميل ۾ اڳي هندي اڳيو (١٤)

الفاء المطرة العنج فياري فرافاه الأخاف بالمحافد

۱۳۲/۵۷۵ **و حقلت** عن مالك، عن الله المولي مالناك بن علم الملات، عن حطاء أن يزيد اللّنتي، عن أبي هرايرة: مع قال: من نشلج قبر كلّ صلاة ....................

الفصائل الواردة الما هي لأهل الشرف هي الدين والكمال كالطهارة من الحرام، فلا يطن طاقً أن من أدمل الدكر وأصرًا على ما شاء من سهراله با شهت على ك وحرمانه أن يمتحل بالسطهرين الأقدسين، ويسلغ صاؤل الكاملين باكلام أحرام على لسانه ليس معه تفري ولا عمل صائح، كانا في الزرقائي أأه مختصراً

فيت البيل معياه أنه بدهت بلا فائدة، فقا أقافقي عمي ودوخي على فطب وقته ويتفارى عصره الممعدت الأقيكرهي بانؤر الله فوقده باأنه فالربال إحراء النبية عن تبأنه على اللبيان فيقها كان وإن قال بعابه العقلة وارتكاب المعاصى لا يخلو عن فائدة، فيجعط.

17/871 ( ( مالك، هن أنبي عبيد) نضم العبر المهدلة مصعراً بدود الإصافة أمولي سليمان بن عبد الملك) وحاجبه ذعن عطاء بن يزيد اللهيئي) المدني يزيل النباع (عن أبي حريرة أنه قالي) قال بن عبد البراء المكفا هن المعديث موقوف في الموطأة، ومله لا يدرك بالرأي، وعر مرفوع صحيح عن النبي يميز من وجود كتبرة تائنة من حديث أبي عريرة وعلى بن أبي طالب وعبد لله بن عبرة رعبوهم، كذا في الشنوير. ( ) أبي طالب

امن سيح) أي دال: سيحان الله (دير) عند الدال والمراحدة وقد تسكل أي عقب اكل صلاة) ظاهره فرصةً أو ندلًا، وحسه أكثر العلماء على العرص. المراه في حديث العدم عن مجرة عبد مسلم المكتوبة، فحمور المطلقات

<sup>(</sup>١) اعتبرج الزرقامي (١) (١١).

 $<sup>-3.555 / 200 (4 \</sup>frac{1}{10000}) = (4)$ 

<sup>(</sup>٣) خانونز اللحوالانا (مي19%).

#### The second of th

عليه، قال الحافظا أن رعب فهل نكون الراسة بعد السكنونة فاصلاً بينها وبين خاكر أو لانا محل بطيء وقال أيضاً؛ مفتضى العديث أن الذكر المذكور يقال صد العراغ من الصلاة، فإن تأخر عبه وقال بحيث لا يكون معرضاً أو كان ناسياً أو منشاغلا يما ورد أبضا بعد الصلاة كآبة الكرمي فلا يضوء قاله الروقاني".

وهي (الدر المحدارة) يكر، تأخير النسم إلا يقدر النهم ألب السلام إلخ، قال الحدواني: لا بأس بالقصل بالأوراد و عقاره الكمال، قال الحلمي. إن أربد بالكرامة التربية ارتفع الحلاف، وفي حقطي حمد، على القليلة، النهي.

القلائا وثلاثين أقال المحافظ (\*\*). وقد كان تعلى العلماء يقول: إن الأهداد الواردة إذا إلى عليها توات محصوص ، فزاد الأتى يها على العلاد المدكور لا يحصل له دلك الثواب المحصوص ، لاحتمال أن يكون لتلك الأعداد حكمة وخاصية تعارف بمحاورة ذلك العدد، فالدأ و المصل العراقي في المرح الترمذي (\* فه على لأيان به محصل التراب أبي بالتشار الذي راب أبو ب على الإيان به محصل له التواب على فرية للك التواب على الريادة فرية للك التواب بعد حصوله الترابة التواب الترابة فرية للك التواب بعد حصوله التهي

ويمكن أن يفتوق الحال فيه مائدة، فإن موى عند الامتهاء إليه المثال الأمر الوارد مم ألى بالزيادة، فالأمر كما قال العالمي لا محاله، وإن راد بغير بية بأن كرل الدوات ربيد فلى هشرة مثلاً فرنية هو على مانة فيتجه القوال المناضي، وقد باليم المرافي في «القواهة» فقال: من ليلوع المتكروه، الريادة في المدويات

 <sup>(</sup>۲) مناج (شاری) (۲) (۲) (۲)

<sup>(</sup>۱۲) افترام الورقاني (۲۱/۲۷).

<sup>(</sup>۳) افتام الباري، (۳۱ - ۲۴۹)

## وتحبر تعلاه وتتلاشى وحمد تلانه ولألاتس

اللمدورة شرعاء الآن تبأن العطباء إنه حلوا سينا أن لوقف عنده ولعلا الحارج عنه بسيئاً للاهوب ومنه بعض العلماء بالدواء إذا زبد فيه أيفية مثلا للتحلف الاستاج، النهى محصراً.

وقال الل عالمدين: لو الادعش العدد فيراً يكره لأنه سوء أدب، وابد لكوله كدواء ولد على قانونه، أو معتاج وبدعلى أساله، وقبل. لاله بل لحصل به الثواف المحصوص مع الريادة، بل قبل لا يحل اعتفاد الكراهية لقرنه للعالمي . فين للذ بالمنتبة فلا غلق الشاهية والاوجه ان واد لاد ادراكه عالى الدارع فيو مسوع، التهي.

(وكبر) أي بال. إن اكبر (تملانا وتلاليل وحمد) أي قال العجمد لله (اللاثا وثلامين) واحتلمت الروايات في ترتب ذكر هذه التلامة، وفيه طبل على أن لا الرئيس فيها، ويصرح ذلك حديث مسلم وفيهام: احبُّ الكلام إلى الله أرج. مسجد الله والحمد قد ولا الله ولا الله والله أكبر، لا يصرك بأيهن مثأت.

(ال الحافظ: بمكن أن يقال: الأولى الله ف بالتسبح لأنه يتصحن معى القائض عن التحافظ: بمكن أن يقال: الأولى الله ف بالتسبح لأنه يتصحن الكمال لله الداري ميهاله ونعائي، في التحديد لأنه ينظي إلى عن الحي الكمال أن الأربوع من الحي الكمال أن لأربوع من الحي التقايير أحر، ثم يحتم بالتهاير الدال على المراد، نعالي يجمع بالتهاير الدال على المراد، نعالي يجمع بالتهاير الهال المراد، نعالي يجمع بالتهاير الهال المراد، نعالي يجمع بالتهايد النهاليات.

نم فال الفاري أ<sup>40</sup> أعلم أن في أن من ظاء الكلسات الناص وربيات محتلمة، فواد التسليخ تلانا وللادن، وحمسة وعشايين، وإحدى عشرة، وعشرة، ونلانا، ومرة واحدى عشرة، وعشرة، ونلانا، وللاسرة وحدد، وعشرة وهانة، وورد التحميد الاما وللاسرة

والمراء والمناتيج ( ١٣١٣ / ١٣١٣). والطراء السف السجيونة (١٠١٠ / ١٣٩٠)

وعشوبين وماثقه قال المواقي: وكيل دنيك حسن، وما زاد مهاو أحثُ إلى الله تعالى، وجمع المغوى بأنه يحمل صدور ذلك في أوفات معددة، وأن يكون على سنهل المتخير، أو يفترق دفتراق الأحوال، النهي.

وصبح أنه ﷺ كان يعقد الشمسيع بيمينه، وورد أنه قال: ١٠عفدوه بالأباط، فزيهن مسؤولات مستطفات، وحدم بسند صعيف على على ـ رصلي الله عنه با موفوعاً انجو السَفْكُر السَّشَاحِة"، وعن أبي هربرة: الله كان له خيط فيه ألت عقدة فلا ينام حتى بسبح لحال وفي روابة: اكان يسبح بالنورزا، قال ابن حجرنا والبروابات في التسبيح الدوني والمعميل كثبرة عن الصحابة، وبعض أمهات المؤمنين وازارأها ملبه الصلاة واستلام وأقرا عليهاء فيل وعقد التسبيح بالأنامل أفصل من المستبحة، وقبل: إنا أمن الغلط فهو أوني، وإلا فهي أولىء النهن

وفي اللدر المتحتارة: لا يكن باتحاذ المبحة لعير رياء كما يسط في فالسحراء فالرامن عابدين المعاروي أبواداوه والترمدي والمنساني وبهن حبان والحاشر، وقال: صحيح الإسناد، من سعد بر أبي وقاص، أنه محل مع ومنول الله 🕿 على العرأة وبهار بالبها مول أو خامسي تسبح به، فقال: أخبول مما هو أيسم حليك، الحليب أأنَّه فلم ينهها عن ذلك، وإنما أنشدها إلى ما هو أبسر وأنضاره ولوكان مكروها للي لها دلك, المهور.

لمَعِ طَاهِرِ النَّسِياقُ أَنْ نَفُرَهُ كُلُّ وَكُرُ فِيسِيعِ لِلْآتَا وَلَلَّائِسِ مَتُوالِيةً لَهُ التحميلُ كذلك وهيل الجمع في كل مره بين التسبيح وما بعده إلى تمام الثلاثة والثلاثين، و خناره بعصهم للإنبان فيه بواو السمع.

قلت: بل هو لنس رواية أبي عربوة عبد البحاري بنفض افقا صلقيا بيسيا

<sup>(</sup>۱) . أحرجه القراراني (۵/ ۲۵ تا ۸۸ ۳۵ ه.

وخميم الصابة بـ (لا إنه الا الله وحملة لا شويت نقم لغ العَلَمُكُ ولغًا الحمالية وهو على قال شيء عدس) عموسه المال المستناس المالية الم

ورجعت إليه، فقال. تقول: منحان اقد والصعد لله والله أكبر حتى يكون منهى كلهى تلات وللاترائه عالى المحافظات طاهره أن أيا هوبرة هو الفائل. وكذا قولما: الرحعت إليه أي رحع أبو هربرة إلى النبي يثيرًا، وعلى هذا بالغلاف بي المدحابة، لكن بني سطر أن فائل المحتلفات هر شمليًا، وأنه هو الذي رحح إلى أبي صالح، وأن الذي حالف بعض أهله، فالقول محموعا الحنوار أبي صالح، والرواية المناسقة عن غيره الاتراد، قال عباص، وهو أرس وأوجع قال تتحافظا: رائذي يظهر أن كلا من الأموين حسن إلا أن الإفراد بتميز بأمر أخوه مهم أن الداكر بحدح إلى المعلم ما لا الانتاث، انهى.

فيفيك): ومويدة قوله 194 - 11حيد الكلاء إلى الله الربيع: مسيحان الله والجمد لله ولا إنه إلا الله والله أكبر لا وفيراً! لأبهل للألمون للألفة

(وخشم انسانة) أي ينبع عدد السانة (بلا أنّه إلا الله وحله) بالنصب على اللحال أي منفرة في دانه الا شويك له) هي أفعال وصفائه. عقلة ونقلا المه المعلل: يضم النبيم أي أصدى المعلموقات له حاصة لا تغيره أوله الحمك أولا وقدرًا الهو على كل شيء قلبو) أي يناع في القلارة وكامل في الإوافة،

وتمام المبائد مهدا الكلام يجالف ما ورد من قوله في هذه روابات: يكسر أومعاً وللالمين، قال الموري<sup>270</sup> يجمع بين الريابتين عان بكير أربعا وثلاثمن، ومعول معاد لا إلى إلا الله يقح. وقال غيره: بن يجمع مأن مختم مرة بريادة التكبير ومرة بريادة لا إله إلا ننه الح. على وفق ما وردنا، به فلاً هندت لاهفرت

والمراجعين الموري والأناء الملاه والمنافرة

<sup>(</sup>۳) ايتان الدرج (بوري على ضحيح منجوا (۱۹۵ (۹۹))

داند واوالديث بكي ويداكلها

تشوجه هسمت مرفوعة في: ٥ لا كتاب البسياحية ومواصع الصلاة. ٣٦ يابات السجياب الدكر بعد الصلاة وبيان صفته العليمين ١٥٥٠.

دولاة أي الصعائر أولو كامنا على وبد المعراء في الكتوي

97/374 ـ (مالك عن عمارة) بضم العين المهملة وتخليف العيم ابن عبد الله اللي صبادة بعقع الصاد المهملة وتشنيد المثالة اللحية للبلوب إلى عدم التي أبوب الملتي، ثقة فيل الحديثات وأبود عاء الله هو الذي كان بقال قار إله المدجال، قال الأخرى: فلك لألي فاود، وعمارة من صباد من بلد إبن صباد؟ قال المفنى هذا عن الن سعد، وسألت أحدد من صالح عن هذا فالكره، وثم يكن له مع أدنى علمه اللهي، ومات عمارة في خلافة مروان بن محمده له عند الترمدي والى ماجم حديث واحد في الأصحيم، وكان مالك درضي الله عند لا تقدم عبيه في العمل أحداً.

اص سعيد من السبب الدائى عدارة استندا أي سعيدا ايتول) موقوف عن المدهومات وقد ورد هذا السعيل مرفوعا عن عدا من الصنعالة وكرها السيوطي في القسيرة التي الساقيات العباليجات الساكورة في فوله تعالى: ﴿ فَالْمُهِنْتُ الْفَالِحِدُ اللهِ لَكُ تَعَالَى فَاللّهِ الْفَالِحِدُ اللّهُ وَالْفَالُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالُ وَالْفَالُ وَالْفَالُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالِحُدُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْفَالُولُ وَالْفَالِدُ اللّهُ وَلَا وَاللّهُ وَالْعُولُولُ وَاللّهُ وَالل

فالك سيرة الكفعية الامتراق

١٤٧٨ ) ٢٤ ل وحققتي عن مالك، عن زاءه أن أبي رياده أنَّهُ غال: قال أبّو الذرَّة الله .... ..........

قال الديرطي الحرح سعيد من منصور واحمد والريعلي والل جرير والبر أبي حاله والن حال ، لحاكم وصححه والل مودرية عن أبي سعيد العادي أن رسول الله ليان عال «استخدروا من طباقيات الصالحات»، فيل، وهذا فال بالرسول الله قال المالكيير والتهبيل والتسبيح والمتحسد ولا حود، ولا قام الا

المتعلقية البن أبني زيادك، والسهد ميسرد المعجدة والخليف أأياء المتناة المتعلقة البن أبني زيادك، والسهد ميسرد المعجرومي السبسي مدلى همد الدائل عناسر، الله عابد العالم عناسر، الله عابد العالم عناسر، الله عابد العالم عناسر المعلم والمدال العالم عناسر المعلم المعل

اقال قال إلى أبو الفرداء الدنح القالين السهمائيل ليشهب راء حاكفه الحداق في السمه فقيل الفويد الدولواء القيل السهمائيل ليشهب راء حاكف الأيصاري، المعلم في السوال على أثرال تحيرت فلمحيي حليل أحدم يود اللايصاري، المعلماء أحده ودي عنه قبت الحرأ قبل النعلة وراولت بعد ذلك الحيارة والديادة على بمناعا، فأخدت العاددة بدرات الدجرة قال أنه الراد والدول عنه المالات المحيدة أسوى المعالدة وقدينا المال في أخر خلاف عندان الرقي الله عنه مد وقبل، عند بعد دلك.

اربي المحليدق فكفاا في النسوطأ موقوقا ومنقطعاء وأحرجه الترمذي

وابر ماحد وغيرها أ<sup>قطا</sup> عن زياد على الي بحرية عبد الله من قسل على أني القرعة. الرفوعاء الأحراب المحاكم عن زياد من أني اباد وأني بحديث عن الي القرما، الرفوعاء وانتظامر أن الواد في الرائه الحاكم سفو من الناسخ لذل لفظة عن كلم يعلى عليه دراية الدرميةي وعيوه الرفاك أعن الرحال لم تذكروا رواية زياد عن التي الدردة، ولأد بين مونيهما اكثر من مائه عبة ونفيد ذلك من القرائ

اللا حرف نعيد الحواتم يحير الصنائف، أي الضائية الكم وأرقعها في الرحامتها الي منازلك في المحد أو أطهرت وأبياها العند عليككم: أي رحامتها الي منازلك في المحد أو أكاما أي أطهرت وأبياها العند عليككم: أي رحامه فال السحد المعلق بالشير معروف وبالشح، وكافف وأمير وصاحب الرافعات المحد المحد أن المحد من العالمة والمحد المن أي تلقوا والوجر الكم الماحمين العد المن أن تلقوا طورته إلى الكمار المحدوق العاقهما أي أعدى للحديث المحدوق أعنائكم أي التقوام والمحدوق والالتمال في مسل العاقهما أي التقوام والمحدود المحدود الكم من مأن الاموال والالتمال في مسل العاقها القالم المراد والمحدود الما ما عافل الوحد عالم بالمحول الله

الفائد فكر الله تعانى؟ فإن سار العنادات من الإعدق و الجداد، سائل ووسائط يشترف وذ إلى الله تعالى، والفكار هو استصور الاسلى، ورأس لا إله إلا الله، وهي الكلمة العالماء والفطف الذي ندو علمه رحى الاسلام، والفاعدة التي يتي عليها أوكانه، وأعلى سعب الإيمان، بل في الكل، ويبس عبد د، ولدا أثرها العارفون على جميع الاذكار بنا فها من الخواص التي لا تعرف إلا بالوجدة والفوق

 <sup>(1)</sup> أحرجه الانزمائل مرفدها من قصل الدعوات (۱۳۳۷). والى بالعافي تعالى (۱۳۵)
 (1) ۱۳۹۸ والحد عن العدد (۱/۱۹۶۱)

قال الجرافظ الترافظ المسراد بالفاكر هها الذك الكامل الحامع لذكر النسان والقلب باشكر و متحسار عظمة الراب وقال الكامل الحام واقتل الجهاد وميره إليه هو بالنسبة إلى ذكر اللسان الدحرة، واستد القارى الكلام على البراد من العدم التنامل للقلبي واللساني، وحكى عن العزالي أبد قال بعدما دخل في مقام الدكر: سيتحت قبليمه من المسر، في الترجيزا و ولوسيطة و كالسبطة من المسر، في التوجيزا و فيلوسيطة على الرابطة، ثم قال: بن يعال العارفون العملة من المواع الوقة ولو محلوة على ما إلى المبادئة على علياً العالمة على المبادئة العارفة على المبادئة العارفة المبادئة على المبادئة العارفة المبادئة المبادئة المبادئة العارفة العملة على المبادئة العارفة المبادئة المباد

المواجهة والمحارث في في سوائد إرافة المحاص خاطري بالهوأ حكامت الرفائي المحرف عن السيد على من المحرف المحرفي أنه قدا تصوف في فلسح على المحمول المحمولي أنه قدا تصوف في فلسح على المحمولي وهو المن دفايا مدرساً عنها على الكفل والمعمولي وهو المنافق المحرف المحرف عن المحرف أنه أما يقرأ المحرف القرف المحرف ال

ت مهدمت حديث الدات الدائم الفضل من الدلارة أيساً، ووطارهم حديث الفضل عبادة أدنى دلاده الفرال ، وصفع العالمي مان التعارة أفضل المدوم الاحدى، والتدكر الفصل للداهب إلى الله في حديثم أحواله في سائلته وتهارب، فإن الفران مشتمل على صنوف المعارف والأحوال والإرضاة إلى الصريق، فيما دام العرد مفرش إلى تهديب الأخلاق وتحسيل المعارف فالخرال أولى، فإن جارز ذلك والدعوال الذكر على قدم فعلاية الدك أولى، فإن

<sup>(</sup>۱۱) معقر: اللح المرورة (۱۱) (۱۱)

عال ويلا بن من ورود ود العالمة الدخمي بعدد بن جمارة والعلق الدرافع من صلى لحل بدلس حامل ولمد من ديمر الله

ووام فرمدي معوماتني أفقاراتك والمعواني الأراءات

والمراطاعة في التقتال فناب الإنهاء أأثناء بالمنا للميل المنافي

. 10.3 ما يا **وحد**سي من ما ديار جي عليم بن عبد الله

الكران وجاند بالحاصاء ويسرح العامل روافيل فالمدن والذاهب في الغدالا بيسعي الدونه بالل النجبة بن يتحقق فينا فيما والعبد للمدنة فالمعافدة والاستعراق. قال مكل الخواليك الله تركيك على على ولير بالمهاكات

وقال شبخنا الدهلوي: الأفضلية للحبائب بالأطنار ولا أنصل من الدكر فاعتدر طلح الدسل إلى العمروت، ولا سبعة في عنوس ركاء لا تعدرج إلى الرياضات وإناء معاج إلى بدومة الروح، مشيء

الوقال رباد بن امي ربادة رماي الكلام الأمي العالم موصول بالمسد المبالق. الرفال مواصد الدخمراء هو كلية العاق من حدوا الأعداري الصحالي الشهيراء محدا قد الراد الجند والل عدد الدر والمبلغي من طرق على معاد على السي يجيري. قالة الأرواني.

ما عسل من أنه من همل مصل العمل عقابل من السجاء الله من المسجاء الله من المسجاء الله من المسجاء الله من المساد الله من المداد على المداد الله المداد الله المداد ال

74/494 ما بالليد في تحيدا تفيد فكون الاس عمد الله لمحسوا تيميد

COLOR OF

عنَ عَلَيْ لِينَ يَخْسَى اللَّهُوفِيّ، عَلَّ أَبِيهِ، عَلَّ وَقَاعَهُ لِينَ رَافِعِ، اللَّهُ قَالَ: كُنَا مَرْمًا لَصَالِي وَرِنْ، وَسَوِلَ اللَّهِ يَكِيّرًا. فَلَمَا وَقِعَ رَشُولَ اللَّهُ يَكِيّرُ وَأَسَهُ مِنَ الرَّكِعَةِ، وَقَالَ \* فَسَمِعُ اللَّهُ لَمِنْ حَمِلَةً فَانَ وَجَلَّ .........

المبيم الأولى وكسر النائية بيتهما حيم ساكنة وقبل: مقنوحة اعن علي من محمى! الهيام الأولى وكسر النائية بيتهما حيم ساكنة وقبل: مقنوحة الصهمئة ابن رافع بن مالنك بن عجلان اللووقي! بضم الزامي المعجمة وقتح الراء المهملة فقاف، الأنصاري من منفار النامعين مات سنة ٢٧ اها، وقبه رواية الأكثير عن الأصاغر الأن معيما أكبر منناً منه وأقدم مساعاً.

(على أبيه) يتحبى بن خلاد بن واقع الأنصاري له رؤية، فذكر في الصحابة، عبل: خلكه النبي <u>192</u>، تابعي عن حبث الرواية مات في حدود التسعين، ورهم من قال معد العالق، 12 في الزرقاني<sup>611</sup> وفي فانتقريب؟: مات في حدود السعين.

قلت: والمراد بما بعد المائة قول الواقلتي إذ قال: توفي منة ١٩٩٩هـ جزم به المقدسي في التجمع ميز وجال الصحيحير الم وقول أبي بكر من أبي عاصم أنه مات سنة ١٩٨٨ ورد عليهما الحافظ في التهذيبه.

العن) عمم (وقاهة) بكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد الألف عين مهملة (ابن واقع) بالمراء السهيملة وبالفاء الل ماليك بل عجلان النزرقي البادي شهد البشاهد، روي به الربعة وعشوول حديثاً، تلخاري ثلاثة، قاله العيني أأثر مات في أول حلاية دماوية (أنه قاب: كما يوماً) من الآيام (تصلي وراه رسول الله ينه) المعفول كند في رواية انتساني لقلما وقع رسول أنه ينه وأسم من الركفة) أي من الركوع (وقال: سمع الله لمن حملة قال وجل) هو وفاعة الراوي حرم به

<sup>(</sup>۱) مشاح الرزلامي، (۲۰/۱).

<sup>(</sup>٦) - عمده الفاري ( (١/ ١٥٥).

ررائغ الرئيّا وَلَمْنَ الْحَمَّدُ، حَمَّماً كُسُوا طَبِياً مِيرَكَا فِينِ، فَلَمَّا الْفَصَرِفَ رَسُولُ اللّهُ يَظِيرُ، فَالَ: صَحَ الْمُتَفَكِّمِ الْفَائِدُ، فَعَالَ الْمُرْفَعَلُ، أَنَّ يَا رَسُولُ النَّهِ،

اس مشكوال لرواية السائل من وحمه أخراء هن رفاعة: اصليت عملف البيلي تمثيرًا معطست تعلف: الحميد يقهام الحديث

وبورج الاخلاف بياق السب والنصة، وأحيث على الا تعارض، فيمكن رفوع المعطاس عند رفع رأسه إلالا، والنصم بعمد لقصد إحقاء عمله، أو نسي بعض الرواة اسمه قاله الورقائي تبعاً للحافظ وبهذا فسر العمم البيني، وهكذا حمع بين التعارض وتبعهما حميع من شراح الحديث، كالسيوطي في االسويرة وابن وسلال، وقال الفسطلاني، عو رفاعة بن رافع، قال في الشخصابيعا على هو واوى الحديث، وقل فيرمنوي عن ابن تحرير، قلت: جام الحافظ بأنه راوي الحديث، وإن الحديث، وقل فيرمنا أو غرم في ذلك، التهي الوراء) أيها (ربنا ولك الحداث حمله معاذ بن رفاعة فرهم في ذلك، التهي الوراء) أيها (ربنا ولك الحداث التهاي وغيره؛ شهروك عنيه كما يحب ربنا ويرضيا، قرله؛ مباركاً فيه الظاهر أنه تأكيد، وقيل: طأول معنى الزيادة، وأثاني معنى اليفاء، قاله عنه الطاهر أنه تأكيد، وقبل: طأول معنى الزيادة، وأثاني معنى اليفاء، قاله المنافق

ا طلما الصرف رسول الله يُجهّرا من أنسلاة اقال من طبيقالم؟) في الصلاة كما في رواية وقاعة عند أنرماني والنساني (الفا) بالسد وكسر النول يعني قبل هذا، ولا يسام من إلا فيما قرب (قال الرجل: أنا يا رسول الله) زاد في رواية وفاعة: علم يتكلم أحد، ثم قالها الثانية فلم تكلم أحد لم فالها الثانية فقال رفاعة بن رافع ابن عفراء: أن يا رسول الله السعدات المكفرا أحراجه الترمادي والسمائي أأنّا، قال الحافظ في الإصابحان تعل اسم أم رابع أو حدثه عفراء، يتهي

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمدي (٢٠٤)، والسائي (٣/ ١٥٥)

ىقان رىيان الله يوفان قائده يايان بطبعه واللائين ملكا يېندۇرىيا. الهم يكتبهن آزن قازلاك.

أحرجه المحتري في ١٠٠١ ـ كتاب الأذان، ١٢٦ ـ باب حدثنة معاذ من فصالة.

## (٨) بناب ما حاء في الدعاء

فحلت الريحتمل أن لكون هذا عبره هيؤية المعل قال بشية القصاء فتأمل ا

(فقال رسول القارئة القدارات يضعه) والبطاع من ثلاثة إلى نسخ الإلدراء على اللائة المن نسخ الإلدراء على اللائة وثلاثون حرف ويشكل عليه وبادة السائي وغرف ووجهه الحافظ أن وعبوه بأن العراد النتاء الزائد على المعادن وهو احدما طبأ مناركاً أوه كما يحب رباً ويوضى الدول لنظ اصاركا عميه فإنه للتأكيد، ووقع في رواية مسلم عن أسى، التي سنم ملكا، وتعلم المن المعدد الكلمات على رواية الماركا فنيه، في الوب، الحيادة على الطائع العدد الكلمات على رواية الماركا فنيه، في الرواية على الطائق العدد الكلمات على رواية الماركا فنيه، في الوب، الحفظة على الطاهي.

المتدرونها) أي رساوعون إلى الكسمات المدكورة (أيهم) بالرفع على الانداب وقبل واللهم) بالرفع على الانداب وقبل والعط رواية وقاعة أخيهم يتبعد بها (قول) بالنبير على الساء وسلمس على الحالم قال الباحي أن قرل المتكلم أن وأن قبل على أبدراده الأن أن وقب سم علم أنه المراده الأن أختص الالام عمر سمهود، وروي من مالك: أنه لو ير العمل على ذلك، وكرد أن يقولها المصلى، ورجه ذلك لمن يتحدها من الأقوال المشروعة كانتكير وسمع الله تمن حدد، النهى،

#### (٨) ما جاء في الدعاء

فال الهاري: هو طلب الأدبي بالقوق من الأعلى مديمًا على حهة

<sup>(</sup>۱) اختج الباري، ۳۹ ۸۸۳).

<sup>(</sup>۲) الأخشى (۲۱ تاد۳)

## المحادثة والحققسي للحيل من الكان المن التي فيؤناها عن أجاره من إين غربية التناسيات النبات السيسسسيات

الاستخالف قال الدوري، العلم أهن الفلتاري في الأنصيار على المتحيات الدعاء، ودهت طاقعة من الوقاد الى أن بركه الصل استميات الفال جماعة الدعاء المسلسين لحسل والداحص لفات فلاء، وقبل إن وحد باعث فللاطاء استحب والاعلاء ودارم المفهلة ظواعر القائد والسنة والاعبار الدارية عن الانتهاد الدولة عن

فنت المل هو من افضل المسادات واشرف الطاهات، أمر الله تعالى له مناده فضلة وكرانا، وتضمل الاحالة فضل الاكلوث التنجيب الأولى المنادة فضلة وكرانا، وتضمل الاحالة فضل احد التعاملين في الرق المعام المنكورا، وروي مرفوعات الس لم يدم الله عضلة علمه وفي الحديث المناس، الما التي يبي ويبنت فائت الدعاء وعلى الإحابة.

رفاد ورد الدحاء مع العاده، وليس شيء نقرم على الله من الدعاء، رمل التع أما لاب الدعاء فتحت له ألواب ترجمه، وإن الدعاء لتقع مما لول ومما ليو منزل، ولا يودُّ الفضاء الا الدحاء، فعليكم بالدعاء، والدحاء مبلاح فلمؤمل، تحد في الحمو الفوائدة

• ١٩١٩ كما ١ منافعت على الموسات عدد الدار و كوان (على الأعرج) عدد الدارون (على الأعرج) عدد الرحم من معرس (على أبي طوره) فإلى الموسات الكل رواه حماهة وواة المصوطأة عن الرياد عن الرياد الموطأة عن الحيد عدد المالك عبد الرهوي عن أبي سائلة عن أبي ها يرق، وهو عربيت كذا من التوجه عدد المالك عن الرهوي عن أبي سائلة عن أبي ها يرق، وهو عربيت كذا من التوجه عن المستمدة إلى المالك عن المالك عن الرهوي عن أبي سائلة عن أبي ها مستمدة إلى المالك عن المالك ع

الك الورد عافي الألف فالد

الكارات عيده (157/2004)

GIVE NO ATE

انَّ رَسُولَ النَّهُ ﷺ قَالَ: "لَكُنَّ بَنِيَّ دَعْنَةً يَلَّعُو بِهَا، فَأَرِيدُ أَنَّ الْحَبِيَّةُ دَعُونِي، شَقَاعَةً لأَمْنِي فِي الآخرة؛

أحرجه الدخاري في: ٨٠ ـ كتاب الدعوات. ١ ـ باب لكن نبي دهوة

ومسلم في. ٦ د كتاب الإيمان، ٨٤ دياب اختياء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأستان مدين ٣٣٤.

قلت: والأوجاء الدعاء في حق الأمة، لها روى بعادة طرق في مسلم وعبره: الكن نبي دعوة دعا بها في أمتها، وهو محتار القاضي عباض.

(فأريد أن أخبين) بسكون البخاء المعجمة ومتح البثنة العوادة فكسر الموجدة فيهمزة أي أدخره وفي روانة حسلم: إلي احتمات الدعوتي) المقطع برحابتها، وفي روانة للبخاري: فحملت دعولي الشفاعة) أي في جهة الشفاعة، أو حال كونها شفاعة (لأمني في الآخرة) في أهم أوقات حاجتهم، فعبه كمال شفقه بين حلى أمنه وخابة رافته بهم، جزاه الله عنا وغن سائر المسلمين أنفي ما جرى ابا أعن امنه، اللهم صل على سيدن رئينا ومولانا محمد واله وسحة وسلم كما نحب وترصي.

<sup>(</sup>١) سهرة من الأما 10.

ANTAINA JOSEPH (1)

٢٧/٩٨٩ م وحفظتي عن مالك، عن يجلل بن معيده الديمة عن إسرال الله عن يدعم عند الفائل الإنساح،
 عامل شرل مكتاب والشمس والقور حاليات الديمة المسلك ال

TV/EAN من المالكات، عن يحيى بن سعيد أنه بلعده قال إبن عبد البر<sup>100</sup> أبو تحدد البر<sup>100</sup> أبو تحدد البرادة عن مناه وقل رواه أبو تحتلف الأحدر عن يحيى إن سعود عن مدالو من يدار قال. كان من دعاء السي برية فلكرد، سهى .

قست. ولفظه على 10 حكاد الديوطي في الذراف عن مسلم بن يسار قال: قان من دعاء النسي اللا اللّهب قائل الإصناع وحاجل اللّها سكلاً والمشمس والقمر حمدانا اقضل عني الدين وأغسي من النشر وأمنعني لسجمي وللصري وقوني في للبطت، أنهى ومسمر تامي فالمشك مرسل.

ان رسول الله الله كان بدعوا في بعض الأرفات بهذا اندها، (فيقول.) اللهم قابل الإصباح) قال أبا جي: دعا الله بما وصف به نصبه في قوله: ﴿فَهُنُّ الْإِمْنَاعَ ﴾ الأبة، رمضي فانن الإصباح الناني خلفه وابتدأه واطهره (وجاعل اللمل منظاً أي سنكن فنه

قال الناحي أنه الحجل في كلام العرب فان معيين: أحدهما: يمعنى الحلل كان معيين: أحدهما: يمعنى الحلل كانواك تمانى: الحرف العلام الحلل كانواك تمانى: في معمولين فقد يكون سعتى الحكم واستمية كنوله تعالى: فيزيناوا المنتياكة الزائل في بناة الزائل المنتياكة الإنتاك الوائل كانواكم المنتواكم المنت

عموله تعالى ﴿ وَمُكَثَلُ آلِكُلُ مُلَكُلُّهُ يَحْسَلُ الرَّحِيسِ ، توانشَشَى والْشَمْو حسمه ) قال الراغب (أحسنت تسعمان العدد) يقال، حسب أحسب مسالًا

والأفران فالتنهيد وكالأرافان

<sup>(</sup>۱) مستور ۱۹ راه۲۵ در

•

وحساناً، قال ابن عبد البر، أي حساباً، يعني بحساب معلوم وقد بكون حمع حساب كليبات وشيبان.

قال الباحي: يعني يحسب بهما الأيام والنمهور والأعوام، قال نعالى: ﴿ الْمُوَى النَّمَالُ النَّمَالُ عَمَالُهُ وَالْمُثَارُ فُولًا وَقَلَدُوْ النَّالِلُ لِلْمُثَلِّمُوا الْمُدَّدَ النِينِينَ وَالْمِينَاتِكِي، النهى

(اقض عني الدين) فال ابن عبد البرانان: الأطهر ديون الناس، ويدخل فيه ديون الفاس، فيدخل فيه ديون الله أعلى الحديث: أدير الله أحق أن يقصى الوأفتني من المعقر) والسراد منه من لا يدول معه القوت، فقد قال: اللهم اجعل رزق أن محمد قوباً، وفي أحرى: المخافاء للتبحين والترمذي، وعلى هذا قلا إشكال بروايات نعيل الفقر، وكان يخير بستعيد من فته الغنى والفقر، فالمطلوب القصد بينهما وهو الكفاف.

وقال شيخة في البغال الله الفقر كسر فقار الظهر، والفقر يستعمل على أربعة أوحه: الأول. وجود السعاجة الفيرورية، وذلك عام للإنسان ما دام في دار الذب، بل عام للموجودات كلها، وعليه قوله تعالى: ﴿ كَالَا اللَّاسُ أَشَرُ اللَّهُ وَلَا تعالى: ﴿ كَالَا عَامِ للمِنْسِنِ وَهُو المَنْكُور فِي قوله تعالى: ﴿ يَكُا اللَّاسُ أَشَرُ اللَّهُ وَكُوله تعالى: ﴿ وَلَمُنْ اللَّهُ مَنْ النفس وهو المنكور في قوله تعالى: فقر النفس وهو المقابل فقوله: والثالث: فقر النفس وهو المقابل فقوله: وقد النفس وهو المقابل فقوله: النفي غيى النفس. والمرابع: النقر إلى الله تعالى المشار إليه بقوله اللهم أعنني بالافتفار إليك ولا تفقرني بالاستغناء عنك، فالمستعاد منه في الحديث القسر وقلة الرضاء به، أو استعاد من الفقر الذي هو فقر المقس لا قلة الماك، النهي.

<sup>(</sup>٠) انظر: «الاستدكار» (٨/ ٥٣٩)

<sup>(</sup>٢) ابذل المجهودة (٧/ ١٠٤).

بحن متجعي والمعاري والمتولي في المثلث

المحافظة الم<mark>وجفة النبي ا</mark>حمل المنتباء المن النبي البوك والأعلى والمحاج في المن المحافظة المنافعة المنتباء المنافعة المحملة المنتباء المنتباء المنتباء المنتباء المنتباء المنتباء والمحمد النبية المنتباء المنتبا

الوائنجي؟ أي الجعللي سنطعار قال الرابدان الدارع و النظاع علما أالوقال بقال: المتحدات كال وألهنجا المستجي الديا الردان و يعلم بسياع الدائل وعمرها والعارس؟ أناه فيه من الإية بعيراتها فو؟ المنصلي بالقرعي الدائلتاء الديوقية قبل الدائم ويروى الاعمال بنون بدل المترسم بسبيعة الإمياء فان الدن عبد البرا والأول افتراند الردان في سنطك ال

عال الدخول السيطنيق أن رده به الجهاد، ويحتمل در بديد به سير المدن الرسر و دع الردانة وهدخا، ها ذلك ثلث لها في سيس الله وقال فال مالك فيين قال العالى همة في سير الله. ان سيل الله فيرد الرنكي برضع في الحرور وعلك لأن عدم اللهظة الا اطلقت، فعرفها السهاد، وإن حاز ان ثقللل شي سال الأعمال عرب، البهي.

ا قال المن العلم الله أنه أن والا يعارض حسيت الدنت ما حال عن الله العالمي الا: الحداث كريسي المندن عصيد والحنسب لو يكن له العزال الا المنتداء الآن فها من الحضل اللي الصوائعة الربوع بلا سائي الشعاء بالإنتاع على وفوعاء الأنه المرب إلى المكراء قال مصرف من المنافير، الان أماض عاسمر أحيةً إلي عن أن أنتي فأصفرا.

٣٥٠٤ ١٠ . قام لك من لين فرعادة كدر الأدي العمل الاعراج العبد الرحمين بن مراس العبر التي عربرات إلى وساول علم المقال الاستها المسيحة النهبي الأحدكم (1) وهذا الوالد على الله استفارة الشهيد العمل إلى الاستفادة على الداخي (2) معدادة المعدادة المع

Berthall Control (19)

COMMAND STALL MET (AND 18)

المتا المنطق الما المتاا

لا يشترط مشبته بالنفط فإن ذلك أمر معلوم متيقن أنه لا يعفر إلا أن يشده، ولا عليج غير هذاء علا معنى لاغتراط العشبية لآنها إليه نشت ط نيم بصبح منه أب عمل دون أن يشاء بالإكراء وعيره مما ننزُه الله مسحانه عنه، وقد بيّن ذلك يُؤفّ في أحر الحديث يقوله: فإنه لا مُرَّحِ، له، التهي.

فعلى هذا لا نائدة في تعلقه على أن فيه صورة الاستفتاء عن السطارات والمنطوب سه، وقال القاري المبع عنه لأنه تبك في الصول، واله تعالى قريم لا محل عنده فلينيقن بالقبول، قال ابن عبد البرز لا يحرر الأحاء أن يقول ذلك لأب كلام مستحيل لا وجه له، إذ لا يتعل إلا ما بنده وظاهره أنه حس النهي على التحريم وهو الضاهر، وحمله النووي على كردهة التبريه وهو أولى، ويؤيده حديث الاستخارة، قاله الحافظ!".

وقال الداودي. لا يتونى إن شدت كالمستتى، ولكن دهام البائس الفقير لعني ردا قالها على حيل النبوط لا بعنع اللهم الرحمني إن شنت زاد في رواية للسحاري اللهم الزقني إن شقت، قال الحافظ: وهذه كلها أمثلة المبعزم المسالة) قال لناودي: أي يجنها ويلخ، قلت: كأنه لعالى لحبّ السلخس في المدعات، قال ابن بطال: يتنغي للداعي أن يحهد في الدعاء، ويكون على رجاء الإجابة، ولا يقتط من الرحمة، فإنه يدعو كربهاً.

قال الجافظة أني يدون تردن من عزمت على انشيء إذا صحب على معلمه، وقبل النزم المسالة الجزم بها من غير صعف في انطف، وقبل : هو حس الظن الند تعالى في الإجابة، قال ابن عيبة: لا يمنعي أحداً الدعاء ما يعلم في معمه من المتصير، فإنه تعالى أجاب دعاء شر حمله إسيس، إذ قال، اب أنظرتي إلى يوم

<sup>(1)</sup> حجج شاري ( (14-11).

وإنا لا تقرم لك

أخرجه المحاري في ١٨٠ كناء بالمستوات، ٣١ بالبنارم، صدياً لا فإن لا مكودية

رمسلم في الفرق الكتاب الذكر والدعاء والتولة والاستعمارة ٣ ـ باب العزم بالتحاجة ولا يقل إلى شناء، حمليك في

أخرجه النجاري في ١٨٠ كتاب الادعوات، ٢٦ دارب بمنجاب للعنداء لم يعجل.

ومسقم في ١٩٥١ كتاب الدكل والعداء والقولة و لاستعمار، ٣٥ ـ بال. بيان أنه يستجدد الماعي ما الدوفجال. حديث ٩٥.

بمعنوده ما في الفرمذي (۱۱ ما عن أبي عربرة مرفوعاً) الاعوا الله وأنت مه قنوا، بالإحابة، وأعلموا أن الله لا يستحيب الدعاء من قلب عافل لا إدفائه (نمالي (لا مكره) يكسر الحرام الله المعالمي فني ". أرفي رزاية بسخاري الا مسلكره أناء وهمه بدعني، يعني لا بقار أحد أن يكرفه على فعل أو 1 تركه وفعل ما يشه ويحكم ما يربد

79/847 ـ (مالك) عن ابن شهاب الزهري (عن أبي عبيد) بضم العين السيملة وبنوين لدال مصحرة است سعد بن عبيد الولى) عبد الرحمل (بن رهر) الجبل عبر دلك، كند نضاء في موضعه اعن أبي عربرة، أن رسول الله الخ قال، يستجاب بنده المحمول بن الاستجاب للعبد (ما) ظرف ليستجاب بشاره (حدة) وفي ورادة المسلم البديجات للعبدة (ما) ظرف ليستجاب يستعلى الداء أي ددة كونه (قم بعجل) بمح الدارة التحية والجبم بيهما عين ساكنة الجينولة المادة تعدير لقواه ما لم بعجل (قد دعوت) بناء استكلم (قم بسخد لهيا عليا عليا المحل المادة المحل المحل المحل المادة المحل المحل المادة عليا المحل المحل المحل المحل المادة المحل المادة المحل المحل

 <sup>(3)</sup> أحرجه الرمائي (2030).

٣٠/٤٨٤ **ـ وحدَّثن**ي عنْ مَالك، عن الل شهاب، عَنْ أَسِ عَدْ اللَّهِ الأَغْرُ، وعل أَبِي سَنْمُالُ .........

قال الماجي أنه والد بسنجاب الأحدكم إلح يحتمل معنيل المحدهمة: أذ يكون يممنى الإخبار عن وحوب وقوع الإحابة والشامي. لا عباد عن حواة وقوعها فإذا قانت يممنى الإحبار عن الواموت فالإحابة تكون الأحم انشارته أشهاء: إما أن يُغجَل ما سأل فهد وإما أن يكثر سه عاد وإدا أن يدُجر ها فإنا قال الاموت قلم يستجب لي اليخل وجوب أحد عام الثلاثة الأشياء، وخري الدعاء من جمعها، وإذا كان سمى جراز الإحابة الالإجابة حيث تكون بفعل ما دعا به حاصةً، ويمنع من ذلك قول الناعي: قد دهوت اقلم بسنجب أي: الأن دفك من بات الفوط وضعف الفين والدخصة عني.

ولسلم والرحقي رغيرهما من أبي عربرة مرفوطاً الآلا يزال بستجاب النعد ما لم يدع بالم أو قطيعة رحم وما ثم يستجاب أبي ، وما الاستعجاب على أبي مدينة أبي يشتجاب أو الاستعجاب عبد ذلك عيدع الدعاء أو قال من بطال المعنى: أنه يسلم فيترك الدعاء فيكون كالماث بدعاته أو أبه أني من الدعاء ما يستحل به الإحبة فيصير كالمبحل لدرب الكريم لذي لا تعجزه الإحبه ولا ينقصه العطاء، قاله الحافظاً أ. ولما قبل من تما بلاته من الدعاء لا بقبل دعاؤه والا ينقصه العطاء، قاله الحافظاً أ. ولما قبل من تما بلائة من الدعاء لا بقبل دونه أبي المعلوم والا ينقصه العطاء، قاله الحافظاً أن ولما قبل من تما بالانتها لا كريم أبيع المعلوم أن من دفي باب كريم أبيع .

٣٠٠/٥٨٤ (مالك). عن فين شهاب) الرهري (عن أبي هيد الله) سلمان بسكون اللام (الأغو) يعتج الغير المعجمة وشد قراء قجمي، مولاهم العمني، أصله عن أصبهان من مضاهير التنجير، اختلفوا في أنه هو وأبو مسلم الكوبي واحد أو الثان، وشجعهور على الثاني، لوعن أبي سلمة) بن عبد الرحمل بن عوف القرشي عطف على أبي عبد الله، قال ابن عبد البرا من رواة العوضاء

<sup>(</sup>۱) - دينځي (۲۱ ه۳).

٣٤) الفيح المارية (١٥٤١) ١

# رَنْ فَإِنِي هَرَيُوفَهُ أَنَّهُ وَشُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿ رَبِّ السَّبِينَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ

من لا يذكر أبا سلمة، قال: والحديث منقول من طرق متواثرة ووجوه كثيرة عن. المبي ﷺ، كفا في االتنويرا.

قلت: وعمهما أخرجه البخاري في اصحيحه، فان الحافظ: وفي روبية عبد الوراق عن معمر عن الزهري: أخبرني أبو سلمة بن عبد الوحمٰن وأبو عدالة الأغر صاحب أبي هريرة أن الما هريرة أخبرهما، انتهى.

(عن أبي هربود) قال الترمذي. وروى هذا العنيت من أوجه كثيرة عن أبي هربود عن النبي في الله وذكر العبني أن انظرى عن أبي هربود مبسوطاً، قارجع إليه لو ششته (أن رسول الله ين قال): قال الترمذي أن معد أن أخرح حليث أبي هربود: وفي الباب عن علي وأبي سعيد ورفاعة الجهني وجبير بن مطعم وابن مسعود وأبي العادا، وعنمان بن أبي العادل ـ رضى الله عنهم ـه قال العيني وعبادة بن العادلة وعبادة بن العادلة، وغيادة بن العادلة، وعبادة بن العادلة، وأبي مكر الصديق، وأنس بن عادل، وأبي مكر الصديق، وأنس بن عائد، وأبي موسى الأشعري ومعاذ بن حيل وأبي تعلية الخشبي وعائبة وابن عامل وأبي معلمة الخشب وأنسة وابن عامل وأبواب بن سيمان وأم سلمة وحد عبد الحجيد بن سلمة، به ذكر العلامة تخريح هذه الروايات، وإنمة أشرت إلى كثوة هذه الروايات لأن يعفى الجهاد بنون عن أمالها تغليم في أمالها تغليم وقائرة حيلهم.

قال العيمي<sup>(1)</sup>: إن المعتزلة أو أكثرهم والحوارج أنكروا صحة تلك الأحديث الواردة في هذا الناب، وهو مكابرة، والعجب أنهم أؤلوا ما ورد من ذلك في الفرآن، وأنكروا ما ورد في الحديث إما جهلاً وإما متادأ، وحكى

<sup>(</sup>١) - فعيدة القاري، (١/ ١٩٦/٧).

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمدي (٢٤٩٨).

<sup>(</sup>٣) المدفر : الصدية العارى، (١/ ٧/ ٢٠٠٠).

الهال ولناء

الله حيالة في اكتاب السنة على أمي زرعة قال: هذه الأحاديث المتوافرة على وسول الله يُجهِّد وإن الله تعلى سزل كل ليلقاء قد رداه عده من العيجابة، وهي عدنا صحاح هولة، وروى البيهن في انتتاب الأسماء والصفات؛ عن أبي محمد ابن أحجد المنزي بقول الحديث البزول تحد لله تما تحج من رجوه للحجحة، وورد في المتنويل ما يتصفقه، وهاو قواه له تي المؤوّرة وَقَالَ وَلَاَمَاتُ سَمَّاً عَلَيْهِ النهي.

الينزل وبنا) احتلف في صبطه فقيل: بصم الماء من الإنزال فيكون لمعدّى ولى معمول محدّوف أي شرل الله منكاً، واندلس على صبحته رواية النسائي من حديث الأغر عن أبي هريرة وآبي صعيد مرفوعة: قإن نعه عز وجل يسهل حين يمضى شطر الطيل الأول له بأمر منافياً يقول: هن من ناع فيستجاب لماه، الحديث وصححه عبد الحق وعلى هذا فكا إندكال في الروايات وأما على ما هو المشهور في ضبطه رهو بفتح الباء من النهول فمشكل، الما فيه من محمى الافتقال، ويتربد هذه الرواية ما محمى محمد

قال البيضاوي. أنما ثبت إنقواطع أنه سبحانه وتقدس منزه عن الجنسبة والتحير امتلع عليه النزول سلى معلى الانتقال من موضع إلى موضع أخفض. مند النهي.

فالعدماء في دلك على قسمين الأول: المعوّضة، قال الروفاني<sup>(9)</sup>. فالراضائي الأول: المعوّضة، قال الروفاني<sup>(9)</sup>. فالراسخون في العلم بقولون: أمنا به كل من عبد وبنا على طريق الإحمال مرحمن لله تعالى عن الأثمة الأربعة والتشيم، انقله البيهقي وغيره عن الأثمة الأربعة والشيمين والمحمادس والنيث والأراعي والبرهم، وقال المبهقي العن أسلم، بثل عليه السافهم على ألا التأويل المعين لا يجب، فحيثة التقويض أسلم، لتهيء.

<sup>(1) .</sup> فلتوح المو عالية (1) 444.

.....

والقسم الثاني: الغيروانة، واختلفوا في تأرياء على النجاو، منها: قال بن العربي: إذ النزول واحم إلى أفعاله لا الى فالديل قلك عبارة على نزول منكه الملتي بنزل بأمره وجهاء، فالنزول حيث، صدة العلك المنعوت بذلك، أو معنوي بعملي لم غمل، ثم معلى، فيشي فلك بنزولا من مرتة إلى مونه يعني أنه منتجاره بسعني التلطف بالدعين والإجابة تهيه، وحكي عن مالك بارضي الله عبار: أنه أؤله بنزول رحمته وأمره أو ملائكه كما يقال: فعل الملك كذا أي الناه بأمره

وقال امن عبد المس<sup>479</sup>، قال قوم القزل وحملته وأسره وليس مشيء، لأن أمره بما يشاء من وحملته ولعمله يميزل مالليل والنهار ملا لوقيت للمث الليل ولا عيره، ولو صلح ذلك عن مالك لكان معناء أن الأعلمب في الاستجابة ذلك ل ذك

وقال الناحي<sup>(10)</sup>: إلحمار عن إجابة الدعاء في طلك الوقت وإعطاء السائلين ما سألوه، وتنبيه على فصيمة الرقب كما روي، اطول الله تعالى: إذا نقرب إليّ حبدي سيراً تقدمت إليه فراعاً؛ الحديث، ثم يرد التقرب في المسافة إلىما أواد تقوب بالعدل من المد والتقرب بالإجابة من الله بعالى

رفي المعتبدا استألت مافك عن التحدث الذي جاء في جنازة سعد من معاد في العرش، القال: لا يتحدث ما معاد في العرش، القال: لا يتحدث به رما يدعو الإنسان إلى أن يتحدث به وهو بوى با فيه من التقرير، وحليك: الإدائة حيق أدم على صورتها، وحديث المناو، قال ابن القاسم، لا سعي لأحد نقى الله أن يحدث بمثل هدا، قبل: فالحديث الذي حاء إلى الله سنحاد، فسحك! علم بره من هذا وأجاره، وقال: وحديث الوول يحتيل أن يعرق ينهم، من وحين!

<sup>(2)</sup> الغز (9لاستكار 100 (10)

 $C(x, P) = \frac{1}{2} m L(x - Q)$ 

:

غيارك وتعالى، قال للله عن المشماء التُديك حين بيعي تُلك اللَّيْل الأحر - الدارد الدارد المسالم المسالم المسالم المسالم المسالم

أخلفهما. أن حدث الدول والشبعك أحاديث طبعاج لديطعن في فلي. منهما وحديث الفتر و العرس قد تقدم الإلكاء له والسجائفة فيه دل وصحابة، وحليب العلوبة واساق ترست أدانياها نالغ في الصحة بوحة حديد، سيزل

والوجه الثاني: إن الناأوير في حايث الشؤل أفرب والسء العرز بسرة تأويل فهما أنعاء واله أعليم النهيء.

البيارك والعالى، حمال لا مصرفيدان بين القصل وفياها، وهو اكال ليفة، في وقت خاص قبل سيالي السبعاء الديبا، قبل لا شارة عن الحالة الفرية البياء والله المحمد الفرية البياء الله المحمد الفرية البياء المحمد الفرية المحمد المحمد الفرية المحمد المحمد المحمد المحمد المحمدة والمحمد المحمدة المحمد ا

والم تحتلف الزوامات من الرهوي في تعيين الوقت، واحتيق عن أي هروة في هك، وصله ما ووفي عنه حسن وه باك.

الحفاها المشاكورة، وهي ووقاة مثلة، بن أنسى وبداههم بن بده وشميت بن أنبي حموه ومعدد من رائمه ويدلس من بريقا ومعدد بن يحين وعبيد أنه من أبي وياد وعدد الله من أنبي ردد بن محمال وصالح بن الأحصر كلهم عن أبن شهدت، وهكاه وواه الاعتمال عن أنبي مطالح ومحمد بن ضعور عن أمي سلمة عن أنبي هراره ويحمى من أنبي عشر عن أنبي جعفر عن أنبي هريزة، الأله العلمي ""

والتعبة. روالة وبي بالمة وهنره عنه بمظ الحبي بمصي منه مثال

 $((i \times i/n)) \in \mathcal{J}_{i}(\mathcal{S}_{i} \times \mathcal{L}_{i+1}(\mathcal{C}_{i}))$ 

الأوراء والمنافقة الحمل بدين نصاب الديل الأحراء وداروي بعدة طرق وطرابعة أرديد للمدر براترجاء عنه الايزل الما تعالى مطر اللس أو تلك الدل الأحراء على الدك أد الدولع أوالخاصة، أوالة الدندي عنه أالؤه مصي تصف الديل أد تلك والانداء تنصافي فلك عن قبر أبي مردة، وحسنة ما أوي في فلك علي روايات الخلصة الدلاكورة، والسعمة الإطلام

قال المحافظ " المحسل أن يحسل بأن الله يقع يحسب احتلاف الأحراب المعافظ المعافظ المعافظ المعافظ الأحراب المعافظ الأحراب المعافظ المحروب وعال المسهم المحتلق أن لكون المرول يتع في الناس عالم الأول والمعافظ المرواب والموال والمعافظ المراوب والمعافظ المراوب المحلل على أن الله على حاسم الأوقاف المراوب والمناسجة الأحداد الأواب لما المعافظ المام المحدد الأحراب المحدد المح

والمتأخرج الأيسى فالمافاء

الحمل المشر الملاح أميري المحجوا المثا

ُ فَيَقُولُ: مَنْ يَدُعُونِي فَاسْتَجِيبُ لَهُ؟ مَنْ يُسْأَفُنِي فَأَعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرْنِي فَأَغْفِرْ لَهُ؟٨.

أَصْرِجِهِ البِحَارِيِّ فِي: ٩٧ ـ كتاب التوحيد، ٣٥ ـ باب قول الله تعالى: ﴿ يُهِيدُوكَ أَنْ يُسَارُلُوا كُلُمُ آفَوْلُ.

ومسلّم في " ٦٠ كتاب فيلاة المسافرين، ٧٤ . ياب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل، حليك ١٦٥٨.

قال القاري "أن ويحتمل أن يكون النزول في يعض الليالي هكذا، وفي بعضها هكذا، كذا قاله ابن حيان، ويحتمل أن يتكور النزول عبد الثلث الأول والنصف والثلث الأخر، واختص بزيادة المفضل أحثه على الاستغفار بالأسحار والانقاق فالصحيحين، على دوالته، والأظهر أنه نزول تجلّ فلا يخنص نزمان درن زمان، وإنها ذكر هذه الأوقات بحسب أزمنة القائمين عن أرباب الكمال، انتهى.

(فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟) أي أجبب دعاءه فلبست السين للطلب، وهو منصوب على الاستندف، قاله القاري (ومن يسألني) شيئاً (فأصطهه؟) بفتح الياء رضم الهاء أو يسكون الباء وكسر القاري (ومن يستففرني فأغفر له؟) دنوبه ولم تختلف الروابات عن الزهري في الانتصار على الثلاثة، وزيد في الروابات الهل فأتوب عليه؟ رمن ذا الذي يسترزقني فأرزقه؟ من ذا الذي يسترقني الغير فأكشف عنه؟ ألا سفيم يستشقي يسترزقني فأرزقه؟ من ذا الذي يستكشف الغير فأكشف عنه؟ ألا سفيم يستشقي فيشفى له وفي مسلم (\*\*): «ثم يبسط يديه ريقول، من يُقرض غير عديم ولا ظلوم وفي محطم الروابات رياده: قامتي بطلع الفجرة كما في مسلم وغيره، وفي رفي محطم الروابات رياده: قامتي بطلع الفجرة كما في مسلم وغيره، وفي النسائي " ختن تحل الشمس شائة، فاله الدفاقظ وتبعه الؤرفاني "".

<sup>(</sup>١) - صرفاء المقانيحة (٣/ ١٤٥).

<sup>(</sup>٢) - أخرجه مسلم (١٧١) كتاب مبلاة المسافرين وقصرها

<sup>(</sup>٣) افترح الزوقائي (٣٠/٣١).

۳۱/۵۸۵ و وحققتی من ماینده من تحییل بن سعیده عن امایه این قیراهیو آن آنجارت البهای دان مایند ام الفؤمین فاتک: دلت بایده رای حدث رسول الله بازد، عقدآنه من البیل، فلفشله باین الوضاف باین میل عدید، وجو سایده از الله باید،

الانجازية (عالك) عن محمل بن سعيد) الأنجازي (عن محمد بن سويد) الأنجازي (عن محمد بن سويسم بن الحارب التسميل اليم عريش اأن عائمة ام الموانسين) قال ابن عبد البرا<sup>(2)</sup>. ثم يختلف زراة «الموطأ» عن مالك عن إرسالا، وهو مسلامي حديث الأعرج عن أبي عريزة عن عائمة، ومن حديث عروة عن عائمة من مرق محمل الأعرج عرق الوجيئ الذا الأعرج عرف ملك وأبو عاوة والبسائي وأبن ماجه

اقالت. كنت باتمة إلى جنب وسوا، أنه إلى فيقلدها بمتح القادة ضعادت. وبي رواية التقديم ومما بمعنى أي عدمه (من الليل) وفي «المشكاة عن مسلم» ونشت رسول أنه يلاه أبلة من القرائل القلسته بيدي) وفي سلمة فوقعت فالسلم في النب وحملت أنشه بيدي (قوضعت يفي) وفي سلمة فوقعت يدى، قال العاري: بالإفراد (على قلبها راد في رواية ومما منصوبتاله وصاحر العديث يدل على أن اللمس لا ينقص الوصوء الاستقراره يحك في العملان والعلموس كان العلم وأزّله الورقائي إلى مسقكه فقال فيه أن اللمس بلا لله لا ينقض الوصوء، واحسال أنه كان في حال خلاف أيه أن اللمس الأمون النبي. (وهو ساجلا واختمت الرابيت في فقا النفظ، فروي هكذا، وفي «المشكاة» عن مسلم الوحو في المستحداء عنه العيم وكسر العم محتف في صبطه، وفي بعصها أوم المسلمة وفي بعصها الإمال المناف التيم العيم وكسر العام محتف في صبطه، وفي بعصها التيم السحداء وفي عصها العيم وكسر العام محتف في صبطه، وفي بعصها العيم العيم وكسر العام المحتف في صبطه، وفي بعصها العيم العيم وكسر العام المحتف في صبطه، وفي بعصها التيم العيم وكسر العام المحتف في صبطه، وفي بعصها المناف المناف العيم العيم وكسر العام المحتف في صبطه، وفي بعصها القالة التاري الأرباء العام العيم وكسر العام المحتف في صبطه، وفي عصها المحتف في المسلمة المناف المناف المناف المحتف في المسلمة المناف العيم وكسر العام المحتف في عليم المحتف في عليم العيم العيم وكسر العام المحتف في عليم المحتف الإلياء وفي المحتف الدورة في المحتف العيم العيم العيم وكسر العام المحتف في عليم المحتف العيم ال

<sup>(1648-286) (</sup>http://doi.org/10.1648-2861)

<sup>(13)</sup> العرفاة التقليح (19) (17).

يَغُولُ: ﴿ الْحُوذُ بِرَضَاكُ مِنْ سُخَطِكَ، وَيَمْعَافَانِكَ مِنْ خُفُونِتِكَ، وَبِلَ مِلْكُ، لَا أَخْصِي ثُنَاءُ طَلِيْك، أَنْتُ كُمَا أَنْتُكَ غَلْمِ نَفْسِكُ.

أحرجه مسلم في: 4 ـ كتاب الصلاة، ٤٧ ـ باب ما بقال في الركوع والسجودة خديث ٢٢٦.

﴿يقولُ﴾ وفي روابة: فسمعته يفول: ﴿أَعُوهُ برقباكُ﴾ وفي روابة: اللهم إنى أعود برصاك (من سخطك) أي من فعل يوجب سخطت على أو على أمني الوبعمافاتك) أي يعفوك وأثى بالمفاعلة للمبالعة أي يعموك الكثير امن عقوبتك) وفي إضافيها كالسخط إليه دلبل لأهل المسة على حوار إضافة الشرائله تعالل كالحيراء واستعاذامته بعد استعاذته برضاء لاحتمال أنا ياضي من جهة حقوفه ويعاقب على حقوق غمر، (ومك مثك) قال عباض: ترقُّ من الأفعال إلى منشئ الأفعال؛ مشاهدة للحق وغبية عن اتحلق الذي هو محض السعرفة انذي لا يعتبر عنه فول، ولا يصبطه وصف، فهو محض التوحيد وقطع الالتفات إلى غيره.

(٧ أحصى ثناه عليث) قال ابن الأثير. أي لا أمام الواحب في النماء عليك، وقال الراغب: أي لا أحصل الناء لعجزي عنه إذ هو بعمة تستدعي شكرًا، وعكفا إلى فهر مهاية، وقبل: الإحصاء العدُّ بالحصى أي لا أهدُّ أي لا أفدر عمى الإحصاء بجميع انشاءات، أو لا أقدر على الإتبان بمرد منها بعى بمعموٍّ من نعمه، وقال ابن عبد البر ، روينا عن مالك أن معناه ، وإن اجتهدت في الشاء عليك قلن أحصى تعمك ومنتك وإحساطك.

(ألث) مبتدأ وخبره (كما أثنيت) ما موصوفة أو موصولة والكاف بمعنى العمثل (على نفسك) أي ذاتك. قال النوري: فيه أعراف بالمحز عن الثناء عليه وأنه لا يقدر على بلوغ حقيقته، فوكل ذلك إليه سبحانه المحيط بكل شيء حملة وتفصيلاً، وكما أنه لا تهاية للشاء عليه، لأن الثناء تابع للمشي عليه، فكل شيء أنني عليه به وإن كثر وطال، وبولغ فيه، فقدر الله أعظم، وسلطاته أعزُّ، وصفاته أكثر وأكبر، وفضله أوسع وأسبع. ۳۲/۵۸۱ من آبي زياوه عن الاثناء عن زياد بن آبي زياوه عن دايده بي عليه الك اي الايد اداك البري الله الكه الاداكال القصل دايمه عمله بزج عرفان وافغال الاداكات بدار قبلوك من قبلي ( الديد

73/8/3 كا ـ (همالك) عن رياد بن أني رياد) وتعدم ما قال الورقائي: لمالك عبه مربوعا هذا الحديث الواحد رواه هها ولي الحج اعل طلحة بن عليه الله العبر العبر المهدلة البل كريرا بعنج الكاف وكسر الراه السهمة والدائد المنحدة وزاي معجمة الخزاهي أبو المطوف المدلي، من رواة مسلم وأني داود، تقة بالعي، قال العراقي، وهم من ظه أحد العشرة، ذكر أهل الرحال كنيه أبا المطوف، وفي درجال جامع الاصوارة بقائدا إنه كلمة ابنه عد الله، قال ابن حيال: كل ما حاه في الأحيار كيز بالضم الكاف ولا هذا،

(ان رسول الله ...) قال: قال ابن عبد البر<sup>(۱)</sup>: لا خلاف عن مالك في ارسال هذا التحديث، ولا أحفظ بهذا الإستاد بسئله من رجم يحتج به، وقد جاء مسدا عن حديث على وابن صروب والتصائل لا تحتاج إلى من يحتج به، قال السيوطي وروي من حديث أنى هريرة أيضاً.

(افضل الدعام) مبدأ (دعاه بوم عرفة) خبره، قال الباحي<sup>(۱)</sup> يعني أكثر الذي تركة واعظيم ثواء واقرته إجابة، ويعتمن أن يربد به الحاج عاصة؛ لأن معنى دعاء برم عرفة في حقه بصح، ونه يختص وإنا وضف اليوم في الجملة نوم عرفة، انتهى.

قلبت ويحسمل أن يكون التنصل لليوم فيكون بعسوم الأمكنة (وأقصل ما فلك أنا والنبيون من قبلي؛ ولمنظ حديث علي: أكثر دعاتي ودعاء الأنبياء

<sup>(1)</sup> Said (1) Same (1) (2)

Tanati والمنظي (Tanati). (1)

الا إنَّه الَّا امة وخَدَهَ لا شَرِيكُ لَمُّهُ.

الحرجة الترمذي موعوطاً عن عجول من شعيب عن ابنه على جديد في 131 ــ كتاب المُفاهوات، ١٣٧ ـ باب في دعاء يوم عرفة.

٣٣/٤٨٧ ـ وحدّثتني عن مانك، غن أبي الزُّبلو النَّائِحَيّ. غزا طَاوُوسِ الْنِهَانِينِ، حَالِ عَنْدِ اللَّهِ ثَيْنِ عَيَّاتِ وَ أَنْ رَسُولِي اللَّهِ يَخْيَرُ كَانَ بعلْمُهُم فَمَا اللَّاعَاء، كما لعلَّمُهُمُ السُّورِهِ مِن الْتُواْلِ، بِفُولَ: واللَّهُمُ إنِّي أَغُوهُ بِنَ مِنْ عَذَابِ حَهِيْمٍ، وأَعَوْدُ بِكَ مِنْ عَذَابِ ٱلْغَبْرِ، ......

فبلني بحرهة (لا إنه إلا الله وحده لا شويك فها زاد في حديث أسي هريرة - ال المملك ولع الحمت بحبل ويعبب لهده الحبر وعواحلي كبر شيء قديراء وفي الحالمات تقضيل المحام بعضه على بعض، وتقضيل الأبام بعنسها على لعض. وسيأني البيط فيه في خر البواب الحجاء

٣٣/٤٨٧ ـ (عالملك، عن أبي الربير) محمد بن مسلم بن تدرس (المكي) الأستاني (عن طاووس) بن كيسان الهمدامي (اليماني) مولي بحير بن ربسان بحير بغنج الباء الموحدا وتحسر الحاء المهملة وبالراء، وريسان بفتح الراء المهملة وسكون البوء المثناة المحنية وبالسبير المهملة مر أبناء فارساء أحد أعلام النابعين، قبل: أسمه فكران، وطاووس للب من رواة السنة مات سنة ١٠٦هـ وقبل بعدها (عن عبد الله بن عباس) أن رسول الله ﴿ كَانَ يَعَلُّمُهُمْ هَذَا التَّعَامُ} الأنبي (كما يعلمهم السورة من الفرآن) نشبيه في تحفيظ حروفه وترتب كلمانه ومنع الزباده والنقص منه والمحافظة عليمه قاله الزرقاسي الله

البقول: النَّهم إلى أعوذ بك من عذاب جهموا أي عقولتها و (ضافة محاربة أو من إصافة المنظروف إلى ظرفة (وأهوة بك من هذاب الفيو) من إصاف

<sup>(</sup>١) - الشوع الوزفاني، (١) ٣٩).

د مدد عليا من صنع المسلح الذجاز ، وقامود بنك من فقية المحيد المساعدة

أخرجه مسلم في " قال كتاب المساحد ومراضع الصلاقة 30 ، باب ما يستعاد منه في الصلام، حديث 340.

السرى أو الإضافة منقدير في أي علمات في القبر الواعود بلك من فتئة) أي المسجئ و ختيار (السبيح) منتج المبيل وخله السبل المكسورة وحاء مهملة لا وهمعت من أعاصبيا بايطان على ذاللجال»، وعلى على على السلام، لكن يطاق على الأول دعيي على السلام، لكن يطاق على الأول المحتلج منقل النجال، ومنخف عبدي عليه السلام، والمشهور الأول، وحكى القريري عن خلف بن عامر أحد الخطاص لأحدهما بأحدهما.

فَعْبِ الدَّجِالِ (10 لأنه سيسوح العيل)، و لأن أحد شفي وجهه خنق معسوساً لا حيل فيه، ولا خاصه أو لأنه معسوساً لا حيل فيه، وأما عيسى عليه النسلام فقيل: لأنه خرج من يطل أنه مصوحه باللهواء أو لألا وكرب مسجع، أو لأنه كان لا يسمع أه عامة إلا أوى، أو تمسحه الأرض بنياحه، أو لأن وحله لا الخمص لها، أو نابسه السوح و وقيل: هو بالعيوانية صوحه فعرات المسبع، وقيل: المسبح الصفيق، قاله الروقاني<sup>60</sup> (الدجال) لما كان بعظ أسبع مشركاً كما عرقت، هذه بالدجال لانه الدراد هها.

(وأهوذ مك من فتنة المحبا) وفتة (السمات) الحنف في نفسيرهما، فقيل: فتله السمات ما يقع علد الاحتضارا والملجبا قبل ذلك، أو فتنة العمات في لخفرا فالملحب قبل فلك، ولا يتكرر مع هذاب النبر، لأن العقاب يترقب على الفنف، وقبل غير ذلك، وفي مسلم عن أبي هريرة مرفوها: الإذا فرغ أحدكم من الفنهد الاخرة، فيتعود من أرمع، فذكر علم الأربع.

<sup>(</sup>۱) مشرح الوروني (۱۹۹۶).

قال الحافظاً أن عبدًا بعن وقت الاستعادة الوقائورية، ويكون منده على عبرها من الأدعيم، وما وران أن المتملي يتعبر من الدعا ما تبد يكون بعد هذه الاستعادة، النبي

وحديده ابن هندس فقاة أخرج منظم، وذكر بعده قال بسبالها: يتعليم أن غادورساً قال لامنه أدعوت بها في مسلالت؟ قال. لاد قال. أديد صلالت، وقاء السلاح أخرجه عبد الرزاق، وهما بدل على أده بري وحرب، دره قال يعطى أفق الطاهر، قاله البرهاي، فيث وتقام في أنواب التنهيد أن الراحرم غال بوسوية

وقال من فيامة أن معد ذكر السنها، والتساؤة، ويسبحب أن يتمؤه من أرجع، فذكر فيه ووقت لما ووق أو في فيلوه من أرجع، فذكر فيه ووقت لما أروع أنها التنبية أحدكم فليستحد من أربع أن أحدث فالما وي دفا في منهاه منا في وقا في الأحيار عام النهي.

قفت الرائزوايات عن البيلي يخ بالاناعية بعد الفتيد بعير النعرد كنيرة تدل على أن الأمر لسل سوحوس، فني فاستقلي من الأثراء فائل السماء حيد لله يقوال إن حقل أحدكم في صلاحه وذكر الشهدا لم ثبقل المهاد الي مسلك من الحير كله التحليث، وعوا عمال شار كان السريطي لعلسا الشهد كما لعلم السورة من القرال، قال: وعمد النهم أصلح بالك للتناء الحدث الحراجة أمر فاددة ومن أبل لكر الهيديل أنه فال ترسول الله يهادي، علمني دهاد أفاعر له في صلائر، فإذا هو اللهو إلى طلاحا نصلي، الجاريك.

وعن أنني هرورة؛ قال رسول له ﷺ .. حلي العام نقول في الصالا؟؟..

 $<sup>\{(</sup>Y(X,P), Q_{X}, Q_{X})\} \in \mathbb{R}^{N}$ 

<sup>(</sup>٢) الاستواد(٢) ١٣٣٢

ذاك النتي الدوامثان في النجلة وأعدد له من دلكون أما والله ما الحسن للتدلك ولا ولمانا أن تعلى التحليث أوراه أبير فارداً با الشهى أن تموادلك من الورامات الكتاب في الناب

وقال محمد فيت قبوم بشهد عياء المبتناء، يعدها وأو سائنة كما هي المسلح المهاياء، وهي المفترياء قنام علج الدينة المحتية بالسامة فالسفوات. والأوالي أرد في رواية (فرار فرهي أن جافة ليسا أو فيد الهما مرتك اللحمد

الكانف العالم في من بالحك فينية بعدة بالأنفها.

<sup>(1)</sup> السرائي ورواه (13.7) بالدين بعمل الشكاه

الان الان ديخ الإسلام (ان بينمه العز فال الصور السمارات ، لأناص لا سافي العالم لا الكار العام من فيما طائر لذا الانجادي (1876)

<sup>(1)</sup> منع الرقم (10 %)

أنت ومُّ السُّم الوَّابِ. وَالأَوْلَمَن وَهَنَّ مِيهِنَّ النَّتِ الْحَقُّ. وَفَوْلُك لحنُّ، وْرَقْلُكُ لُحُنُّ، وْلْعَاوْكُ حَقُّ، وَالْجَنَّةُ خَنَّ، وْالنَّاوْ حَقَّ، والنباعة حالًا والكَوْلُمُ لِكُ السُنشِكُ، وبك المَنْكَ، وغَلْمُكُ لَوْ فُلُكُ، وَإِلَيْكُ أَنْسُكُ، وَمِكَ مُحَاصِمُكُ، وَإِلَيْكُ حَاكُمُكُ، فَالْفَيْزُ بِي مَا قُلَمْكُ 

أتت رب السماوات والأرض ومن فيهن) عبر بعن تغليباً للعقلاء على غبرهم وإلا فهر رب كل شرء ومليكه (أنت الحق) أي المتحفق الوجود الثابت للا شك وقبل: أنت النعق بالنبسة إلى من يدعن أنه إنَّه الوقولك النعق؛ الشابت للا برية (ووعدك الحق) لا يدخله حلف ولا شك (ولفاؤك حق) أي البعث لمد السوت أو الدرية. (والحنة حق والنار حق) أن كل منهما مرحود ثالث بلا مربة (والساهة حق) أي يوم الفيامة أبّ بلا شك، زاد في روايه سلبمان عن طاووس عند الشبخير: والديون من ومحمد ﷺ حق، قال الطبيي: عرَف الحق في الثلاثة الأرل لمحصرة لأن الله هو الحق وما سواه في معرض الزوال والتبكير في البراقي لمتعطيم، وقبل غير فلك في تفريق اساق

(اللَّهُمُ بِكُ أَسَلَمَتُ) أي القَدَّتِ وخَصَّمَتِ لأَمَرُكُ وَبَهِبُكُ (وَبِكُ أَمَنْتُهُ) لا لغيرك (وطلك توكلت) في الأمور كلها (رايت أنيت) أي رجعت (وبك) أي الما أعظيتني من الحجة (خاصمت) من الأعداء اوإليك حاكمت) لخلاف أهار العالمانية إنحاكسون إلى كالهن وغيره (فافقر لمي) تنويلي كلها (ما قدمت) فيل هذا الوقاء (وما أحرث) عنه، وليس في النسخ المصرية لفطاء ما أخرت (وأسررت) أي أحقيت عن الناس (وأهلفت) أي أظهرت أو ما حدثت به مفسى، وما تنجوك به لساني، وإنا لمي وراية البحاري: (وما أنت أعام اله منوا ودعا بذلك مم أبه معفور له إنا تواصعة وهصبناً لنفسه وإخلالأ وتعطيماً الرباء أو تعليماً لأمنه إزاد في روايه سعيمان. أبث المفدم وأبت المؤخر

الناطبي لا إلى ألا المناد

أحرجه الخفرين مي 19 كانت النهجاء السامان النهجا بالثلول

ومسلم في: ٦٦ كتاب فسلاه المسافرين، ٦٦ باب الدعاء في صلاه الليل وتبليم، حديث ١٩٩٨.

٣٥/٥٨٩ د **وحدّتني** عن مايّت، عن عند نيّم بن عبد اللّه لن خابي بي مسئية الله للله المستلكة الله الله الله المستلكة الله لن

رأسة إليهي لا إله إلا أستانًا إزاد في رواية البخاري. لا حول ولا فوة إلا بالله

2014/ 2010 (بالت، حن هيد الله بن صد ابه) بفتح العين فيهما وهذا مما توافق فنه السم الآف والده قالد الرقائي، الله جبر بن عليك) يفتح العين الممهملة وكسر المشاة العوفية وإلكان التحلية الحره كاف، احتلط كلام أهل الرحال في بياد هذا الراوي واصطربوا فيه حداً، والمقادم في الفن حافظ المحدث والرحال الله عجر درجت عله عم سعة بطره قد اختلط كلامه أيضاً في دقك، عصوب بيداً في موضع، وقطأه أخرى ولا يكتب المطاه عن فلك بلا بعد حمع مروياته في كتب المحدث وجمع أفوال الرحال في قلك، ولا يسم هذا المحدثور السط في قلك، ولا يسم هذا المحدثور السط في قلك، ولا يسم

عقال الحافظ في الهديمة الشاء عبد الله بن عبد الله بن حابر بن عليك، وقبل البن حبر في عليك الأفسادي المنس، وقبل: إنهما الثان، روي عن ابن عمر وأمن وجده لأنه عليك بن الحارث وعلى أبد عبد الله بن جبر إن كان محقوظاً، وعمه مالك ولمعمة ومسار وأبو المعبس المسعودي وعبد الله بن

 <sup>(1)</sup> وأخرجه أبو فام دهي الصلاة (٧٤٠) والمرمدي في الدموات (٣٤٩٨)

 <sup>(3)</sup> التهليب (تعليب (3) ۱۸۲) (۱۸۵) والنفر (مهاليب الكيبان (۲) (۱۷۰) واكاريخ المحاري لكرم (177).

الَّهُ قَالَ. حَامَنًا عَنْدُ اللَّهِ بَنْ غَمْرِ ......

عسس بن أبي فيلي وغيرهم، قال أبو لكو بن منحويه: أهل العواق يقولوك جير ولا يصح، وإنما هو جال.

قلت انفله ابن منجوبه من كلام المخاري فإنه قال في اتاريخه ( الم ذكر كلامه نحوده لم ذكر كلامه نحوده لم قال: وقال بعصهم عن عبد الله بن عيسى عن حبر بن عبد نقه يعني قلسه وقال المحطيب: انصواب عبد الله بن عبد نقه بن جبره قال: والكوليون يضطربون فيه وقال اللارقطني: لم يتابع مالكاً أحد على قوله: جاير بن عيك وهو مما يعد به عليه.

ودكر الحافظ غرف الدين الدياطي: أن قول من قال: جانو بي عنبك وهم، والصواب: حبر بي عنبك وفرق بينهما ابن أبي حائم في النجرح والتمديل! (أناء قال الحافظ: وممن قرق بينهما أيما النسائي في اللحرح والتمديل! والصواب أنه رحل واحل، وقع الحلاف في الموجدة على جانر أو جبر؟ وأخرج مالك في الموظأ احديثين عن عبد الله بي عبد الله بن حابر بن عنبك، فقيل: هو هذا فوهم مالك في تسميه حدد جانراً، وقيل: هو أشر وهو الراجع، النهي

ومي اللتفريب<sup>(٢)</sup>: عبد الله من عبد الله من جامر، وفيل: جبير<sup>(٢)</sup> من عتبك الأنصاري المدني تفه من الرابعة (أنه قال: جامنا) أي في مسحدنا كما سيأتي (عبد الله بن عمر) من الخطاب مرضى الله عنهما ...

ا قال ابن عبد البر<sup>69</sup>. هكذا رواه بحيى، وطائفة نم بجعنوا بين عبد الله

<sup>(</sup>may o

Carelet (r)

 <sup>(</sup>٣) عكانا في نسبخ «المعربية مصحراً» والظاهر أنه من التناسخ (ش) قلت وفي التقلاصلة (هن ٢٩٦) فيه الله بن جبر نفتح الجيم ابن هنيك. قال ابن منجوبة والصحيح جابر ١٤ تصاوي المدي.

 <sup>(</sup>٤) انظر، «الاستشكار» (٨/ ١٩٦٢)

ر من معدد برده و هن الارد من التاريخ التي التي النام المعدد العلم العراوي أيل الدار والسود التأريخ المنام والسعد المجاهدة العدب الدار يعلوه والشؤات الم

صبح مالك وبين الن عمر الدهني المدعيها الأحداد وماياد بن أدمل بيهما عندك بن الحارث بي طبيقة وهي رائد الله القاسية عندك الله عن مالك عن المدارث بن منبك الله عن عبت بن الحارث بن عليك، قال الحارث من عبيك معلى منبعة الحارث بن عليك معي جادة الله بن عبي المحديث ومنهم من معلى بنيمة حارث بن عليك معي رائلة المعتمي ومعرفة بناه عنداله من مالك عن عدد الله بن عبد الله بن حارث بن عبد الله بن حارث الحديث قال الجارث بناه الله المحديث الحديث قال الجارث المحديث والمدينة الله المحديث المحديث

وقات السيوطي في الدراء أفرج أحدد والحاكم وصححه في عبدالله الن حب أنه م حاليا في منته عن حدالله الن حب أنه من حاليا في منته عن حالم من حلك بالد حدد فيدالله أن منته ومني أنه منتهدا وفي يسى محاربة وقلة للي والا أنهي أن محاربة وفي قربة من قرى وسول أنه يرس محاربة وفي قربة من قرى المحارب بالمحددة معاربة المحاربة المحددة والمحربة الارام المحربة الكرما حوالي السبية إلى الشام، ذكر معدد بالوث المحارب في المحددة والمحددة والمحددة المحربة فيها، نعم وي عدا المحددة السحود فيها، نعم وي عدا المحددة السحود فيها، نعم وي المحددة في المحددة في المحددة المحردة المحددة الم

الدال على تداول، ولفظ روانة البسوطي على احمد والعدكم الفعال في. هل لدرياء المحميد البن صلى رسول الدال الله مسجدكم عقالا المحمل أن يكون احتارا له يجر الطاهر، أن سؤالا على سبيل السحل ليصفي ليه ويتوك بالا لاب كان حرصه على الراء شهروا في نسد الانباع الفلك لم العم واشرت له

المعارض الموالك (١٩٥٨)

Q1 /1 47

الِّي باحيَّة منَّهُ. فَقَالَ: هَلَّ تَكْرِي مَا الثَّلَاثُ الَّتِي دَعَا بِهِنَّ فِيهِ؟ فَقُلْتَ: لَعُمْ، قَالَ. فَأَخْبِرُنِي بِهِنَّ. فَقُلْتُ: دَعَا بِأَنَّ لَا يُطُهِرَ عَلَيْهِمْ سَائِوًا مِنْ غَيْرِهِمْ. ولا يُهَبِّكُهُمْ بِالسَّنينِ، فَأَغْطِيْهُمَا، وَفَعَا بِأَنَّ لا يَجْعُل بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ، فَمُنغها، فالذ: هَمُفَّت،

قُانَ الذِّنْ غَمَرُ: فَلَنْ يَوَالُ الْهَرْجُ إِلَى يَؤْمَ فَلَقْيَامَةٍ.

جاء موفرهاً عن سعد بن أبي وفاص

وأخرجه مستم في 170 م كتاب المشيء 1 مابات هلاك هذه الأمة بعصهم بيعمري حليت الأر

إلى ناحية منه) أي من المسجد (فقال لي: هل ندري ما الثلاث) دعوات االتي) وفي السنح الهندية: الذي بالإفراد (دها بهن) وسول الله ١٩٠٠ (فيه) أي من المسجد (تقلت: نميم، قال: فأخبرني بهن) نعليماً منه أو نظيحاً نفوله (فقلت: وعا بأن لا يُظهر) الله أي لا يقاب الله (عليهم هدواً من فيرهم) أي من غير المومنين بعني مستأصل حجمهم (وأن لا يهلكهم بالسنين) أي بالحدب والجوع، والمراد السنة العالم (فأعطيهما) بيناء المجهول أي أعطاء الله نعالي هانين المسألتين وفق دعانه ﷺ (ردها) ﷺ (بأن لا يحمل بأسهم) أي الحرب والغنن والاحتلاف (بينهم فمتعها) ببناء الممجنول (قال) ابن عمر ـ رضي الله عنهما .: (صدقت) " ومدًا ظاهرٍ في أن السؤال كان خباراً

(قال عبد الله) بن عمر ـ رضي الله عنه ـ وحا لم يعظ الله عز وجل هذا الندعاء (قلن يزال) في هذه الآمة (الهرج) ـ يفتح الهاء وسكون الراء وبالجيم ـ الفتل (إلى يوم القيامة) قال السبوطي الراخرج ابن أبي شببة وأحمد ومسلم ولمهو الشبيخ يالهن سردويه وابين خزيمة والهن حبالة عن سعد بن أبي وقاص أأن السبي ﷺ أقبل ذات يوم من العالمية حتى إذا مر بمسجد مني معاربة دخل، فركع

 <sup>(1)</sup> انظراء حدث جالو في اللتعهد، (114 194) و الاحتذكار؛ (14 \$115).

رتعقين، وصمد معه ودعا إنه طويلاء تم الصرب إلينا، فعال المألف ولي اللاته داخطاني الدلول، وملعلي واحدة، سألته أن لا يهلك أمني بالمعرق فأعطابها، وسألم أن لا بيلك أمني بالسنة فأعطابها، مسالته أن لا يعلمل بأسهم للهو فللعلها

وأخرج أحماء بدد مهم والو دارق، والسينقي، وابن ماجمه والنواو، وبهد حياله والحافظ المستعجم بالمعط له وغيره وعن تولال. أنه سبع يسبح المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ ومغاوطا وسبول المحافظ المحافظ الأسمر والالبش، وبه أسى سينام ملكها ما روى ألى مهاه ولي سألت رسي لامني أل لا مهلكها بسنة عامة، فأعطانها، وسألته أل لا للمعظ عليه عند من طافق، باططانها، ولأمانه أل لا ينافل معليها بأس بعض مصافح المحافظ المحا

<sup>(</sup>E17)2 - 25,000 - 137

لا ١٩٦/٤٩ و (مالك، عن زيد بن أسلم أنه كان بقول) موقوف، لكن لا يقال مثله رأباً، فلا بد من التوقيف وقد ورد مرفوعاً كما سباتي (ما من داع يدعو) أي من المسلمين كما ورد النقبية بذلك في روايات كثيرة، وأما الكافر فقد قال الفاري في عشرح الحصنان المحتلف أصحابنا الحنفية في ألا دعوة الكافر مل نستجاب أم لا والفتوى على أنه يجرز أن نسجاب على ما ذكره البرجندي، والتحقيق أن دعاء الكفار في حال الاضطرار يستجاب كما أخير اقد مبحانه وتقدس يقوله: ﴿وَهَا رُسِحِيًّا فِي النَّهَا وَهَا اللهِ على عاد وما ذاك إلا بيركة الترجيد الحاصل بالاضطرار فيطابق حموم قوله تعالى: ﴿النَّهَ عَلَيْكُ النَّهَ اللهِ عنه اللهِ على الاضطرار فيطابق حموم قوله تعالى: ﴿النَّهَ عَيْكِ النَّهَ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ عَلَيْدُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهُ اللهِ الل

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا ثُمَّةُ ٱلْكَفِينَ إِلَّا فِي خَلْلِ﴾ (\*\* أي في ضباع وبصلان فهو مقبد بحالهم في الآخرة كما يدل عليه سابق الأبد، ومنه قولهم: ﴿رَبَّا أَفْرِهُمَا مِنْ} فَإِنْ خُدْتًا﴾ (\*\* الآبة، أو المعمني وما دهاؤهم إلا في أمر ضائع عبو مهم في دينهم وما ينفع في أخرتهم، وقد استحاب الله دعوة ببليس لما قال: ﴿ لَهُونِ إِلَى يَرْدِ بَبُكُونَ ﴿ اللّهِ مَا اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

(إلا كان) دهاؤ، بشرط أن لا يدهو في ماثم ولا قطيعة رحم كما ورد في الروايات (بين إحدى ثلاث) خلاق (إما أن يستجاب له) بعين ما سأل، ولفظ

<sup>(1)</sup> سورة العنكيوت: الأية 30.

<sup>(11)</sup> سررة النمل: الآبة ٦٢.

ا؟) أسورة الرحد: الأبة ١٤.

<sup>(6)</sup> أسورة المؤسون: الآية ١٠٧.

<sup>(</sup>٥) صورة الأمراب: الأحاد ١٤، ١٥.

#### والالم أبيا لللجرائد، أنشر الرابقير عبد

حست حامر العالم أدواله ما سال الذا الساري إلى حرى في الأول الفارر المحادث حامر العالم أو المعاد ما سال المحادث والدائم الوسال أن يقحر المعا أخره يدم العياسة وراد أن يكفر عدا المعادث وراد أن يكفر عدا المعادث وراد أن يكفر عدا المعادث والموجد عن المعادث من المعادث عن المعادث عن المعادث عن المعادث المعادث عن المعادث والمعادل المعادل المعادث ال

قلت وأحرج السيوغي في معسر الأنة المنتظرة روبات فيبرة في معلى حامت الداب موهرجة منصلة، منها في أخرجه الل في سبب وأحمد، ليجوزي، في الأدب الدامرة والحاكم عن أبل سعيدا أن السي على بالل أدر من مسلم مدعو أنه مدعوة بس فيها أن ولا فطيعة رجو الأأمطورانه بها إجرى للان مصاد، إما أن يُعجَل له ددور ما وإدر أن يأجرها به في الأحرة، وإدارا لي يصوف سه في الأحرة، وإدارا لي يصوف سه في السود ما لما فالوارا إذا يكور، قال أنه أكثرا

وأخرج محاكماً <sup>125</sup> هن جامر مرفوطات المدعاء الله بالمتوادع بوم القدمة حتى يوقعه مين عليه الايقول العندي مي العربات الله عومي الروعات أن المتحلب

راق الطف المتيسية + ١٣٥٢.

<sup>101 6 100000 1000 (17</sup> 

والاراسيرة عنفرا تراثية والار

 $<sup>\</sup>langle C(M)AB\rangle_{p}S(aB) \leq 2C$ 

<sup>21)</sup> أخاجا اللمرقد في السيدر ١٩٠٤/ ٩٥٥).

#### (٩) باتب المعلى في الدعاء

دنت، فيل كنت به عواي؟ فتقول العموات رب فيهال أما دنت لمج ته منها بدهرة، الا استعبال لك، أليس فمونتي لوم كذا وكذا تعلم برل بك أن أأمرح هنت فمرحت عنالا فيهال: لمى به رب، فلمول. ليني مختها لك في العداء وهمولتي يوه كه وكذا لعلم ثور بن أن أفرج هنت ها عا فلو تراد حاً. فقول. تعويد بدل فيمال إلى افحر بالمان بها الحا كذا وكفار قال النبي بالا فلا يدعو أن عبد المؤلى إلا يأن أه إما أن يكدر حال أه في النبا وإما أن تمول ادخر أد في الاحراد فيتول السامن في ذلك المقام المائم لم يكر حجل به شيء من دعاده.

وأحرج الضرائي في الأوسط أن من جابر قال: قال رسور له تلاق الن لله عز معترائي في الأوسط أن من جابر قال: فقال رسور له تلاق الني عني معال في ديا بديه بيرهمما صغرا عني مهال في الأولاد و داود والديوقي عني المعال والله و داود والديوقي عني المعال والله والما داود والديوقي لا والديون الكيرة الله والمن عنيا الرسيم الله يتنافي المنافق المنافق أراد الدياسة جب المدينة الذي الديان المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة الم

### (٩) العمل في الدعاء

معني فيف يعمل ودا الراد الدعاء

<sup>(10)</sup> أنظر: فمعمع دواها (10) 100

٣٧/:٩١ ـ حَدَّنْقُسِ بحي عَلَ ما هذه عَنْ عَبِدَ اللَّهُ لِينَ فِينَارِهِ فال. رأمي عبدُ اللَّه بنَ عمرِ، وَإِمَا أَدْعُو، وَالسَّرُ بَاضَلِعَيْنِ، أَضَبُّع ب کار بازو بنیانی.

ورد مرفوعا عن أني هابره.

أحرجه الترمدي في الثقاء كتاب الدعوات، ١٩٤ داباب حدثنا محمد من

#### و أن المنزل هي ( 14 / 19 من الله بهر ال 77 / الذي النهي عن الإشارة بالعربين

٣٧/٤٩١ ـ (مالك، عن عند الله بن دينار أنه قال الرأمي عبد الله بن عبير) الن الخطاب . رضل انه علهما . (وأنا أدمو وأنبير بأصبعين) من البذين حميماً اي (اصبح من كن بد تتهاني) إلى عسر عن ذلك. فالد لياجي(^^): إلىما لهاه؛ لأنا الدعاء إلما بحب أنا بكونارما بالبدين ويسطهما على معني النضرع والرغبة، وإما بالإشارة بالواحدة على مصى النوحيد، التهي.

قال الزرقاني: والواحب بعني من حهه الادب. وقد ورد هذا المعنى مرفوعاً من حديث معد من ابني وقاص قال: مر النبي €ؤ وأما أدعو ماصبعي، فعال. ﴿أَحُدُ أَخَلُهُ وَأَسَارُ بِالسِّيالِةِ ﴿ أَخَرِجَهِ الدِّمِدْيِ. وَسَجَجَهِ الْحَاكِمِ وَرُواه السالي والترمدي وقال حسن، والحاكم وصححه عن أبي هويرة: اأن رجلاً النان به عو باصلعهام الحديث الوكورة للتآكيد.

ولا لعارضه حبر الحاكم عن سهارا العما وأيت النبني تلايخ للماهرا يديه بدعو على مبيره ولا غيره إلا كان بجعل أصبعيه بحداء مكبه وبدعوه، لأن الدعاء له حالات. أو لأن هذا إخلاص أيصاء لأن فيه رفع أصبع واحدة من كل بد، از أسبان الجوازء على أن حديث سعد حمله بعضهم على الرفع في الاستغفار كها قي أس داود محل ابن عباس مرفوعاً: ١٩لاستحمار أن يشير مأصبع واحدثك

 $CO(t) \in \mathcal{F}(L^{\infty}(\Omega))$ 

٣٨/٤٩٣ - وحققتي عن مائناه عن يخيئ إن سعيده أن سعيده من المستبياء قال يقول إن أن الله من المستبياء أن المستبيرة أن المستبيرة أن المستبيرة أن المستبيرة أن المستبيرة المست

ر، مم بعصهم أن ذلك دان في النشهد، لا دبل عليه، فأنه الزرقابر"

فانت الدلا مامح عبد أيصاً، وحرم بدلك المدين البرماي في الجامعة "أ" فعال: ومعنى علم الحديث الالأثناء الاحل بأصبعيه في الدعاء صدا الشهادة ولا يشير إلا بأصبح واحدته الشهيء واليه ماد فينا من اللمصابيح، وتبعه فينا من والمشاذة الد أخرجه في الشهاد.

ويقط حليت سهل على ما أخرجه أبو درد معايلٌ لما حكى على الحاكم أبو درد معايلٌ لما حكى على الحاكم أبو أبو مقد ووي أبو دارد يستمه إلى سهل بي سعه قال: ما رأيت رسول الله يتج شاهراً يمله فق ياهو على مدره ولا عيره، وتنقل رأيته بقول هكك وأشار بالشابة، وحمد الوسطى بالإنهام، وهكما أخرجه البيقي في مساها<sup>13</sup>، فلا يعد أن يكون وهنأ في وراة الحكم

"4/594" (مالك)، عن يحيي من سعيد، أن سعيد بن المسيب كان يقول الراحل لمويد بن المسيب كان يقول الراحل لمويع) منذ التنجيول أي برقع درجت في الجنة فدعاء وقلدا أي سسب عدد أولاد أبل أي أثناء السعيد من المسيب الهيدية تحو النسماء فرفعهما ليمن في المسلم السعولة عطاء فرفعهما أقال لمامي أثناء وواية يحيى من يحيى وتحدد بن عيمى الرفعهما بدعو الأفراء وقال بن الناسم الرفعهما بدعو الأفراء وقال بن الناسم الرفعهما بدعو الأفراء وقال عكما يرفع إلى فوق التهي .

<sup>(19)</sup> عمر ج ان قاني (17) گفاي

<sup>1823, 27, 427</sup> 

<sup>(</sup>art./s) sg\_b\_\_is\_ (r)

<sup>. 45 - 1925</sup> الكناي (اللمهمي The fri

 $<sup>(\</sup>operatorname{tran} f^*) \cdot (\operatorname{grad}) \in \{0\}$ 

٣٩/٤٩٢ وحلائدي عن سائن، عن مسام بن فروة، عن حاد انه عال: أنسا الرئال هذه الايدار ديلا غليل عبد إلا شابك با تأسيع أن يتجد ببيلاء تني الذماء

. . . . . . . .

فقت: وتوضيح كالم الباحي. أن فواه: عقال بيعيه إلى آخره يحتمل وحهين: الأول: أن يكون بداء فقوان: يدعو، ويؤيده رواية ابن عيسى بللط: برفعهما يدعو المحياء فقدعا، وصوره ابن العميم يدعو المحياء فقدعا، وصوره ابن العميم يدعو المحياء في يكون بياناً فوقع ابن العميم بينه الحياد والتاثي. أن يكون بياناً فوقع الدرحات، فيكون إشارة إلى أنه يرقع إلى جهت العلم في المجتد هكذا، وأشار سعيد بيانيه إلى السعاد، قال إلى عبد الجرائية وهذا إلى العون يلزأي، وقد جاء سند جهد، تم أحرج عن في فريره مرفوعا: إن المؤس ثيرهم فلدرجة في الحنة فيعول: يا رب بم هدا؟ فيقال به بدعاء وثدك من بعدك، وفي رواية، باستغمار المثل،

" 99 / 79 درالت على حشام بن خوف من أبيدا طروة بن الوبير (الته فال إليه المورد بن الوبير (الته فال إليه المورد على جهوا مغرطاً (فؤولا أبول في الله المورد على جهوا مغرطاً (فؤولا أبول في الله المورد على المورد والمحافظة والمسيدة و

Chan/A) مطرد • لاستفكاره (Chan/A).

<sup>(12</sup> مورو الإسرام بالاية 144

<sup>(</sup>١٣) - محيح البخاري (١٣٦)

فَالْ يَخْتِينَ: وَشَيْنَ مَالِكُ عَنِ النَّذَاءَ فِي الصَّلَاةِ الْمُكُنُونِةِ؟ فَقَالَ: لا يَأْسِ بِاللَّعَاءِ فِيهَا.

فال الحافظ (٢٠٠) وتابعه النوري، عن هشام، وأطلقت عائشة الدعام، وهو أعم من أن يكون في الصلاة أو خارجها، وأخرجه الطبري والتحاكم وغيرهما من طريق حفص بن غياث حر هشام، فزاد في العديث التي التشهد، وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس قال، نزلت ورسول الله على مختف بمكة، كان إذا صلى باصحاله وفع صوته بالقرآن، فإذا سمع المشركون سبّوا الفرآن ومن أنزله ومن جاء بده فقال تعانى ثنيه: فولا تعهر بصلاتك أي مترافقت، الحديث، ووجح الطبري وتبعه التووي وهيره حديث إبن عباس لأنه أصع إستاداً.

وقال الحافظ: ويمكن الجمع بأنها نزلت في الناهاه فاخل الصلاة، وقد روي عن ابن سباس أيضاً ما بواقق عائشة، وفيه أقوال أحر للمصدرين بسطت في محده، وقبل: الآية في الدعاء مسوحة بقوله نعالى: ﴿ لَالْمُؤْمُ رَفِّكُمْ تَضَرُّعًا رَشُفَيْكُمْ ﴿ وَفِي الله الله وَلا تَخَافَتُ عَرَاءَتُكَ فِي صلاة الله والصبح، بقراءتك في صلاة النهار ولا تخافت بقراءتك في صلاة اللهل والصبح،

(قال يعين: وسئل) الإمام (مالك من الدعاء في العملاة السكتوبة؟، فقال: لا يأس بالدعاء في العملاة السكتوبة؟، فقال: لا يأس بالدعاء في الصلاة في أوله وأوسطه وأخره وهي العراضة وغيرها. وفي السلاونة الأ. فن السلامة في السكاوية حواتج دنياء في السكتوبة حواتج دنياء وأحرته في السكتوبة حواتج دنياء

قلت: لكن في االشرح الكبير)<sup>(1)</sup> لهم: كُرها أي البسملة والتعوذ بعرض

<sup>(</sup>١) - المتح الهارية (٨/ ١٤٠٥).

<sup>(139/</sup>A) (t)

<sup>.0 · /0 ·</sup> m

<sup>..(701/1) (</sup>Q)

كدناء مدروح موقيل فراءه، فيكره ولو سنجابك النهوم لام لم يصحه عمل، وتعالمه عد الدائمة على السورة الراجع النجران، وتدا في ألماء الدنجة وقيده في الطرارة بالموض، برما في النفر فيجور، وكد أثناء سورة من إمام، وقدًا رجاز فعالموم مرا إن فل عند سماع سند يعني الجواز مقيد علائة فيودا السورانية، وبمام الدينة

وكور في الماء وكفره الام الما لمرح فيه التسليح ، حمور لعد رفع علمه وكوره فيل المعافوات المصارة وكوره فيل المعافوات المصارة والمدالة بيان المعافوات المصارة والدعاء بطواله والالكوره الدعاء ليل سنجائيه، ولا العد فراءة وعبل وكوره ولا لعد ولام ماء ولا في معود، ولا يعد لفهد أحيره من للسياء التهي

العدم الهائث أن المعتبان عاملهم قدا عارم أنهن فروجهم النفصيل في ذلك، وموادد ما الفام في الواد، القراء، إذ حسنها الرحاة والدعاء في آيات الرحمة والعداد على النظر، وفائلة عبد الجمهار.

وفي النو أتبخيار أنه والمولم لا بدأ مصفا بو يستمع وينصت ورد في الأمام اية باعيب أن يرحب ركانا الإمام لا تشتعل مقبر القوال، وما ورد حسل على النفل مفرفان قال الن عالدين، أفاد أن بنغ من الانبام والبقندي في القرض أو النفل سوام، قال في الحليم أن أن الانام في القرائض فيما بكرنا

<sup>1189/13 -</sup> Sept 198

ATT \$ 11 JUST 188

المحاودة بالوحقفلي عن مانك، أنه بلغة أن إشول الله هاير كان بذعر، فيطول، «اللَّهُمّ أنّي أنسأنك فعل الْمُحَسُّرات، وترك البُنكراب، وخير الساكن،

من أنه يجهو لم نفعاله فيها وكذا الأنهاء من بعده إلى يومنا . فكان من المسجدتات. ولأنه نشيل على الفوم فيكرما وأما في النطوع فإلى كان في التراويح فكالملك. وإن كان في عيوها من نوافل الليل التي اقتدى به فيها واحد أو النان فلا يتم ترجع النزك على العمل، لما رويا أي من حديث حديمه السابق اللهم إلا إذا كان في ذلك نشيل على المقتدي، وفيه تأمل

وأما السائموم فلاد وميهمه الاستماع، فلا يستغل بما يخلف لكن قد مثال: إنما بتم دلك في المشدي في الفرائص والتراويح، وأما المقندي في الثاقلة المدكورة إذا كان إمامه بنعله فلا تمدم الإخلال، مد ذكر فليحمل على ما عام هذه الحالة، التهي هذا ماعتار الأرثوبة وإلا فقد تقدر في الفراءة جوار الدجاء.

السرطة من مائك عن معين بن سعيد أنه بلعه أن رسول الله يحتجى، وهو حملت السرطة من مائك عن معين بن سعيد أنه بلعه أن رسول الله يحتجى، وهو حملت صحيح تابت من حلمت مبد الرحمن بن عائلي، وهن هلخي وثوبان وأي أسمة للماهلي، النبي، أقل رسول الله تائ كان يدعو، فيقول. اللهم يني أسألك فعل المحيرات) من السأمورات وهيره، (وترك المملكرات) أي المسهيات، قال الباحي، يقلفي أن فعل المخيرات وترك الممكرات، إلها هو بعضل الله تعالى، وتوفيه وعصمت، (وحد المساكين) يحتمل إضافه إلى القاطر، أو المعمول وهو أنسب بنه فيله، هال الناجي: وهو وإن كان داخلا في فعل المخيرات، إلا أنه محتص بنعل الناب، ومع ذلك يحتمل بالتواصع والبعد عن الكورات، إلا أنهى،

(T51/5) Augustin (3)

۱۹۵ د کناب القوان (۹) بناب (۹۹) حدث

والها كورت الماروب فرزا المترا فيتعواه فيضاير المنتاء عبوا فعقوف

وريا مرفوعة عي الني عناس يا فينفن الحديثان

احرجه الدوملان في ( 55 ) تناب التقليد و 48 ) ومن سورة في: ٦ ) حدث: المديد ال تبياء

اوإذا أودادا المشام الرام على اللذي في جملح السلح الموجودة علدا من الإرادة وصلحة الموجودة علدا من الإرادة وصلحة الرائدة وصلحة الرائدة وصلحة التين المعلى الرائدة وصلحة المسلح المرائدة والمسلحة والمسلحة والمسلحة المرائدة الأخراء والمسلحة المسلحة ا

قال فقاجي أن طريع الدفة أددت فقد النج، للمتصير الدائياري تعالى مريد الرفوع ما تفعم، وأخيا للكون لؤداء الدائل دري إراده عمرت وقد دها ريد أن للمصلة عبر معتول بدأ أراد الفقيات وأواكان للع الرافة عبرد لما كان في دهانه عائدة الأند الله كان يعلم للمثالين بعض المسر، وهي التي تكون لورادته بعائي عاداء ويجود من إرادة عبرد، النهي

(۱۹۸/۱۹۶۰ فاللك). أنه للعها قال الراحد البرا<sup>20</sup> الفاتا العديث بسبار عن النبول 198 من طارق تدني، من حديث أبي فاربرة ارجا برا وغيرهمها الب أحراجه عن هذات اللي فاربره ما توعار فعيد، وجعدت أنبي ها برد أخواجه مسلم <sup>21</sup>

<sup>1890</sup> O Sand (1990)

الكام المنهيد (1) 1771).

<sup>(</sup>٣٥) احراجہ منجو في ، (3 يا يون العلم (\$ (٣٥))

أَنَّ رَضُولَ النَّوِ يَجْعَ قَالَ: قَمَا مِنْ قَاعِ يُذَعُو إِلَى هُذَىءَ إِلَّا كَانَ لُهُ مَثَلُ أَجُرَ مِنَ اتَبِغَهُ. لا يُنْفُصَلُ فَلَكَ مِنَ أَجُورِهِمْ صَلِينًا، ومَا مِنْ قَاعِ يُذَعُر إِلَى صَلَالُهُ، إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ وَقُلُّ أَوْزَارِهِمُ، لَا يَنْفُضُ طَلَكُ مِنْ أَوْرَارِهِمُ صَنْنَاهِ.

وأصحاب السنوم (أن رسول الله يخير قال: ما من داع بدعو إلى هاى) أي ما مهندى به من العمل العمال الهالح، وهو سحسه التنكير شائع في جس ما بقار: هدى، وأعطمه هدى من دعا إلى الله، وأدباء عدى من دعا إلى إماطة الأذى عن مربق المسلمين (إلا كان له مثل أجر من البعه) سواء ابتدعه أو سمل عنيه (لا ينقص ذلك) إشارة إلى مصلم كان، قال القارى: والأظهر أنه راجع إلى الأحر (من أجوهم) أي المتبعين (شيئاً) دفع توهم أن أجر المناعي يكون سقيص أجر الناعي يكون

اوما من عام يدعو إلى ضلالة. إلا كان منيه مثل أوزارهم) أي السبعين، لتولده عن فعله (لا يتقص ذلك من أوزارهم شيئاً) فإن فيل: كيم النوبة سنا تولد وليس فعله والمره إنها يتوب مما فعله ختياراً؟ أجيب: بحصولها بالندم ودعه عن العير ما أمكن، وهو إقاطي. قاله الروقاني<sup>(١)</sup>.

وفي المرقاة؛ وإلى الن حجر؛ لي تاب الناهي للإنه، ولفي المعمل له غيل ينفط إلم والله عن شرطها رد غيل ينفط إلم الناهة والاقتلامة والإقلاع، وما دام العمل بدلالته مرجوداً فاقتعل منسوب إليه فكأه لم يرده ولم يُقلع، كل محتمل؛ وثم أر في ذلك نقلاً، وقمنقدح الآد الثاني، انتهى، قال الفاري: والأظهر الآول وإلا فيلم أن تقول بعدم صحة توسته وهذا لم يقل به أحد، ثم ود الميطالم بالممكن وإقلاع كن شيء يحسيه حتماً، وأيضاً استموار نواب الالتاع بينيّ على استفاعة وضا المتسوع مع، فإذا تاب

<sup>(</sup>۱) - اشرح ازرفاني، (۱/ ۹۵)

وسام الفطاع، كما أنا الدامي إلى الهدل إنا رفع في الردي بالمعود بالله منه با القطع كرات المنابعة لما وأبطنا كان كثير من الكفار فعاة إلى الفلالة، وقبل منهاج الإسلام أما أن الإسلام (حالًا ما قبله، فالنوبة كالثلا، بل أقول، فإن النفت من فلدت كمن لا دنت لما سهى

وأخد من الحديث أن كن أبر حديل لأحد حديل للنبي يهيم مثله ريادة على ما له من الأحر العجاهرة فعلهم مستات المسلمين ريادة على ما له من الأجر مع مصاحبة أن حصرها إلا الله العالى، لان كن مهاد وعامل إلى يوم الهجر مع مصاحبة أن حصرها إلا الله العالى، لان كن مهاد أخره والمباحدة في الهداية مستاء ولسبخ تبخه مسلاه، والمناشخ الثالث أرحد والم ع أمارة، وهكذا تصعب كن مرسة بعدد الأجور المحاصلة عدم إلى السبخ يقط كان له من الأحم المباولة والمباولة عليه وأربعة ومشروب فالما المباولة إلى المباولة المباولة المباولة المباولة المباولة المباولة المباولة المباولة الروفاني أله والمباولة الروفاني ألها المباولة ا

قلب ولا ثنات في فأت وهكاه تصويره (٢٠١٩/١/ ١٥٠٥) ٨ (الواحد المحملة والتفلاية للمن بعدة) ٨/٨ (١/ ٣٣١/ ١٥٠٨) ١٩٩٨، ١٩٢٥ (١٩٥٥) الشاعة (١٩١٤/١/ ١/ تُشي جَيْرُ ١٠٤٨).

<sup>(1877) (1874) (1874) (1874) (1874) (1874) (1874) (1874) (1874)</sup> 

\$\$\\257 ـ **وحدَتني** عَن مَانكِ؛ أَفَهُ بُلِغَهُ أَنَّ عَبِدُ النَّهِ بُنِ عَنَاءَ قَالَ اللَّهُمُ حَقَلَى مِنْ أَنتَهِ الْمُتَهِنَ.

قال القاري، وبهذا يعلم أن له ينه من مضاعدة النوات بحسب تضاعف أعمال أمه للقاري، وبهذا يعلم أن اله ينه في العمال أمه المنافق أعمال أمه أبحث المنافق بالنسخ إلى الحلم، وكذ العلماء المحتهدون بالنسخ إلى الحلم، وكذ العلماء المحتهدون بالنسخ إلى المتعدمين على المتأخرين في كل طنفة بحين، شهى،

١٤٢٢ عن (مالك) أنه بلغه أن عبد أنه بن عمر) ـ رضي أنه عمد . قدر: أي دعا بدوله (اللهم أجعلني من أثمة المنتقيل) قال أبو عمود عو من قوله تصلى: ﴿ وَتَعْتَكُنَّهُ إِنْكُونِ إِنَامًا ﴾ دل الباحي (١٠) وقد يدعو بهذا المحبيل: أحدهما أنه إن كان ممر يدعو في الخير، فإن له مثل أجر الماملين به على حدب مد نقدم، وهذا أكثر من أجر كل عامل به والثاني: أن الإمام أحضل الجماعة أنكأنه دعد أن يجعله من أفضل المنقبل إقال مالك في العنبية؛ وعدان فنعيل من الحبر بما وعدهم قكيف بأنمتهم، أنهى.

وقال السيوطي: أخرج ابن جرير، وابن المتذر عن ابن حباس ﴿ وَالْمِينَ الْمَنْدُرِ عَنَ ابن حباس ﴿ وَالْمِينَ الْمَنْدُونِ مَنَ ابعَ خَبَاسَ ﴿ وَالْمَيْنِ ﴾ أنان بعنوا، من يعمل بالطاعة فيمر به أعرت في الداما والاحراء ﴿ وَلَمْكُولُنَا لِللَّهُونِ لِللَّهُ فَالَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ السعادة ﴿ وَلَمْكُلُهُمْ أَلِينَهُ لِلَّهُ قَالَ لَاهُ السعادة ﴿ وَلَمْكُلُهُمْ أَلِينَهُ لِللَّهِ قَالَ لَاهْلِ السعادة ﴿ وَلَمْكُلُهُمْ أَلِينَهُ لِللَّهِ قَالَ لاهُ قَالَ لاهم اللَّهُ السعادة ﴿ وَلَمْكُلُهُمْ أَلِينَهُ لِللَّهِ وَلَا اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

<sup>(</sup>١١) (المستغية (١١/ ١٣٦١)

 <sup>(\*)</sup> سهوة العرفان: الأبة 3/4.

١٤٣/٤٩٧ وحدّتني من ثالت؛ أنه بلغًا أنَّ أبا التَزَعَاء كَانَ لَعْرَمْ مِنْ مَوْف النَّامِ فَقُولُ. فافت أَعْمُونِ، وَعَارَت النَّجَوَمُ، وأَنْت الحين أَعْمُونِ، وَعَارَت النَّجَوَمُ، وأَنْت الحين أَعْمُونِ، وَعَارَت النَّجومُ، وأَنْت الحين أَعْمُونِ.

# (١٠) باب النهي عن الصلاة لعد الصبيح ويعد العصو

الباحي: بريد للتهمد، فعت وبحسر الأرق شيا سيدي، (فيقول: عامت العيون وفارت البحي: بريد للتهمد، فعت وبحسر الأرق شيا سيدي، (فيقول: عامت العيون وفارت النجوم) في عربت أو وبحس دليل صلى حدوثها، وفقا عال إبراهيم لا على فيها رحليه الصلاة والمسلام لل فيلا شيئ الآليلين في قال الروائي أأث أوائث النحي القيوما بريد أنه تعانى مع كونه سلحانه حرة لا يحوز عليه النوم، ولا بجوز عليه الأقول، ولا العبر ولا العدم تبارك ولا وعانى وأحرج ابن الشني في أعمد البوء والمقبدة ألا أوائث الشيول الله المعان المقبدة ألا أصابي، فقال الخل الله على والدين النحوم وهدأت البيول وأبن حي قاوم الفدية الميول الله وأبد عن الموارد عنه الحزري في والمناه عار وحل بالمنت أمد، النهى وأحرج عنه الحزري في المحدد الله عز وحل بالمنت أمد، النهى وأحرج عنه الحزري في المحدد الله عز وحل بالمنت أمد، النهى وأحرج عنه الحزري في المحدد الله عز وحل بالمنت أمد، النهى وأحرج عنه الحزري في

## (١٠٠) ألمهني عن انصلاة بعد الصبيح وبعد انعصر

قال ابن رشد من االله به <sup>(۱۱</sup> الأرفات الستهي عن الصلاة فيها، احتلف العلماء منها من موضعين: أحلحما عني عددها، والثاني: في الصلوات التي

<sup>(11)</sup> أربه حزم السووي في بالأعظار ( أفتر) فر

<sup>(</sup>٦) اشرح الزرقاني ( ٢١) (٥).

<sup>(\*). (</sup>ص ۱۷۱) وقو (۲۱۹)

<sup>(14)</sup> فيدية المحتهدة (15/14). (19)

يتعلق النهي عن فعلها فيها أما الأولى: فالفقوا على أن الثلاثة من الأوقات منهي عن المبلاة فيها وهي وقت الطلوع، والمغروب، ومن لدن تصلى الصبح حتى لطلع الشمس. والانتفارا في وفتين: وقت الزوال، والعبلاة بعد العصر، فلعب ملك وأصحابه إلى أن الأوقات المنهي هنها أربعة العروب، والطلوع، وبعد العصر، وبعد العصر، وتعد العصر، وأحاز الصلاة عبد الزوال.

وذهب الشامعي إلى أن الأوقات الحمسة كلها منهن عنها زلا وقت الزوال يوم الجمعة، واستثنى قوم من ذلك الصلاة معد العصر، وصبب الخلاف في ذلك أحد شبئين: إما معارضة ألر لأارد. وإما معارضة الأثر للممل عند من راعاد أعلى ضمل أهل قملية. وهو سالك بن أنس، فحيث ورد النهي ولم يكل هناك معارض من قول ولا عمل الفقوة عليه، وحيث ورد المعارض احتلقوا فها.

أما اختلافهم في وقت الروال فتمهارضة العمل فيه للاثر، وذلك أنه ثبت من حديث عقبة من عامر الجهمي قال: ثلاث ساعات كان رسول الله في ينهانا أد عملي فيها، وأن نقير فيها مونانا حين نطلع الشمس بازغة حتى ترتقع، وحين يقوم قائم الظهيرة متى ضيل، وحين نضيف الشمس للعروب، حرجه مسلم، وحديث أني هندانة الصنابحي الأتي في الموطأة لكنه مقطع.

فين الناس من ذهب إلى منع الصلاة فيها كلها، ومنهم من استثنى سها وقت الزوال إما بإطلاق، وهو مالك بارصي الله عنه به وإما في يوم الحمعة يقط، وهو الشافعي بارضي الله عنه به آما مالك فلأن العمل عنده بالعديمة لما وجد، على الوقعين فقط، ولم يجده على الوقت الثالث أهني الزوال أياح

<sup>(</sup>١) كما هو موجود في السنخ القديمة. ش.

الصلاة فيما و عنده أن النهل مدسوح بالعمل، وأما من أن أن للعمل بالبرأ فنقي على أصلة في المهنوم وقد تكاملها على ذلك في الصوب الفقاف

واما الشافعي لل حتي العد عدد علما صح عبده من حدث بعلية الهم فيوا في رض عمر الن الحظات بقبلون بوم الجينة حتى بنوج عمر لل صلى الله عمد الرسطوم أن خروجه للرضي أنه عند لكان بعد الزوال مع ما روي عن أن عرود الرضى الله عند حوفوع اللهواء على توول الله عليه المنتقدة وقوى هذه الإثرا تشد الفقيل في أبام شمر الرضي الله مدة المثلث وإن الان الاثرات وتعيناً، وأما من رجع الاثر الثابت في ذلك ختى على مماه في النهي

وأما اختلامهم في الصلاة إما صافاة العصر فسيه تعلوص الآثار الثقيمة في داك، وقيم حدسان مساوصان أحسهما الحقيد التي هريرة السهق على ماك و ربول الحول الله يجزؤ بهي عن الصلاة بعد العصرة التحديث والثاني حديث السافة عالم أن رسول علا علائمة حديث السافة عالم أن السول علا علائمة المسافة عالم أن السول علا أنها على مبنى فقا سن ولا علائمة المساف في مبنى فقا سن ولا علائمة المساف في المنافقة المال المساف المنافقة المناف

وأما استلاقهم في الصلاة اللي لا للحوز في عدد الأوفات، فلعب أم حيقة وأصحابه في أفها لا للحور فلها صلاة بوطلاق لا قويصة عقصة ولا علمة ولا للخله إلا عصر يوما أن السلم، وأنفق مالك، والشاعمي، أنه لقملي الصلوات اللمروصة في للك الأودات، ودفي الشاعمي إلى أن المبلوات التي

الفرض، ولنو بفوق سنة من نفل.

لا تجور فيها هي التوافل فقط التي تفعل بلا سبب، وأن السنل كصالة الحنارة تحوره وواقعا مالك في ذلك عد العصر وبعد الصبح أمني في السنل، وحالفه في التي تفعل سبب مثل وكفتي المستحل، فالسافعي يحيزها بعد العصر والصبح، ولا يجبر ذلك مالك، واحتلف قول مالك في جوار السنل عبد الطلوع والغروب، وقال التوري، الصافات التي لا تحوز فيها هي ما عاما

فستحصل في دلك ثلاث أقوال: قول هي الصلاه يبطلاق، وقول إنها ما عدا المعروض سوا، قالت سه أو نقلاً، وقول إنها الفل دون السن. وعلى المروية التي سع مالك فيها صلاة الجائر عند الغروب قول والع، وهو أمها التعل فقط بعد الصبح والعمر، «النقل والسنن مما عمد الطلق والغروب

وميت الخلاف العلاقهم في الحمع مين المعبوسات الواردة في فليات وأي تحص بأي، وذلك أن عموم توله يحق، إذا نسي أحدكم الصلاة فليملها إذا فكرها المنصص استغراق حمام الأوقات، وأحديث النهي تعلمي عموم أجاس المعلوات، أعلى المغرمات واستن والوافر، فمتى حملنا الحديثين على العموم وقع تسهما لعقوص، فمن دهب إلى الاستنباء في الوقاد مع لصوات بإطلاق، ومن ذهب إلى المنتها المعروسة المعتوس هلهها بالتقداء من عموم الدم الصالاء المنهي عنها منع ما عنا الموانص في ثالث الأوقاد.

وقد وجع مالك ورضي الله عند و مدهية من استشاء الصيارات المعروضة من عموم الله الصلاة بند ورد من قوله ينظر أمن أدبك وقعة من العصر قبل أن تجرب الشمس فقد أدرك العصراء وليس هيئا دليل فاضع على أن الصلوات المفروضة هي المستثناة من أصد الصلاة، كبد أنه ليس ههما دليل أصلا لا ياضع ولا صر فاطع على استثناء الزمان الحاص الوارد في أحافيت الثهي من

الزمان العام الوارد في أحاديث الأمر، النهى محتصراً، فذا إجمال الكلام على حمالك الأشاء وسبب اختلافهم.

اكن لما وقع فيه نوع من التفصير في بياد مسالكهم مع أنه لم يذكر فيه مفصب الحاطة، أردنا أن نلخص مسالكهم من فروعهم كدأيا في هذا الأوجزء غذال دارد: بنجوز الصلاة فيها مطلقاً. حكف القاضي، قال الزرقالي<sup>(11)</sup> قالت طائفة من السلف بالإناجة مطلقاً، وإن أحاديث النهي مستوحة، وبه قال دارد راس حرم وغيرهما من الظاهرية، انهى.

وفي البل المآرب؛ من فروع الحنابلة: أوقات النهي ثلاثه، الأولى: من طلق الفجر إلى ارتفاع الشمس فيه رُمع، والثاني، من صلاة العصر ولو محبوعة وقت الظهرة إلى عروب النسس حتى يتم عروبها، وتعمل سنة الظهر بعده ولو في جمع تأجر، والثالث: عند فيم الشمس ولو يوم الجمعة حتى نوول. فتحرم صلاة التطوع في عدد الأوقات فلا تتعمد إن ابندأها، أو دحن وقت النهي وهو فيها فيحرم عليه الاستدامة، ولو كان جاهلاً للموقت أو التحريم، حتى ما له سبب، كسجود نلاوة، وصلاة كسوف، وقصاء سنة، وتحيد موى سة العجر قبلها، وسوى وتحي الطواف مرضاً كان الطواف أو نفلاً، ويجوز فيها كلها قضاء الفرائض وقبل العبلاة السذورة، التهى

وفي الطروض المرح <sup>175</sup>. مكة وغيرها في ذلك سواء، انتهى اوكذا قال ابن قدامة في الانتخاب

. وتي اشرح الإنشاع<sup>(٢)</sup> من قروع الشافعية - الأوقات التي تكره قبها

 <sup>(1)</sup> عشوع الروفاني (17/43).

<sup>(172/1)</sup> (7)

<sup>(11) (140/1) (</sup>t)

الصلاة بلا سبب كراهة بحريمة، كما صححه في التروضة: وغيره، وإن صحح في التحقيق؛ وغيره، وإن صحح في التحقيق؛ وغيره كراهة تنزيد تحمية لا تصلى فيها في غير حرم مكة، إلا صلاة لها سبب عير مناحر بخلاف ما سببها منقدم، كفائقة وصلاه كسوف واستمقاء وطواف وتحة وسنة وضوء، وسواه كانت الفائد ظلاً أو فرضاً.

أما مناك مست مناخر، كركعتي الاستخارة والإحرام، فإنها لا تنعقد فانصلاة التي لا سبب لها، وهي بعد صلاة الصبح حي نظع النمس، وعد الطبوع حتى ترنقع قدر رامع، وعند الاستواء حتى نرول، وبعد صلاة العصر وبو محموعة في وقت الظهر حتى نعراس، وهند العروب حتى بتكامل، النهى محصراً.

وفي الشرح الكيوا أأ من فروع المائكية. وقبع تفال، والمراد ما قابل الفرائض الخبس. فتمل الحجازة والنفل المتذور، وقت العادع بأني ارتماع جميعها والعروب إلى ذهاب جميعها، وكره النفل بعد طارع فحر والو للماخل مسجد وبعد أداء فرض عصر، الا أن لوقع الشمس فيد رسم، وإلى الا تصفى العجرب، إلا ركعتي الفجر والشائع والوثر، وإلا صلاة الليل قبل صلاة الصبح لمار عادته باحيره بام عبه علية وبم يخف قوات حماعة ولا إسفاراً. فيصفيه بهذه الفيرد الاربعة، وإلا حتارة وسحود تلاوة بعد صلاة الصبح قبل إسفار، وبعد فلا العفر،

وفي النهداية؛ من فروع الحنفية: لا تجوز النسلاة عند طلوع الشمس ولا عند فياسها في انتظهرة ولا عند غروبها لحديث عقلة بن عامر الستقدم تربياً، والسراد بشوله. أن مقبراً، صلاة النجبازة؛ لأن الدفن غير مكروه، قلب بن ورد في بعض طرقه تصريح صلاة التجازة، كما حكاء الريلعي<sup>77</sup>.

<sup>(101/1) (1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) انظر حصب الرابلا (١٤٥ (١٥٠))

ثم قال مناحب اللهداية»: ولا صلاة جنازة ولا سنحلة تلاوة؛ لأنها أي معنى الصلاة إلا عصر برمه عند العروب؛ لأن السنب هو النحر، القائم من اللوقت فقد أداها كنا وحنت، بعلاف غيرها من العالوات؛ لأنها وجنت كاملة فلا تتأدي نافضة، والعراد بالنمي في صلاة الحيارة وسنجلة التلاوة الكراهة حتى لو صلافا فيه أو اللا سنحلة وسنحلها حازا الأنها أدبت نافضة تما وحنت إذ الوجوب بحضور الجنازة والثلاثة

ويكره أن يتقل بعد تفجر حلى تطلع الشمس وبعد العصر على تفرب. ثمه روي أنه عليه السلام بهي عن داخله والا أس أن رسلي في حليل الوقتين العوائداء ويسجد فاتلاوي ورماي على الجاردة الأن تلكراها كانت احتى الفرض ليصير الوقت كالمشخول بالا تممس في الوقت، فلم تقير في حق الفرائض. ولا فيما وجب لعبته كسجد، أثنا وه وطهر في حق المنظور والأنه تعلق وجوبه بسبب من جهته ، وفي حق ركعتي الطراف والان الوجوب لعبره، وبكره أن يتنس بعد علوج الفجر بأكثر من ركعتي الفحرة الأنه عليه العلاة والسلام قد يزد عليهما مع حرصه على المسلاق ولا ينتف بعد الغروب قبل العرص قما فيه من تأخير المغرب، النهي .

فلت: وحاصله أن الأوقات السهية عند التحتية على توعين: الأولى: ما فيه عله النهي القصور في دوات الأوقات، وهي الأوقات الثلاثة، فيمة النهي، وهي المنتبة بعيلة الشمس، أو تسجير جهسر، تشمل الفرائص والنوافل كفها، فمع الصلاة مطلقاً، والعنة منصوصة في الروايات فقد ورد في حليث عمرو بن عيسة عند مسلم وأني داود أأ وأحمد وغيرهم، اثم أقصر عن تصلاة حتى نطاع الشمس، فيه الكفار، تم فيل فرني اشبطال واصفي لها الكفار، تم فيل ما شمت، فإن الصلاة مشهودة مكبوبة على بعدل الرمح طفه، ثم أقصر، فإن حيثم تبارية ألصر، فإن

<sup>(</sup>١) أخرجه سميخ (٣٩١) بات يعلام همار بن هستة، وأخرجه أبد داود (١٣٧٧)

حقى أن النبيم يميخ أخر فرض الصبح ثياة الدورس حتى تعالب المشمس كاما هو محرج في الرزيات، وهذا كالنص على أن الفرائص أبيما لا يصلي هي فقد الأوقات

والنوع الثاني: ما ليس فيا لغصيره وهو لعد صلاة العصر، وصلاة الصلح، المعد صدح الفحر فنق المرص، أما الأولال علما ورعت الروائات في لهي المسلاة فيهما فنيرا حمة حتى قال الن عبد البراء لطفت مد التوافر، وأما الذائب، فقد روى مسلم خن حقصه فالمناه كان رسول الله يجه إذ تدبع الفجر لا يصفي إلا ركعني الفجراء وحق حدالة لى مسعود موقوما، الا بمنعل أحدث أذان بلاق، فيه يؤفل بليل لرجع قائمكم، المحقيق، رواه السة إلا الرصاني

فنان الفريليمي الخالف الشيخ في الالإمام (أنه كان الشمل بعد الصبح مناحاً ثم يكن لقوله ( فحش يوجع فالمكم ( عمل ، وفاتا قال الحافظ في (الدواية) فاله المسمول ( أنّ وحدد أحدد من حدث عمور بن عبسة ، فقت: أن الساعات

<sup>(\*\*570 (\*)</sup> 

<sup>(44)</sup> فائدر الاستن. (44)

الـ 1848 - 183 م حققتي يحتي عن بدلت، عن ريد في الشَّها، عن عند من مسارة عن هند اللَّه الصناحي، الله ال

الطبيل" قال: جوف النبيل الاحراء تم الطبلاة المكتوبة مسهودة حتى يطلع التجراء عإذا طلع القجر فلا مبلاء الا الركعتين حتى نصلي التجراء الحقيث. كذا في التقالم!!!

لكن هذه الأمالت التلالة قد سب بين فعل المدلاة أيضاً كما لا يخفى على من تفعيل كما لا يخفى على من تفعيل كنب الحادث، الا أن أكبر ما ررة فيها قضاء الوثر وهيرة، وأنصا دتك الأوقات الليزائض ملا حلاب، على أيق العراض الرفية في هذه الأوقات الثلاثة نصح ألهاء، وقلم أن النهي فيها ليس لمعتى في الرفية، فاحزز الحدة الفراهس في تنك الأوقات، وحسرا الميني على لتطوع، وهذا كله في الكراهة لموقت، والا فالاندة أصافها على تلك أنواها أخر، والا فالاندة أصافها على تلك أنواها أخر، لا تعديد والمنتها من كنب لسديد والقفة

العالمات عن زيد بن أسلود عن عطاء بن يسار، عن صد الله المعالمي،
 الصيامعي، حكما بي جانح السح الي تأبدي، بقط عند الله بلا أداد كنية، قان

Control to Appendicate CO

 <sup>(</sup>٧) و داير فارد في د کتاب الصبلاء، بايد ايان رحص منهم، إيد كانت الشمل مرفقه أد حديث ريد (۱۳۹۷)

<sup>(</sup>۳۶ منز الوسي ۱۹۹۱).

,.....

بهن عبد البراك هكذا قال حمهور الوواة عن مالك، وقالت طائعة، منهم مطرف واسحال بن عبس الطبح وهو مطرف واسحال بن عبس الطبح عن عطاء عن أبي عبد الله الصنابحي وهو الصواب، وهو عبد الرحس بن عبيئة بايعي تقة لبست له صححه قال: وروى رهير بن محمد هذا الحديث عن زيد بن أسلم عن عطاء عن عبد الله الصنابحي فالد: سمحت رسول الله يخيره، وهو حطأ، والصنابحي لم يلق رسول الله يحج ورحيه وحديث، النهى

فدر مدا كله وهم من ابن عبد البرابيا، على ما رعم أن الصنابحي هذا عواء أبو عبد الله عبد الرحمٰن بن عسيلة المتملق على كونه تامعياً، قلو كان كذلك لأمكن أن كرد كلامه صحيحاً، لكن الصحيح كما يظهر من نتيم الكتب وحرد هيد الله الصناحي الفيحاس وإله أنكره البحاري وعيره.

قال الزرقاني " عن «الإصابة " الطاهرة أن عبد الله الصبابعي لا وجود لله وبيد نظر، فقد قال بحيل بن معين: عبد الله الصنابعي ووى عنه الدهليون بشبه أن له صحبة، وقال ابن السكن: بقال: له صحبة مدني، قال الحافظ ورواية مفرق والطباع عن مالك شادة، ولا يتفرد به مالك، بل تابعه حقص بن مبسرة عن وبد بن أصلح عن عظام بن يساو عن عبد الله الصبابحي سمعت اللهي يخط بقول: «إن الشبس نظلم»، الحديث، وكذا وهير بن محمد عند أبن منده قال: وكذا نابعه سحمد بن حعقر بن أبي كتبر وخارجة بن مصعب الأيمة عن زيد بهذا.

وأخرجه القارفطني في •عرائب فالك! من طويق إسماعيل من الحارث،

<sup>(</sup>١) الطر الشوع المرزعاني، (١٦/٢٤).

<sup>(21/15) (1)</sup> 

 $<sup>(\</sup>Omega_{A},\Omega_{B},\Omega_{B})$ 

وابن منده من طريق إسماعيل الصائغ كلاهما عن مالك عن زيد بده مصرحاً قيه بالسماع، وروى زهبر بن محمد وأبو غسان عن زيد بن أسلم عن عطاء عن عبد الله الصنابحي عن عبادة حديثاً آخر في الوتر، أخرجه أبو دارد، فورود عبد الله الصنابحي في هذا الحديث من رواية هذين عن شيخ مالك بمثل رواية، ومنابعة الأربع لد، وتصريح ثنين منهما بالسماع يرفع الجزم بوهم مالك فيه، النهي ملخصاً،

وميه إغادة، أن زهير بن محمد لم ينفرد بنصريحه بالسماع قليس بخطأ كما زعم ابن عبد البر، انتهى كالام الزرقاني مع زيادة

وأخرج التحاكم (1) حدث عبد الله الصنايحي في خروج التخطايا من أعضاء الوضوء وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وليس له علقه وعبد الله الصنايحي صحابي، وكذا حكى التنذري عنه في الترغيبه بلا تكير عيه، وقال الذهبي: على شرطهما ولا علة له والصنايحي صحابي مشهوره كذا قال، قلت الا النهي وهذا يحتمل إلكاراً لصحته أو يتكاراً تشهرته، وقال الذهبي في التجريد الصحابة؛ عبد الله الصنايحي ووى عنه عطاء بن يسار كذا سماه، فلعله فير عبد الرحلن خرج له أبو يعلى، انهى.

وذكره صاحب فرجال جامع الأصوابة في فصل الصحابة رحكى الأقوال المختلفة في ذلك، وكذا فكره الخطيب في الإكمالة في فصل الصحابة، رقال: الصنابحي الصحابي قد أحرج حديثه مالك في الموطأة والسائي في المنت<sup>77</sup>ء النهي.

قلت. وحديث الباب أخرجه أحمد في المسندو<sup>(17)</sup> يطريق مالك ورهير بن

<sup>(</sup>١) فالمستقرف (١/ ٢٩).

J(TYP/1) (1)

<sup>.(</sup>ft4. ft4./t) (f)

أَنَّ رَسُوكَ اللَّهِ يَظِيرُ قَال: ﴿إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعْهَا قُرْنُ الفَّيْطَانِ. ...

محمد قالا: ننا ربد س أسلم عن عطاء بن يسار قال: سمعت عبد الله الصنايحي يقول: سمعت رسول الله ﷺ بلول: الإن الشمس نظام»، العديث.

(أن رسول الله علا قال: إن الشهيس تطلع ومعها) الواو حالية (قرن الشيطان) قال المجد القرن. المرَّوْقُ من الجيوان، وموضعه من رأسنا أو الحالب الأعلى من الرأس، جمعه قرون، والقوابة أو دولية المرأة والخَصْلَةُ من الشعر، وأعلى الجيل، حمله قران، ومن الجراد شعرتان في رأسه، وعطاء للهودج، وأول العلاق، ومن الشمس تاجينها أو أعلاها أو أول شعاعها، ومن القوم سيدهم، ومن الكلا جيره أو أخره أو أُخذ أذذي لم يوطأ، انهى.

قال القاري<sup>(1)</sup>: أي جانبي رأسه؛ لأنه ينتصب قائماً في وجه التنسس عند طلوعها، وبُدي رأسه إلى النسمس ليكون شروفها بين فرسه، فيكون قبلة لمهن سحد للشمس، فنهى عن الصلاة في طك الوقت لثلا ينتئب مهم في العبادة، وهذا هو الأقوى، وقبل: المواد بقربي الشيطان أحزابه وأنباعه، وقبل: قوته وغلته وانتشار العباد، انتهى.

وفي المجمع": وفيل: بين قرميه أي أمية" أي الأولين والأخرين، وكله تحليل لمن يسجد قاء وكأن الشيطان سؤل له ذلك، فإذا سحد لها كان كأن الشيطان مقترن بهاء التهي

قال الباجي<sup>(٣)</sup>، وذهب الداودي إلى أن له قرناً على الحقيقة يطلع مع الشمس، وقد روي أنها تطلع بين قرتي الشيطان. ولا يمتنع أن يخلق الله نعالى شيطاناً تطلع الشمس بين قرتيه ونغرب، ويحتمل أن يريد يقوله - مومعها قرن

<sup>(</sup>١) انظر أصرفاة المعاليجة (١١٢٠/٢١).

<sup>(</sup>٣) عكفا في الأصل والصواب أي أثنيه كما في المجمع بحار الأبوار؛ (٢٩٠١).

<sup>(1) -</sup> المنتقرة (1) (1).

فردا الرَّعْمَتُ فَالْوَفْهِاءَ لَمُ إِدَا اسْتُوتُ فَارِيهَاءَ فَاذَا وَالْتَ فَارِفْهَاءَ المَارَ

السنطارة قرئة ما يستحن به تمي إصلاق الندل، والأذلك يسجد تنشميل حيناة. الكفارة ويحتمل أن يريد له قبائل من الناس، يستعين بهم البسطان على كفرة. فكون طاوعها عليم أوقأ يمترية صراحها مجهرة النهي.

وفي التنويرا الله يعتمل العقبقة والنجاراء وإلى العقبقة فعب العاودي وغيره ولا ألحد فيما وقيل معاه النجاز والانساع، وصافح النووي حمله على الحققة النهل

العياد ارتفعت فارقها لم إذا استوت قارتها) باللون افإد والت) التسميل الدرقها) بالقاف وهذا أبضاً علم النهي عن العيلاء عند الاستواد، وقد ورد في الروايات عند أخرى وهي تسجير حيتم إذ داك، وقد ورد النهي عن العيلاة إذ ذاك في عدة أحاديث، منها للمسلم عن حقيدًا الرحين يقرم فائم القهيرة حتى ترتمع م وله عن دموواس حلية؛ احتى يستقل القلل بالرامع، فإذا أقبل الفيء فصلُك، ولأني داود الحتى يعلى الرامع فقيات، ولأني حاجه والسهفي من أبي هرية الحجى فيداً، ولان حاجه والسهفي من أبي

ولذا فاق المجمهور والأنمة الدلاقة مقراهة الصلاة عبد الاستوام، وقال الإدام مالك و رضي الله عبد المستوام، وقال الإدام مالك و رضي الله عبد من المجوار مع روايته عبد الحديث في الموطأة، قلل بن عبد اللو مأما الله الم يصح عبد أو يؤه ساهمان النبي الازم مفوله، ما أمركت أهل الفصل إلا رهم بحسيدون ومصلوب عصب النبيار، متهمل، والدين أو متعمل، فإن الحديث صحيح بلا شك، ورواته تفاك مشاهير، وعلى أنه مرسل، فقد فقصا بأماديت فارة، قال الزرداني (أنه المرادي) العلمة المنافية فالمان الزرداني (أنه المرادي) (أنه المرادي) (أنه المرداني) (

أقال الناجي أثم عبد الرءال فالظاهر من منعب مالك روضي الله عنه بـ

<sup>. . . .</sup> 

<sup>(</sup>۱۱) عنموير الحوالت، (حر١٩٣٠)

<sup>(85,74)</sup> (65,24) (24,65)

<sup>(</sup>۳) المطيء (۲) ۱۳۲۳)

قَوْفًا دَنْتُ لِلْغُوْوِبِ قَاوَنْهَا، فَإِذَا عَرِيتُ فَارْتَهِا؟. وَيَهْنَ رَشُولُ اللَّهِ يَامِينَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكِ الشَّاعَاتِ.

أخرجه المسائل في . ٦ دكتاب المواقيت ، ٣٦ دباب انساعات التي فهي عن الصلاة فيها .

والس ماجه في: ٥ - كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، ١٩٨٠ ـ باب ما حاء في الساعات التي تكره فيها الصلاة.

وغيره من القتهاء إباحة الصلاة في ذلك الوبت، وفي الليسوطة عن ابن وصب:
سئل مالك ـ رضي الله عنه ـ عن الصلاة لصف المنهار؟ فقال الدكت الباس
وهم إصاون يوم الجمعة لصف النهار، وجاء في معض الحديث، النهى عن
ذلك، فأنا الا أنهى عنه للذي أدركت الثان عليه ولا أحمه للنهي عنه، فعلى
هذا القول يعض الكراهة، وحم القول الأول ما استدل به من صلاتهم دوم
الجمعة والناس بن فصل وناظر إلى مصل وغير مبكر

ومحمل النهي في المحديث يحمل أن يرديه الأمر طيراد الظهراء ويحتمل أن يجوحه النهي إلى تحري تلك الأوقات اللنافة، ويحتمل أن يكون النهي مستوخاً، هذا إن حملناء على النهي عن النافلة، وإن حملناه على العريصة فله وجه صحيح، وفئت أنه لا خلاف في منع تأخير العميم إلى أن تطلع، وفي منع نقديم الطهر قبل الزوال حين الاستواء، وفي مع تأخير العميم إلى العروب، وفي صلاة المغرب حين الغروب حين المغرب حين الغروب على النهى،

قلت. وللجمهور أن التأريلات قلها لعيده والروايات المقدمة لص في معدها الباذا دفت للغروب) بأن اصغرت فله عيده والروايات المقدمة لص في معدها الباذا دفت للغروب) بأن اصغرت وقريت من سفوط طرفها بالأرض (قارفها) لنود تابيا الباه (ونهى رسول الله بنه) لهي لحريم أو الرباء على احمالات العائمة الفي العالمة المعائمة في علد، والعلية على لهي للحريم وكانا المعائمة في الله العالمة الفراف للمعالمة الاستواد، كمة صرح به الرباقالي القالمة الفريقية أو الدافلة على ما تقدم من احتلاف الأنهة (في تلك السافات) كلها عند الحقية .

<sup>(47)</sup> مشرح الروانية (47)(1)

29/399 . وحفظتي من بطلاب عن مشامٍ لِي غَزْوِقِه عِن أَبِيهِ ﴿ أَنَّهُ صال: كان رسيالُ الله يُرُو يَعُولُ \* الذَّا عَلَا حَدَّ حَبِّ السَّمَّاسِ ، فَأَخَّلُ وَا الْعَسَلام حي بيل و داؤا عام حاجب العُمس و فاحا وا الغناية حنّي نغيمان

الحرجة البحاري مرهبولا في ١٠٠ كناب موافيت الصلاف ٣٠ يابات الصلاة معد الفجر حنى برنقع النبسس

ومستمر في " الان كتاب صلاة السناد بن الانساب الاوقات التي بهي عن الصلاة فيهاء حديث 191

والفاركة . وحدَّثتني عن مالك، من العلام أن علم الوالهمان، فالزاز وحلفا معنى السراب حابث بعد أنطها والمستناسين بالمستنادين

\$23545 مالك، في هساوين فروة، في أبيه) عروة م الريم (أبه وَالْنُهُ وَمُنَّاهُ اللَّهِ مِنْ وَشَا هَمَا مَا اللَّهِ فِي يَجِي النَّظَانِ وَهَيْرُهُ عَا الشَّامِ عَا أَمَّهُ فال الحدثني الن عمر قال: (كان رسول الله الزيفول الاسدا) بلا همو أي طها (حاجب الشمس) في طافها الإعلى من فاصياء سمع الذلك لأنه أول ما مبدر منها نصبر كحاحب الإنسان. وقال القارى: مستعار من حاحب الوحم، وفيل السارك التي نندو إدا حاد طلوعها

الفانحروا الصلاة؛ ولفظ النسانكان عن السنف علمه فدعو الصلاف قال النازي أني مطبقا فرضا أو بعلا احمى نبرز) أي تصبر بارزة طاهرة، والمراد توسع قدر رامح تمما فبداله مي الروايات الأحر الوإذا عاب حاجب الشممس فأحروا الصلاة حنى نعسدا أن تغرب بالكابذ.

١١/٥١٠ ـ (مالك، عن افعلام بن عبد الرحمن) بن يعقوب الحرقي المعاشى الله فال: وحمَّننا على أنس بن مالك معم الظهر) أي بعدما صابينا الطهر. قفي مسلم "" من حديث إصماعها من جعفر هو العلاء من عبد المرحس، أمه

OWNERS OF SECTION

فَقَامَ يُصَلِّي الْعَصْرَ. فَلَمَّا فَرَغَ بِنَ صَلاتِهِ، ذَكَرْنَا تَعْجِبلَ الصَّلاةِ، أَوْ ذَكَرُهَا. فَقَال: سَمِعْتُ رَسُونَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الْإِلَّٰتُ صَلاقًا الْمُنَافِقِينَ،

دخل على أنس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد، فلما دخلنا عليه قال: أصليتم العصر؟ فقلنا له: إنما انصرفنا الساحة من الظهر، قال: فصلوا العصر، فقمنا فصلينا، فلما انصرفنا قال: سمحت رسول الله عليه الحديث.

وفي أخرى له من حديث أبي أمامة يقول: صلينا مع عمر بن عبد العزيز النظور، ثم خرجنا متى دخلنا على أنس بن مالك فوجلناء يعلى المصر فقلت: با عم ما هذه الصلاة التي حليت؟ قال: العصر، وهذه صلاة رسول الله التي كنا تصلى معه. (فقام يصلي العصر) وصلينا معه كما تقدم من حديث مسلم، ولعله وضي الله عنه ـ لم ينتظر صلاة المسجد لما في الروايات من قوله على: الإذا أنت عليكم أمراه بصلون الصلاة لغير ميقاتها صلوا الصلاة لونتها واجعلوا صلاتكم معهم سحة؟.

(فقما فرغ) أسى (من صلاته، ذكرنا تعجيل الصلاة) أي تعجيله لصلاة العصر، والظاهر من السياق أن أنس بن مائك ما رضي الله عنه ما صلى المعسر في ونتها، والعلاء بن عبد الرحمن صلى الظهر في آخر وقتها لما كان عليه المه بني أمية يؤخرون الصلاة، والدليل عليه ما ميائي من استدلال أنس ما رضي الله عنه ما إذ خاف من التأخير دخول الصلاة في الاصفرار، وإطلاق العلاء عليه المتحيل باعتبار معادمين (أو ذكرها) شك من الراوي.

(فقال) أنس: (سمعت وسول الله يُكِلَّة يقول: تلك) أي صلاة العصر الني أخرت إلى صلاة العصر الني أخرت إلى الاصفرار (صلاة العنافقين) شبه فعلهم ذلك بفعل السنافقين لقوله العالمي في شأنهم: ﴿إِنَّ الْسَنَفِينَ يُخْتِئُونَ اللَّهَ وَيُعُوّ خَلِيمُهُمُ وَإِنَّا فَالْوَا إِلَّ الْفَلْوَةُ فَلَا كُمُنَا لِللَّهُ خَلَا اللَّهُ وَلَا يَلْكُونُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ اللَّهُ وَلَا يَلْكُونُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ اللَّهُ وَلَا يَلْكُونُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ الْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللِّلْمُولِمُ اللَّهُ اللِّهُ اللِّهُ اللْم

<sup>(1)</sup> صورة السامة الأبة 111.

الت صلاة الْمُفَاعِين واللَّث صَائَة القَالِمِين، الجَلِشُ الحَاهُمُ حَتَّى إِذَا وَصَفَرْتِ النَّشَشُولُ: وَقُالِتُ بِيْنَ فَرْسَى السَّيْطَانِ، أَوْ عَلَى فَرُقِ والنَّعَانُ، قَامَ فَقُر أَرْعَالَ لَا تَنْتُقُ اللَّهُ وَجَا لا فَلِيلَّاهِ.

(قلك صلاة السنطقين تلك صلاة المبنافقين) كروه بلاياً لمريد الاعتمام بذلك وشد الرحر والتنفير عن إخراجها من وقتها البجلس الحدهم)، زاد في وواية مسلم: برقب النسمس الحتى إذا اصطرات الشمس وكانت بين قرني السطان) أي جاني وأسه، وذلك أوان الغروب (أو على قرن الشيطان) لهطة أو نبك من الراوي، والغرب مالإفراد في جميع النسيخ التي سأيدينا، قال الزرقامي (١٠)، فالإفراد على إداد الحضر، وفي سحد فولي الشيطان، انتهى.

قدت: هكذا رواية أبي داود من طريق القمسي عن مالك بلفظ: فكالت بين فرني سيطان أو على قرني الشيطان، فالشك على النسخ المشهورة في فظ: فين قرني الشيطان وعلى قرن الشيطان، وأما على النسجة التي حكاها الزرفاني، وهي روية أبي داود وعيره طيس الشك الاهي تعطة على وبين و وتفظة رواية مسلم: حتى إذا كانت بين قربي الشيطان بدون النبك وهكلة رواية السباني من طويق إسباعيل عن العلام، فالغاهر أن الشك من الإمام مالك رضي الهاجاء.

(قام) إلى المصلاة (فنفر) هو وضع الغراب مقاره اليما بريد أكله (أربعاً) أي أسرع العاركة في أدا الأوكان، أسرع العاركة في أدا الأوكان، أسرع العاركة في أدا الأوكان، وفي السحود و استامعة بين السحدتين من عبر أمود ينهما السحدتين من عبر أمود ينهما الله بقر الغراب على الحقاء وقال الغاري<sup>613</sup>: عبارة عن المبرعة في العملانة وقبل، عن سرعة الغرابه ويؤيده قويه (الا يدكر الله) عن مرعة الغرابه ويؤيده قويه (الا يدكر الله) عن الأول بنما الأوكار الها إلا

٢١) - الشوح الجريقامي ٥ (١/ ٤٧).

<sup>(</sup>٣١) - لامرقاة المقاليم، (٣١) ١٩٣٩

الان أقال النووي. هيه الصروح معمَّ من عملي ما رعاً يعرب لا يكمن المحتوع والطمانية مالأدكار.

١- ٢/٤٥ . وحدَّنتي عن مالك، عنْ نابع، غنْ عبد اللَّهِ بل غيب أأن الهول الله بالله فأن. ألا أعجز أحدُثُم فيصلي عبد طالوع المتدرة ولاعدا أأوعله

أخرجه المتحاري في بالانا فالماء موافيت العملاء، فالاناطاب لا سلحري المعرضة والمراود وكالمعرب

وبالمالم التي الذي كذاب فيلاد الصيافيين الأثار بالت الأدفات دني بهي افن وللسلاء لبهار أضمت ١٨٥

١٠٤/١٥) (مالك) عن تاقع. هن عبد الله من عمر، أو رسول الله يزار فالها: لا يتخرى؛ بيد ما البيد في النسخ الهنفية ويدونها في المصرية، قال عن قامي "": هكما بلا يا، عند الابراروة «المعوطة على أن لا ياعجه، ربي رواية للميسي والتسادرون باتده عائل أبالا بالهياء التهيي أفات أربالياه طبطه المبهوطي في والتنوير أأنه وإنها في وراية المحاري، قال الحافظ الكذاوقع ربيد النعمر، فإن السهيلي: يجوز النجر عن مستقر أمو الشرع في لا يقول إلا هداء المهيء قال العراقي البعثمل أبرانكون الهراء والناث الألف إنساع الرقاق الكاري<sup>(٣)</sup> : تلي معناء لهي (أخلكم فيصلي) المصب في حراب النعي والليي، والمراد للي الدجري والصلاة أعا حبلا الجمهورة وحماء بعبيهم على بهي اللجري فقط كما سبالي

هال ارام غراري <sup>(17</sup>) محدر معرم على العطف الي لا يتحرُّ ولا يصل ه والربع على تقطع أي لا شعبُ عبد بصلي اعتلاطلوع النسمس ولا هند عروبها: ذال الناجي: إحدَمل أن يريد به العمج من النافلة في المدير الوقيس، أن الحمج

الفرخ الدرافاني (۱۳۸۳) 634

وهن النهار العجائبية (صادفة)

 $<sup>(</sup>k^{\alpha})^{\frac{\alpha}{\alpha}}(\frac{1}{2},\frac{1}{2})(k^{\alpha})^{\frac{\alpha}{\alpha}}(k^{$ 

معج الباري العربية (٢٥) - إفضاء القاري (٢٠١٠)

20/017 ما وحققتي عن ماناب، عن نخف لي يكين بي حالماء عن الأعرج، عن الل غربوه الذا أسول الله علما لهيل من المشاهير بعد العصر على لغزاء الله أو، وعن الضاهة بقد الطلع على لظام النششل.

من تأخير الدرصر إليه التهي الهال التحافظ " احتلف في العراد بالتحديث، أن ي الا تكره الصلاء بعدهما إلا لها قصد لصلاه طارع الشمس وعروبها، لان الشعري القصد، وأنى هذا جنح بعض أهل الطاهر، وفواه الل المندو، ودعم الاكتر إلى أنه نهي مسقل، وكره العالاة من الواب أهم نها أم تم يقصد، وفي سمام في طائمة وصلى له سها ، وهم إلى عمر الرضي الله عنهما بالعم بهي وموال الله يخلة أن يتحرل طلق السمال وقد وبها وما ورد من صلاته بهذا ما العصر مخصدها به عبد العمود،

١٩٠١ - ١٩٠١ - ١٩٠١ التهاد عن محدد بن يحيى بن حيارا بلتج الجاء المهمنة والنبو حقد النفسلة العن الأعواج) عدد الرحدين بن عرائو (عن أبي هريرة) أن رسول الله بلاء بهي عن المسالاة أي المادة بهي نبوله أو بحرم (بعد حيلاة المعبر حتى تطلع الشمسي) " حتى تعربه المسلمين وعن العالاة بعدا صلاة المصبح حتى تطلع الشمسي) " مرافقة أنه ورد في الموادة أيد ورد في الله والمحبور على خلافته قال العيني " مواد" إلا بمكة عنه با يعير بأنه أيضاء والمحبور على خلافته قال العيني " مواد" إلا بمكة عربه بي المستاهبورة أن كان قبل الهياء وقال در العربي " المنتاهبورة أن كان قبل الهياء وقال در العربي " أن المرابي " أن المرابي " أن العربي" المنتاهبورة أن كان قبل الهياء وقال در العربي " أن المرابية المنتاهبورة أن كان قبل الهياء وقال در العربية المنتاهبورة أن كان قبل الهياء وقال در العربية المنتاهية المنتاهبورة أن كان قبل الميادة وقال در العربية العربية المنتاهبورة أن كان قبل الميادة وقال در العربية العربية العربية العربية المنتاهبورة أن كان قبل الميادة وقال در العربية العربية العربية العربية العربية العربة العربية العربية العربية العربية العربية العربية العربية العربة ا

<sup>(</sup>۱) معلج ستری د ۱۳ ماکی

<sup>(33)</sup> والتحديث أخرجه دربلي في كتاب المسافرين (334)، فيسائل في فهيلاو (347,71) والروفقي في (1) إن (347,741) ورود المتنافعي في (الرسالة فقول (347)) بحقيل أحمد تحدد باقرار وقال أرواه أحد إنا وراو والمحيح

 $<sup>(</sup>C^{*}(0), (0), (0))$ 

<sup>(4)</sup> عمارهم الأحرالي (2) 1993

۵۹/۵۰۳ ـ وحققتى عن مائك، عن عند الله ئن ديناو، غن عند الله نن غمره أن غمر بن الحظاب كان بفول: لا تحرّرًا بصلاتكم قللين التفلس ولا عاولها، فإن الشّبْقان للللغ قرباة مغ خترع النّس، وبغران مع تمويها

وكان مضَّربُ النَّاسُ فَانَى تُلُّكُ الصَّلَّاةِ،

۱۹۶۶ ده د **وحتشتي** حق مالك، حمل الآم شهام، حمل شاهد تراوي اله راي ميرينينينينين

يمسمح أأأ الحديث

٣٠ (١/ ٩٥ - ١ (مالك) عن عيد الله ين فيدار، عن هيد الله ين عمر، أن عمر بن الخطاب، رمي الله عدم (كان يقول) مكذا رواه موفوعاً، يمثله لا خال بالواي، وقد روي مرفوعا بطرق عن الله على الخرجة الديجان أن وقيرهما، وروى مسجع على محيى بن يحيى قو مد على سائك على العج عن الله عدر أنا رسول الله يحيد فالله المحددات، قال السجعي: رواه اسجاري على عبد الله بن يوسف على طائل: الا تحروا بعد يحقد المحددة المصلاحكم طلوح الشمس ولا فرويها، فإن الشيطان يطلع قرباه) أي جانيا رأسة (مع طلوح الشمس، ويقويها، فإن الشيطان يطلع قرباه) أي جانيا رأسة (مع طلوح الشمس، ويقويها) بضعل أنه يتصب محافياً فنطعها ومغرعها

(وكان عمر) ، رضي الله عنه ، (يضوب النامي علي تلك الصلاة) التي تعلق عند العصور، وأخرج مستم من المبخدر بن فلعل قال، سألت أنسأ ، وصلى التاعنه ، عن النطوع بعد العصار، القال: كان عسرا، رضي الله عنه ، يصرب الأبدي على صلاة بعد العصر

٥٠٤/ ٥٠ ــ (مالك). عن ابن شهاب، هو السائب بن يزيف أنه وأي

<sup>(1)</sup> مكدا في الأمار والطاهر فم يصح الحديث

 <sup>(</sup>٣) العراف الرخاري في المثان بده المخلز ، (٣٢٧٦) رمسلم في الصلاة السياهرين (١٣٩٠).

## ما الن الخفاميا الأمونيا المعافات في المسافر بغير بالعصل

هنو بن العطاب الروسي المراهة والمشرب السخارة مكارا أخرجه ابن آلي شية بروانة وكيح عن الل اللي ولك عن الروانة وكيح عن الل اللي ولك عن طرح الروانة وكيح عن الله الله ولك ولك الله الله كان الله كان الله ولك الله ولك الله كان الله كا

والقادر عدي أن السكار هذا هو ابن عبد الهدي الهدي ال حد المؤتى من مامو من الحارث والد محمد بار المتكلم القلية المشتهرات فال المسكلم هذا من بالعلى أهل السلسة، علم أبل سعد في الطائة الأولى منهم، روال حجاج مي محمد عن أبي معشر قال: فحل المسكلم على عالمية فقالت: لك ولد؟ قال الا- فعالمت لو تحرب حكم أبل منعد، لا- فعالمت لو تحار عمدي عشره آلاف فرهم، إلى أخر ما حكم أبل منعد، فهذا يدل على مزيد عمد عالمة ، رمني الله علما در فانظاهر أبه هو ذاك (في) الي سبب القملاد بعد العظر؟

واحرح الل أمل شبيبة "أعن أبي العائمة فالله" لا تصلح الصلاة بعد: العصر حتى تغيم الشمس ومعد الصدح على بطاح الشاباس، وكال عمل مادسي الله عبد يضرب على ذلك

وعن عبد أنه بن عمر أأن عبير له وصي أنه عبه لا كرة العبلاة بعد العصر

<sup>(18:5) (19</sup> 

<sup>\$155</sup> to (2004) and (60

<sup>(</sup>٣) - المصابحة من أبي مسلم (١٩) ١٩٥٥)

:

وأما أكره ما كره عمر لـ وغمي الله عنه مه وهن هيد الله بن شقيق قال: وأبث عمر لـ رضى الله عنه لـ أيصر وجلاً يصلي بعد العصر فضربه حتى سفط وداؤه .

وعن رافع بن حديج قال: رآني عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ يوماً وأنا أصلي بعد الفصر فانتظرني حتى صليت فقال: ما حلم الصلاة؟ فقلت: سبقتني يشيء من الصلاة، فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: لو علمت أنك تصلي بعد العصر لفعلت وفعلت، وغير فلك من الآثار عن عمر ـ رضي لقه عنه ـ وغيره، أخر كتاب الصلاة.

وقد وقع العراغ منه () بتوفيق الله تعالى وحسن بلانه لبلة الخميس رامع عشرة من أخرى الجمادين منة تسع وأربعين بعد ثلاثمانة والف من الهجرة النبوية، على صاحبها ألف ألف صلاة وتحية.

 <sup>(</sup>۱) عقا كلام الشارح رحمه الله

## ١٦ ـ كتاب الجنائز

#### ٦٦ \_ كناب الحيائر

وقع في يعضر السبح الهندية بعدة النسمية واكثر السبح الهندية، والمصرية عليه حالته منها وهو الوجه قال النووي التجارة لكبر الجيم وقتحها والكبر أفعلج، ويقال المنتج، ويقال المنتج، ويقال المنتج، ويقال المنتج، ويقال المنتج لا غير حدو حدود منتج لا هوره النهي، قال الحافظ "". الحنام بالفتح لا غير حدج حنارة بالمنح والكبر أمدال، قال الل قتية وحسامة: الكبر أفضح، ويالوا لا يقال: بعش إلا إنه كال على المنت، النهي،

وقال العبلي "" العالم تفول المحارد بالعنج، والمعنى للميت على السرير. فإذا لم مكن عبد السبت على السرير. فإذا لم مكن عبد السبت فهو سرم وتعنى. والمتفافها من جنواله سنو، دكوه الن فارس وغرد، والسعارع بحتر بكسر النول، التهي، ولمان حاله عرد في كل يوم الاير أدم:

العقر إلى بعضلك أنا السهب تسقمك ...... انا سرير السبايا تنبر سام مشمي سيتلك

وهي معادا

وزه الحدَّاء والمائل القابور جا ازة ( ) المتعلق بنائلك بعلمانا مجمول وره وله بالله الراق وم ماية ( ) العاطف باللك عليهم مسؤولًا

قذا في النوخ الإقاع<sup>ماها</sup> عن أن عبد البرا.

مع الصلف الهن النس في أن المعودة أمر وجوديّ. لقوله تعالى. خيكيّن النّوت وُلْقَيْقَة ﴿ وَالعَدَه لا يَعَلَقُ وَقِيلَ \* عَلَمَي، وَالْعَلَقُ سَعْلَى النّفَذُو، وَعَلَى تقدير كوه وجودنا. الخلفوا في أنه جوفر أو ترض، ليس هما معلق الباحث

<sup>(1)</sup> خفع النارية (1/4/10)

المسروة و (15/40).

<sup>4754 (1) (7)</sup> 

## (١) باب غيل المبت

فيده وأقدر المحدثين والتفهاء بدهوري الحنائز بعد الصلاء لأن الذي يقعل بالعبيد من عبس وتكفيل وغير فقل أحسه الصلاة عليه، ولأن الصلاة أحم العبدات، ولذا تفلة في المولفات، ولما ترجوا من أحقامها المتعلقة بالأحباء فكراء ما يمحلو بالأوارا الساطعة؛ شرعب ببلاة الحسرة بالديام المورة في قلت الاربي من الهجرة، فمن مات مكة العشرفة أم يُخلل على النبي

## (١) غييل المبث

دال من رضد في البداية الذائما حكم العمل فقيل، درفي على الكتابة، وقبل من رضد في البداية الأمام حكم العمل فقيل، والسبب في الكتابة، والموت في التدهيم، والسبب في دائم على العمل لا باغول، والعمل ليس له صيغة عهم الوجوب أو لا تنهمك وقب احجم عند الوهاب أو خوبه بقائم حليم الصالاة والسنام في ابته منسلها للان أو حسام، وعقوم في السحوم، المساومات عمن رأن أدّ حما النول خرج محرج معلم لصفة عمل لا محرج الأمر به قم يقل بوجومه، ومن رأى أن التناسل الأمر به قم يقل بوجومه، ومن

قال الحافظاء أن يقل النووي الإحماع على أن غسل النجب فرض كفاية. وهو دمول شديد، فإن الحلاف الشفار، عبد المالكية حتى أن القرامي رجع في الشرح مسلما أن سنة الأمل الحمهور على وحوله، وقد رة أمن العربي على من لم يقل عادت، رفد توارد به الفود و يمان، وعسل الطاهر السغهر فكيت بدن سواء، سهى

فلت. فروع الأنمة القلاته مصرحه بكويه فرص كفاية كمه صرح به في

<sup>(17) (</sup>A) (Leave to Leave (A)

 $<sup>(249/7) \</sup>cdot y_3 \cup y_3 \in O)$ 

صوح الأفاع الرحيق العارف في الكبيري الحكي عليه الإجماع، أهو محتار صاحب الشرح الكبيرا من فروع السائكية، لكن الدسوقي حكى احتلاف مشاخهم في توبه والما على الكفاية أو منا.

الله الدين الله الله المرادات الله والديا على الأحراد بالمنتة والإجداع والما الله الله الله الله والمراد على المحلوف الكلية والإجداع المن النسلة وقوله الله الكلية على المحلوف الموجود المحلوف المنتفيل والمحلوف المحلوف المح

نم اشتعمرا من عنه النسال، ومثن على طلاد العلاقة بيدوم في فروع معدمة عليده على الشرح الكثيرا ألا من فروع الدائمة النساق تعدداً، وقيل النساعة عليده على الشرع الكثيرا ألا من فروع الدائمة النساق ومنحون، وقوله الشقادة أم نقال بقال الرائمة ويونا ويسمى عليه شمال الدائم، ومنافات أنو حيفة الا يعدل المعالم الدائمة الكافر، وقال الشاعمي، الا يأمل بدا ويا قال أنو حيفة والوقود، است الملاحة على الغمل بعد أم تسطاعة فيمي التعد الا يجول على الكافر، الهيء،

Commence that we will be

<sup>(8.1749.07)</sup> 

 <sup>(</sup>٣) خال إلى العربي في «النسار» (١/١ / ٥٥٥) أو جعف، عنه ويا على بدرة المعاجة أو للعدادة.
 والدي عادل أحدث ويطارئة.

1/200 مَ حَكَمُتُنِي يُحَنِى عَنْ سَلكِ، عَنْ حَعْمِ بَنِ مَحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ؟ أَنْ رِمُولَ اللَّهُ ﷺ غُمَّلًا فِي قَوِيسٍ.

وفي البنائع أنه المعقول فقد اختلف فيه عبرات مشايختا، ذكر محمد بن شجاع البلخي أن الآدمي لا يتنجس بالموت تشرّب الدم المسقوح في أجزانه كرامةً له: لأنه لو تُشجّس لما حكم بطهارته بالخسل، كسائر العبوانات التي حكم بنجامتها بالموت، والأدمي يظهر بالغسل، حتى روي عن محمد: أن العبت قو وقع في البئر قبل الغسل يوجب تنجيس البئر، وقو وقع بعد الفسل لا يوجب تنجيس البئر، وقو وقع لمد الفسل لا يوجب تنجيس علم أنه لم يتنجس بالموت، لكن وجب فسه للحدث، لأن الموت لا يخلو عن سابقة حدث توجود استرخاء المفاصل وزوال العلل.

وعامة مشابعة قالوا: إن بالموث يتنجس المبيث لما فيه من الدم المسقوم كما تتنجس سائر الحيوانات التي لها دم مسقوم إلا أنه إذا غسل يُحكم يطهارته كرامة له، فكانت الكرامة عندهم في الحكم بالطهارة عند وجود السبب العظهر في الجملة وهو أظهره التهي.

١/٤٠٥ (مالك، عن جعفر) الصادق (بن محمد) البائر (عن أبه) أي محمد البائر بن على بن الإمام الحبين - رضي الله عنهما - (أن رسول الله ينهي عنل ابن عبد البرائة: حكفا رواه وواة المعرفلة مرسلاً إلا سعيد بن عقير - فإنه كال ابن عبد البرائة: عكفا وواه عن عائشة، قال: وهو حديث مشهور عند المدينة وأهل السير والمعاري، كذا في التنويرا، وفي النرقائية، قال ابن عبد البرا وهو في عبر النموطأة عن حابر وهر عن عائشة أصح اغسل) ببناء المجهول (في قبيص) قال الباجي: الذي دهب إليه مالك وأبو حنيفة وحمهود

<sup>3(77/3) (1)</sup> 

<sup>(</sup>١) الطور الاستذكار (٨) (١٨)، والتمهيدا (١/ ١٥٨). والنوير الحوالك؛ (ص٠٣٣).

.....

الغلهاء إلى أن المبت يجرد عن قميصه للعسل ولا يعسل على قميصه <sup>443</sup>، وقال الشافعي ـ رضي الله عنه ـ: لا يحرد المبت ويفسل على فميصه، النهي.

فال الحلبي. ويجرد عن ثبابه عندنا وهو فول مالت، وظاهر الرواية عن أحمد، وعند الشافعي: السخب العمل في الفهيس للحديث الباب، قلنا: فلك مخصوص به في لما دوى أبو داود، وأنهم فاثوا المجرده كما تجرد موتانا أم نغسله في نبابه؟ فسمعوا من ناحة البيت اعملوا ومنول الله في وعليه ثبابه. قال ابن عبد البرا روي دفك عن عائشة من وجه صحيح، قدل هذا أن عادتهم كاد النجريد في زمته في، انبهى.

قلمت: وما حكي عن أحمد هو مختار دروعه، قال في اليل المآرب!! وَجُرُدُهُ لَدِياً لأَنَهُ أَمَكُنَ فِي تَعْسَلِنُهُ وَأَبْلُغُ فِي نَظْهِيوهِ، وَشُسِلُ ﷺ فِي قَمِيضَ لأَنْ قضلاته طاهرة، قلم يخش تنجيس قميضه، النهن.

قال الباجي: والدليل على ما ذهب إليه مالك أن ما لم يكن عورة من الحي فلبس بعورة من العبت كالوجه، وإذا لمه يكن عورة فلا معنى لستره بالقميص، لأن تجريده أمكن لفسله وأبلغ في تنفيته. وأما ما روي أبه ﷺ غُيل في قميص، فإن صحّح ذلك فيحتمل أن يكون خاصاً مه النهي.

ا فلت: ويشكل على المصنف ذكره هذا التعديث في الباب مع كوله غير معمول به، إلا أنا يقال: إن الغرض بيان غسله ﷺ ولو كان مخصوصاً به.

قال الباجي<sup>(11</sup>: ذهب مالك إلى ذكر هذا الحديث على معنى أنه أشبه ما نقل في هفا الباب، ولم يخرج على شرط الصحيح في هذا الباب شيف، انتهى.

<sup>(13).</sup> إلا أنه تُستر عروكه، فتنح الفعير، (١٢ -٧ - ٧١)، والفنيرم الصغير، (١٤٦/١٥).

<sup>(</sup>١) (المنفى: (١/ ٢).

 ١٩٥٥ وحفيتني عن مالت، من أواب أو أبي سيسة المحملين، من أحضاري سيرير، عن أو عطية الأعمارية (قالت) عمل عبد دعول الأوابال من لؤلك المدالية المسالية المالت المالية المالية

تا حارات الدائلات عن أبوت من أبي تعييمة) يقرفيه فليمين بلهما يام سابعة الداء الإسان الشخيائي عن محملا أن سيرين عن أم عطبة السمية سببه الدان والدن الهامة وزاء ما حالة أن الخافظ عن العنج أنه السبهور فيها النصيصر وعن أن معيل وغيره لعالج النوان وكند الديد . قالت الزيافة صبط فليلب رحيل الجامع الأصبارة وقد المنطقة الل ماكولا وعن بلك كحد رسول: العارف الخارة الاستفارية) صداية شهراء كالله النواج عراضال العارفي المراس المراسية وثانا البصرة وكان حماعة الله المنطقة المن المهرد وكان حماعة الله المديد المهرد المناب البحرة المحافة المنابعة المنابعة المنابعة المنابعة المنابعة المنابعة المحافة المنابعة المنابعة

وار الهيني "" حديثها أسل في مثل الميت، ومدر حديث على معتبة ومحمد إلي سيرين، معقب معقبه منها ما ثم يخفظه محمد، وقال أن المنتبر: المين في أصاديب عمال المبيد أصلى من حديث أم مطيه وعميه على الأصه، التهيء.

رفي «السوير الآن و . ابن عبد المراد عند النصيت أصو السنة مي عسل المولمي لدول درول على سبي عليم حليث أعم منه ولا أصح، وعليه على العلماء في ذلك، المهراء

اللها قالت: وحل علينا معاشر السباء لرسول له الله جين توفيته سا مسجهول، ولي رواية المحاري المحل منيا وبحل بنسره و ويحمج بينهما أما

۱۱ - اهم شري (۱۳۸۳ تار

 $<sup>(27,30)</sup>_{\rm tot}(20)_{\rm tot}(-30)$ 

وهم التريي معوالك والأرامة وو

.....

الدراد أنه دخل حين شرع النسوة في الفسل، وهند النسالي: أن مجينهن إليها كان بأسره، ولحقظه من رواية حقصة عن أم عطية: عماشت إحدى بنات رسول الله في فأرسل إليناك، الحديث (ابنته) قال الحافظ<sup>(11)</sup>: ثم تقع في شيء من روايات البخاري أسباله، والمشهور أنها زبنب زوج أبي العاص من الربيع والمنة أمامة، وهي كبرى خانه في وكانت وعائها في ما حكاء الطبري في أول سنة تعاني.

وقد وردت مستاة في هذا عند مسلم<sup>(\*)</sup> من طريق هاصم الأحول عن حضة عن أم عطية قالت: «لما مانت زينب بنت رسول الله ﷺ»، ولم أرها في غير روابة عاصم، وقد عولف في ذلك، فحكى ابن النين عن الداودي الشارح أنه جزم بأن البنت المذكورة أم كلثرم زوج عنمان، ولم يذكر مستند، وتعقب المنظري بأن أم كلثرم توفيت والنبي ﷺ بيدر قلم يشهدها وهو غلط، فإن التي توفيت حينظ رقية، وهزا النووي<sup>(\*)</sup> تبعاً لعباض، وكذا ابن عبد البو<sup>(\*)</sup> تسمينها أم كلثوم لعض أهل السير.

قال الحافظ: وهذا ذهول شديد<sup>(ه)</sup>، فقد أخرجه ابن ماجه برواية أيوب عن ابن سيرين بلفظ: دخل علينا ونحن نفسل استه أم كلتوم. وكفا وقع في السيميات لابن بشكوال من طريق الأوزاعي عن ابن سيرين عن أم عطية، قالت: كنت فيمن غسل أم كلتوم، الحديث، وقرأت بخط مختطاي: زعم الترمذي أنها أم كلتوم، وقيه نظر، كفا قال، ولم أو في الترمذي شبئاً من

<sup>(1) -</sup> فقع الباريء (١٢ ١٢٨).

<sup>.(</sup>TIA/T) (T)

<sup>(</sup>۲) - فشرح مسلمه (۲/ ۲۰۰) ط. الشعب.

<sup>(</sup>٤) الأستذكارة (٨/ ١٨٩).

أي النسبة إلى بعض أهل السير. كيف والتسمية أم كالتوم وتعت في حدة روايات. •ش.

لمواقى والمستأنية كالأفار ووورو وياريون ويالانا والمتارية

هلت، وقد روى الدوة التي من عدرة؛ أن أم عطية كالتب مس غلل أم كالنوم، ويمكن دعوان ترجيح ذلك للمحينة من طوق متعددة، ويمكن الحمع بألها تكون حصرتهما جسعا، فقد جرم الن عبد اللوافي ترجمتها بالها كانت غاسله المبنات، وفي روامة للمحاري؛ لا أهري أي منات؟ قال الحافظة: هذه معولة ألوب، فالتسمية في رواية الن ماحد وعوره، من دوم فالمن، التمن مقعطة من الفتح الله.

وأخاب العلامة العيني <sup>[7]</sup> عن قل ما يرد في التسبب بأم كلفوه، وحزم بأديا رينب وقال: هذا هو السروي الأكثر، وقال التووي: هذه السبت ريس هكما قالم الحمهور، وهو الصوابع، النبي، ويهنا جرم في ميهمات الرجال جامع الأصرار؛ والل الجوزي في ميهمات اللقيح، والحافظ في التعفيص!

افقال) يرجود، فدو الفيدية أمر لام عطيه ومن معياه قاد ابن بزيزة: استدا به على وجود، فدو الديد، قال ال دهيق العدد الكل قوله. اللائمة لمس كاه جوب على المديهور من مذاهب العلماء، فيتوقف الاستدلال به على للجويز إراده السعنيين المحتلفين للمط منحاء لان قوله الالانه غير مستقل المستد فلا لذ أن يكون داخلا للجت عليهة الأمر، عبراد منط الأمر الوحوب بالسنة يشي أصل الفسيل، والندب بالسنة إلى الإيقار، عبل حوّر دلك كالشاهمية والممالكية حوز الاستدلال بهدا الأمر، ومن لم يحل حمل لأمرعلي الناب لهذه القريدة، واستدل على الوسوب بدلائل أخر شد تقلم، كما في اللينلية؟؟ بناب دروي دنك عن العمل، وهو يرد ماحكي في اللهجوء من الإحماع على أد الراج، دروي دنك عن العمل، وهو يرد ماحكي في اللهجوء من الإحماع

فالزاء الخاج النازيء (١١٨/١٤)

<sup>(17)</sup> الصدة القاري ( (1) 144).

الكا المهل الأوطار، (1/ ١٨٤).

فعدة وتوصيم مسائل الانسة في قال ما من فيل السقوبة عمل المستوراء المستورة واحدة أو نبعيه تعدر كالمحدول برمل كالمد وجهاساء وحكمه بهما لمحد واحد إلى تعمل المحدول المحدو

وعلى والتدرج الأسهر أأن المعالمتية الوعدل السبت طالحدالة إحداة وكما لأ إلا ما يحسس من والكرار والسفود ولدت الدروان حصل الانقاء سنا فيده الساع التي الطفوت ولإفادت فال المدروي الحادات الدرة حصل الانقاء حرايل كانت الفساة النافية مستحدة دال حصل باريع أو سب كانت العديثة والسابعة مستحدة إلى بعد السبح فالمقصرة الانقاء دول الإينا إذ الإينار لمتهل بدر تسبع وقع بدت الماسعة أدا حصل بلاعات بدي وفكات بنهي .

وفي الألفو الأسجار ( أ أ معتبد 195 فيحمل المستول والدراة أو تفهي حاق الد الواحث فراء والا بعدد فيتما بالأحواج مقعد لأد عليقه ما رحب لربع الجمل للحملة تشاه بالمواد من المحمد وبعوت كمائل الحدد بات الممود إلا أن المسلم يظهر بالخمل هوا مقالما وقد حجوره النهي المقال من المسترى الدراك الوثر والدائي عدلاً الحاجة لكان رقي الدركون وتواد وكود بلا حاجة لاك إلى في النهي

<sup>. .</sup> 

tres ( 5 %)

 $C(\Delta X_1, \Omega \cap \Delta)$ 

 $<sup>\</sup>Phi(\{X_1,Y_2,\dots,Y_k\})$ 

(أو حمسة) قال ابن العربي": هيه إشارةً إلى الإيشار لآمه مغلهن من النلاث إلى الإيشار لآمه مغلهن من الخلاث إلى الخمس، وسكت عن الأربع، انتهى، قنت: هو نص رواية حفصة عن أم عطية باعظ الفسلتها وتراً وليكن ثلاثاً أو خمسة، ولفظة أوا للترتيب لا السخيم، وتعقبه العيني أنا بأنه ثم ينقل عن أحد أن أو يجيء للترثيب بل للتنويع، النهى قلت. أياً ما كان بالمعنى أن الإيتار مطارم، والثلاثة مستحية، فإن مصل الإنقاء بها لم يشرع ما إذا وإلا زيد وتراً.

(أو أكثر من ذلك) قال الحافظ: يكسر الكاف لأنه عطاب لمعرب، قال القاري: وفي نسخة بعنج لكاف على الخطاب العام، قال الحافظ: وفي وواية أبوب على حفصة ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً، ولم أو في شيء من الروايات بعد فراء المعيار بأكثر من ذلك إلا في رواية لأبي داود، وأما ما سواحا فإما مبدأ وبما أكثر من ذلك، بالسبع، وبه فال أحمد، فكره الرباعة على السبع، وبه فال أحمد، فكره الرباعة على السبع،

رقال ابن عبد النوا لا أعلم أحياً قال بمحاوزة النسع وعن فتادة أن مبرين تان بأحد العسل عن أم عطية ثلاثاً وإلا فخصاً، وإلا فأكثر، قال فرأية أن أكثر من ذلك سبع، وقال المادردي: الريادة على السع سرف، وقال الم الدواء على السع سرف، وقال المنذرة بعضي أذ حسف الميت يسترخي بالساء، علا أحبُّ الزيادة على ذلك، التهي كلام الحافظ "؟.

فلت: ما حكي عن الإحماع مشكل بما تقدم من قروع الألمة سيما الحادالة، فإنهم صرحو: أنه إنّ لم يحصل الإنقاء بالمبع يزاد، وقفًا المالكية

<sup>13.1 (</sup>همارضه الأحوزي) (14/3-3).

<sup>(11)</sup> انضر: احمدة الكاري (1/4/44).

<sup>(</sup>١٣) أحضر المنز الدري: (١٣١٤).

ې رأتنځ لايلې. .... ........ ...... و رأتنځ لايلې.

كما تقدم هن فالشرح الكبيرا عدم؛ لم أز التصريح بدلك في فروع المحتفية والشافعية بعد، إلا أن إطلاق فروجهم بالريادة على التلائة حتى الإنقاء يشهر إلى الزيادة على سبح أيضاً، وسيأتي التصريح بذلك في كلام العيني. وما فال الحافظ لم أز الجمع بين السبح والاكتر إلا في رواية أبي تاود، وتبعد على ذلك العلامة العبي والقسطلاتي والزرقاني، فلم يلتفتوا إلى ما في البخاري من حديث أبوب عن حفصة عن أم عطية بنقطة: ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً أو اكثر من ذلك. المحديث.

قال ابن رشد في البناية الانتخاص في التوقيت في القسل، قصهم من أوجه، رمنهم من استحسه واستحده والذين أوجهوا التوقيت منهم من أوجه الوتر أي وتر كان، وبه قال ابن سيرين، وبنهم من أوجب الثلاثة فقط وهو أبو حتيمة، ومنهم من حد أقل الوتر في ذلك، فقال: لا يتقص عن الثلاثة، ولم يحد الأكثر، وهو الشاهجي، ومنهم من حدّ الأكثر في ذلك، فقال: لا يحاوز به السبعة وهو أحمد بن حيل، وممن قال باستحباب الوتر ولم يحدّ في حداً مالك بن أتى وأصحابه، انهى،

قال العيني (\*\*) بعد ذكر روابة أبي داود. وهذه المذكوره، يستفاد من هذا استحباب الإبتار بالزيادة على السبعة، لأن ذلك أيلغ في التنظيم، التهيى. وط قال انفسيطلاني: وقال أبو حنيفة رحمه الله: لا يزاد على النلات، النهى، لم أو، في كتبنا الحقيم، إن وأيتن فلك) يوجد هذا اللفظ في جميع النسخ المصوية، ولا يوجد في النسخ الهدية، والأولى حذفه، لما قال ابن عبد البر: إن جميع رواة المدوشة قالوا، إن رأيتن ذلك إلا يحيى وهو مما عد من سقطه، انفي،

<sup>(1) -</sup> فيداية السختهدة (١١/ ٢٣٠)

<sup>(</sup>٦) - فصدة القاريء (٤ (٨/٤)).

وقال السيوطي في الالتوارط الله المقطف هذه الجملة ليحيى، النهى العلم بدلك أن هذه اللهوظي في الالتوارط الله المقطف هذه الجملة ليحيى، النهى المسلح المالك أن هذه اللهضة لبست في رواية يحيى، وإن كانت مرويه في حسح اللهوطات الله الخوص الله التووي (27) خطاب لأم عطف، ومعاه: إن احتجم إلى ذلك، وقبل معاه التخيير وتفريض دلك إلى شهرتهن، وقال ابن السنفر: إنها فوض الرأي إنها بوض الرأي إنها موض الرأي إنها موض الرأي إنها والمحتمل الله بالمحتودة المدكورة، ويحتمل أن يكون معناه إن رأيش أن تفعيل ذلك وإلا فالإغام، يكفى، النهى ا

وقال الباجي "": روي في هذا الحديث أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك. وقا قال الباجي "": روي في هذا الحديث أو أكثر من ذلك إن حرح منا شيء فحديث والدال المن سبرين (نامه منه أنها الأمر بالخسل للالله فإن حرح منا شيء فحديث الإساء والدال المتعلق بالحديث الباعد، والحكية فيه أنه يطرد الهوام، ويشدّ العميم، ويسم البيت من الهوام، ويلحم الحراح، ويقلع الأرساخ، وينفي البشرة، ويعمها، ويشدّ الشعر، قاله إلى حابدين "أله قال المرين بن المبير "أن وطاهر، أن المبدر يخلط في كل مرة من مرات الفعل، وهو مشعر بأن فعال المريد الفطر، أن المبدر يخلط في كل مرة من مرات الفعل، وهو مشعر بأن فعال المريد النفيل، وهو مشعر بأن فعال المريد النفيل، وهو

فان المحافظة وقد يعتج الزوم كون العاء يعلم مصافأ بذلك لاحتمال أن لا يغير السعر وصف الهاء بأن يمعك بالسعر لم يغسل بالعاء في كل موة، فإن الفظ الخوالا بأبي ظلك، النهي

<sup>(1)</sup> النوبر الحوافك العراقات.

<sup>(</sup>٢) - فقرح صحيح مسلم؛ للدوي (٧/ ٢).

<sup>(</sup>٣) الأسطى: (٣/٣).

<sup>(4)</sup> كرد المحتارة (25) (4)

<sup>(4) -</sup> في الأسل: العبه وهو تحويف والصواب العنبر في (ديع الله ي: (٢٣٦/٣)

فلت: توضيح الكلام أن الأتمة الأربعة ـ رمني أنه عنهم الحتلموا هها في مسأله أحرى، وهي أن اللماء المنبلا يحوز التطهر به أم لا؟ فقالت الحنفية كما في اللمال!!! عن الحنبي: إن الماء، الذي لخنط به الأشناد أو الصابون أو الزعمران بشرط أن تكون العلمة فلماء من حيث الأحزاء، إنما لم يزل هنه الماء، ويكون رفيقاً يحود له الوصوء، وفيه حلاف الأثمة الثلاثة.

قال الل قدامة في الليعني المنافئ عالمه طاهر يمكن التحرر عند فغير إصدى فيهائه طيمه أو لوله أو ربعه كذاء اللياقلا والحدص والزعفوال الحداف أهل العالم في الوصود به، واحتلبت الروابة فيه عن إمامنا رحمه ان تعالى، وري عبه أنه لا تحصل به الصهارة، وهو قول مالك والشاقعي والسحاق، وهي أصح، والمنصورة عند أصحابنا، وبقل عن أحمد جماعه من أصحابة متهاد من بحود هو (الوصود عنه أصحابة متهاد من بحود الواحدة والمنافذة المنافذة والمنافذة والمنافذ

وسندل الحقية في مسألة الماء خديث الباب رحديث أسماء في غمل النجيس الماء وسدرا عند أبي داود وغيره، وحديث المرأة العقارية عند أبي داود، وأسمأ قال لها رسول له يُغِيّر النم حدي من ماء فاطرحي فيه ملحاً، لم اعسالي ما أصاب الحقيلة من الدماء الحديث وحست قلس من عاصم أنيت النبي بيخ أربد الإسلام، فأمري أن أعتس مماء وسدرة، وغير دلك من الرويات الكثيرة، إذا عرفت مدا و فحديث الدام على ظاهره عند المدفرة لا حددة إلى الرباع، وداء مو سائر الأثمة أؤاوه الما احقق عدهم أن النطور الماء مغيد

<sup>(\*) 1879) (\*) (\*) (\*) (\*)</sup> 

<sup>-0.017(3)</sup> (2)

... .....

فقد مقلع عن أريل بن العنور أن العمل للتطبيب لا فلتطبير، وكذبت ما حكى الحافظ فقال المصلك بظاهر الحديث الل شعبال والل التوصي وقيرهما من السالفيد، فقالوا العمل السيت إلما هو للتنظف فلعزى بالماء المضاف كماء الورد، وإنما يكوه من جهة السرف.

تال الحافظ "أن والديتهار عند الحميور أنه عبل تعيدي يشترط فها ما بشترط تها المحسورة وقبل تعيدي يشترط فها المحسول أن يكون عليه حابد، وفها أخل، ألان لازمه أن ألا يشرح عبل من هو دول تلوخ، وهو أخلاص الإجمال، النهل، وأزّله الفرضي، يجعل السدر في ماه ويحصحص إلى أن تحرح رعومه، ويدلك به حدده ثم يهب عليه الماه المقراح، وحكي من أنسلر في الساء لللا يسازح الماه، فيتعير وصفه تسطلل، ومكي من أصد أنه أمكر لابك، وقال: ينسل في كو مره بالعام والمندر.

الذك الياحي أن يأن العسلة الأولى لكون بالساء وحداء رقى الدية تكون بساء وسنارة لأن العسل أولا هو الموضرة فوحب أن يكون بالساء وحدوء ربنا لمعد دلك، فإنما هو على وحد التنظيمان، والتعبيان، فلا وصرد ما حالطه مما يزيد في النظيماء والعبدر أولاً بالساء والسدر تم بالماء وحدد لأن فرص الفائل إنها يجب أن يكون اعا المائعة في المثيقة، فهي المثيقة، فهي ربيد في المعطولات، وأبد خير بأن أمثال هاء التولاك بأباء طاهر المصوص،

أَقَالُ أَسَ الْعَرِسُ أَمْنَ قَالَ؟ اللَّاوِلُمُ بَالْهَاءَ الْقُرَاحِ، وَالنَّالِيَّةُ بِالسَّاءُ والسَّادُ أَو

<sup>(</sup>۱۵ اضح فناري) (۱۹۹٫۳۳)

<sup>(17)</sup> المنظى (71) ()

# والعملن في الاحرة تتاهورات أو تشاؤ من تنامورات المستملين

المكسى، والتنالثة بالمناء والكالور فليس هو في نقط الحملت، فإل الحافظ ال والمشي ما ورد في ذلك ما رواء أبو داره من طريق قبادة عن ابن سيرين أنه كان يأخذ الفسل عن أم حطية وعسل بالمناء والسدر مرتبي والذلة بالكافور، التهي

قال العيني<sup>(11)</sup> وإنما عسلوة النبي بيخ عسلوه بماء وسدر تلاك موات مي تجييز، قاله أبو عداء النهى الخياة النصوص تأبي ما أولوه به

اورجعلن في النسالة الأخرة لكسر الحاء التافر، طبب معروف يكون من سحر بحيال الهيد والصيل الرئو نست من كافورا شك من الراوي، والحكمة في التنافور مع كربه يطب والجه السوضع لاحل من يحضر من السلائكة وغيرهم أن فيه تحقيقا وتبريدا ولوة نفرة وتحاصية في نصليب بدن العيب، وطرة الهوام عنه، وروع ما يتحلل من الفصلات، ومع إسراع الصاد اليه

قلمت: ومسالك الأندم في قالك مجتمعة، أنها صد الشاهعية كما في الشرح الإقلام المساهعية كما في الشرح الإقلام المساهد اللاقد والمالة الله المسلم المساهد والمالية بعده أواح لم يحافظه شيء وهذه الغسفة في المعدودة المعتمرة عادهم الأن غرها دامهر، وإفااته بينا فراح فيه غلبل كامور، وهذه كلها غسلة والمدر يقس قالك ثلاثا فيصير المسلة سمه

وأما عند الحداثلة بأي الروض الأن ويعمل برعوة السعر المصروب . رأسة ولجنه فقط تو يقسله ثلاث، ويجعل في الاخرة كافروا وسفرآ.

<sup>(</sup>١١) محمع فالمري فكروكا فكر

<sup>(</sup>٢) مسدر الدرومات (٥)

<sup>.</sup> ۱۳۵۶ (میلم) ۱۰ سیختند چ (۱۹۶۱ م ۱۹۳۶)، و۱۲۵ م ۱۹۳۹ (۱۹۹۵ م ۱۹۳۱)، ۱۹ سیختند و (۱۹ (۱۹۳۱). ام ایک به استینهای (۲۳۱۸)

<sup>(</sup>۵) افتروها (۱۳۲۸)

وأحيث بأن المراد أن لا يخلط الماء بالسدر بل يحك الميت بالسدر ويصب عليه الماء، قال الدموني: وهفا الجواب علني ملجه وهو احبار المراجى، والمدونة قابلة للك، التهي.

وأما عند التحقية فقاد ابن عاسين المهايمهان في الهداية؛ في الغسلات بين القراح وغيره، وهو ظاهر كلام الحاكم، وذكر شيخ الإسلام: أن الأولى المفراح والثانية المعلى فيه سفراء والثالثة <sup>(1)</sup> بالذي فيه كافوراء قال ابن الهسام والأولى كون الأوليين بالسدر كما هو طاهو التهداية؛ لما في أبي داوه مسد صحيح، أن أم عطية مصل بالسدر، والثالث بالماء والكافورة التهي،

(قإذا فرغتن) من عسنها (فأكتني) بمد الهمرة وكسر الناب الدعجمة وقتح النون الأرثى مشددة وكسر الثالثة من الإبلادي وهو الإعلام، فالدول الأرثى مشددة وكسر الثالثة من الإبلادي، وهو الإعلام، فالدول الأرثى أصلحة مناكلة، والثالثة للوقاية أي أعلمشيء (قللت) أم عطية: (قلما فرغتا أنتاه) بالمد أي اعتمدته بالعراج (قاعطاتا) رسول الما يحيج (حقود) يعتج الحاء المهملة ويحود كسرها بعلها ذات مناكلة أي إزاره، والأصل فيه معقد الإزار، وجمعه أحق واحقة (٢٥)، ويسمى به الإرار للمحاورة، كذا في المعجمع»

O CODE.

<sup>(</sup>٣) عيد رد لمنا قان الدوى في اشرح مسلمان الإد الكافور لا يستحث هند أني سيدة / ش

 $<sup>(2) \</sup>quad \text{for} \quad (X_1 \circ Y_1) = (X_2 \circ Y_2) = (2)$ 

فيمان فالمجرك الباء العلى للمقردة الرااة

المعرف المنجاري في ٢٣٠ ما يناب المعالمان الانا ياب عدال العابت ورفاعها ومسلم في (١٨٠ ما يتناب المعالم، ١٨٠ ما ياب عسل النست، حدث ٣٦.

الفقال: أشعرتها الهمارة النصع (إياه) أي اجعله مندرها، ما لتعدر التوب الدى بني الحساد بعلى حصله تحت الأكفال بحست للافي بشرتها وحاء الجير والمركة بسعا ما والحكمة عي تأخيره لركول وارات العهاء من حسده الكوريا الاعداد بين النصاء من حسده الكوريا أي جدد هاه عال الدحي أن ويرون الله المدي يتلا على دلك المرد عمد التحمو بحسبه تتلاه النهى وهو أحمل في الشرك بأما الصالحين.

قلب ويزيده ما أخرجه التخاري من سهل عال درأة صابت إلى النبي يعتق درية بعدى مدامجاً إلى د قارج ريها إدار محتدية غلاية الثال الكسيها ها فعد القار الدامة بدرات الديها الذي يقيق محاجاً إليها أنه سالمه وطلقت اله لا رفّا قال إلي واقد ما سألته الالسهاء الما سقله أنكاب تفتي ا قال سهل يكونك تقدم قال الجريفا الذي وي دوانة أني غسار قال رجوت راتها حل للسهد لهي ١٩٤١ وأفاد الطرابي أن النبي سمة أبي أن مصبح قد عمرها، فيدت طر أن نفرغ، النهي

قال العيني ``` ولد ينكم النبي على طلب النودة وكدر طلبه إياها لأجل أد يكفر صهاء وكانت الصحاب الكرارة عليه، طلمة قال النما هلستها لأكلُّلُ فيها الفائزاء، قالم يكدوا ذلك الامه، النبي

الدمني) أم عملة للحقوة في قرائها الجأده أن حدوا (ابالوه) وهو في الأصل

Contraction Co

 $C(\Omega, \mathcal{H}) \cdot \varphi_{p}(\Omega) = 0 \quad (2)$ 

Charles and Calletine Co.

:

٣/٥٩٧ م وحققتى غل مابك، غل غبد الله بن أبي يَخْرِهُ أَنْ أَسُنَاهُ مِنْنَ عُمِيسَ عَسَاتُ أَمَّا لِكُنِ الصَّدَيْقِ، حِينَ تُؤَمِّّى: ......

معقد الإراز، وأطلق على الإزار محاراً السجاورته كما نقدم، يعي الحديث جواز تأمين المرأة في ثوب الرجل، وحكى الل بطال الإجماع عليه، قالم الشوكاني<sup>(2)</sup>. وقال ابن المعقر الاحلاف بين العلماء أنه يجهز تكفين المرأة في لوب الرجن وعكم، كذا في اللعيني،

" الأنصاري المدني: قال النيموي" الهابين أبي بكر ) بن معدد بن عمرو بن حزم الأنصاري المدني: قال النيموي" الهابيد هذا اللحديث مرسل فوى ذأن أسماء بتت هميس بشم العبل بمهمئة وقتع المهم وسكون الهاء آخره سين مهمئة المثنعية المراة أبي بكر الصديق في سبها خدلاف كابره كما في الرحال حامع الأحدول وغيره أخت أم المهابين عيمونة بنت الحارث الأمهاء صحابة شهيرة نزرجه جعفر بن أبي طائب أولاً، ثم يزوجها أبو بكر الصديق وضي الله عنه وقائب لكل منهم الماجرات إلى المحتشة، كان عمر وضي الله عنه واستدالها عن تميير الروياء أما بغنها قتل إبنها محمد بن عمر وضي الله عنه و المحدول، وتطعب حتى شخيم تدياها دماً.

الفسلمة؟ (وجها ودكر أهل الرجال أنه بارصي الله عنه با أوسى أن نعسله روجته أسماء (أبا يكر الصديق) الأكبر عبد الله بن عثمان أبي قحافة بن عامر (حين نوفي) بيناء السجهول ليلة الثلاث، لثمان يفيل من جمادي الأشرى. كما عليه أكثر أهل الرجال.

وهي المديث: مصبل المرأة زوجها، ولا خلاف في حواره، وما حكى الشركاني<sup>[7]</sup> فيه حلاف الإمام أحمد بأباء كتب فروعه، ففي النيل المأرب».

اعلم فيل الأرطار (٢/ ١٨٢)

<sup>(</sup>۲) الطرح الالواسسية (۲/۱۸/۶).

<sup>(</sup>۳) افيل الإوطارة (۲۸۱۸).

......

وبال جل أن وقدال توحده إن ثم تكن دها ولو قبل الدخول وللمرأة عسل وحيار الله مول وللمرأة عسل وحيار اللهب ولا أن معال أن تدارضي الله عبدا في علت ووابين و أما عكم مكسم أن تعليل الورح المرأة لخال الأعما الثلاثة ورضي الله عبيم و بجوازه وقال الاشها الملاء المحلية والبوري الا الحمليلة والسنال الأولون حمل علي لا رضي الله عبيد و عاملية وحديث عبدائة أرضي الله عملها و عالم لهنا وابن عامدة علم الحملة وابن عامدة علم الحملة وابن عامدة عبد الحملة وابن عامدة علم المحلود عبد الحملة على المحلود علم التهارة علم التهارة على التهارة المحلودة على التهارة المحلودة على التهارة المحلودة المحلودة المحلودة المحلودة المحلودة التهارة التهارة المحلودة الم

وحديث عالشة دارضي أفاء عنها بالمحمول على العمل تستماء فمعلى فالدار على العمل تستماء فمعلى عالماء العمليك في المسلمين المسلم المسلمين المس

<sup>.0000-0-63</sup> 

<sup>(45)(074) 471</sup> 

<sup>(\*: ·</sup>T· tr)

<sup>(2) .</sup> أن يعافستني في القبل الكبري: (1956-1996)

نَّهُ الْعَرَافِيْتُ فِيسَالِكُ مِنَا حَصْرِهِ، مِن الْمَهَالَحِرَانِ اللَّهُ فَالْوَالَّا لِلْمِي صَائِمَةً، وَإِنَّا لَهُمَا يَوْمُ سَمْطُ الْبَرَّوْ، فَهَلَ عَلَيْ مِنْ طَلَوْلًا فَقَالُوالَا لِان

واده حديث علي ـ رضى الله عند الفلا روي أن فاطعة ـ رضي الله علية ـ غساءها أم أيدر ، واو الات أن عدياً ـ الحمي الله عند ـ فسلها، الفلا أنكر عليه ابن مسعود ـ رضي الله عند ـ حتى قال، أما علمت ان رسول الله ينخل قال: الإر واطعة روجتت في الملتبة والأخرة الافتامواء الخميوصية دليل على أبه كان معروفاً يجهم، أن الرحل لا عليل روجته النهى.

قسما وأحرج البهمي بعدة لحرق أن أسعاء بنت عميس وعلياً بارصي الله عنهما وأخرج البهمي بعدة لحرق أن أسعاء بنت عميس وعلياً بالمعتبل والمعتبل المعتبل المعتبل المعتبل أن المعتبل المعتبل أن المعتبل أن المعتبل أن المعتبل أن المعتبل أمرأة غيرها أينظراء وعد الأبيد لما في البدائم على أن عامل.

النم حرصة أسماء بعد الفراع من مغلل الفلك من حضوها من المهاجرين فقالت: إلى صائمة عند الإعار بالبائد عند الضرورة (وإن عقا يوم شهيد البرد) أخبرت بالمغة فعائمة عن الغلل افهل على سند البه (من غلس؟ فقالوا الا) بحدول أن بكون جواباً لها من أن العلل لبس بواجب على من غلل بها ويحتم أن وحرم أسقطه حهة لمنة البرد؛ لأن الملحلة لـ رصي الله عنهم - محتلفون في وحرم المنز إلا أن الذي عليه حمهور القفهام. أن عين عليم حمور القفهام أن عين المحتل لا يوصل اله الإلا أن الذي هربرة: أن رصول الله الله قال. أمن عمل على الاستحاب، قال الناجي المحل على الاستحاب، قال الناجي الله على الاستحاب، قال الناجياً ! ...

وقال العطاس" لا أعلم من قال بوجوبه، قال التحافظ" وكانه ما دري

<sup>(1)</sup> مستقی (17/4)

أن الشافعي في الشويطي> علق القول به على صحة الحديث، والخلاف فيه نابت عند المالكية، وصار إليه بعض الشافعة، وقال ابن برارة: إله مستحب، أنتهى.

قال الرزقاني (<sup>(1)</sup> خيلف فيه قول طالك فروى ابن الفاسم وابن وهب في «الدبية» عنيه الفسل وقم أدرك الناس إلا عليه، قال ابن الفاسم: وهو أحت إلي، ولم أره بأخذ بحديث أسماء، ورزى عنه المديون وابن عبد الحكم أنه مستعب لا واحب، وهو مشهرر المذهب، وبه قال ابر حيفة، فالواد وإنعا أسفطوه عن أسمة لعدرها بالفوع والبرد، انتهى

قلت: وما حكى عن الجنفية ليس على وجهه، فإن ما في كنت الجنفية هو استجهام حروحا عن الخلاف، كما في ازه المحتارة و الفع الفنيرة، وقال محمد في المناطقة لمد حديث أسماء: يهذا مأخده لا يأس أن تغلل المرأة روجها إذا توفيء ولا غلل على من عمل الميت، ولا وصود إلا أن يصيبه من من ذلك الماء فيقمل، نتهى

قال العيني (19 قد اختلف أمل العلم في الذي يغسل العيت، فقال بعض أمل العلم من الصحابة وغيرهم: إذا فسل ميناً تعليه الغسل، وقال بعضهم: عليد الوضوء، وقال أحمد، أرجو أن لا يحمد (29 عليه الغسل، فأما الوضوء مأقل ما فيه، وقال مالك في العنبية): أدركت الناس على أن غاسل العيد، يغسل، وقال ابن حبيب الاغسال عليه ولا وصوده وهي اللوضيح!: والمشافعي - رصي الله علم - فولاذ العجديد مذ والغنيم الوجوب، انتهى.

<sup>(</sup>١) - فشرح الروقاني ( (١/ ٥١).

<sup>(</sup>۱۱) - مستم العاري - (۲۱/۸/۵)

<sup>(</sup>٣) الكي ميرة السرعة هياجات اللووضية وكذا صاحب اللاف عجر شيء

.....

وطال الى وضد في السفاية أ<sup>45</sup>، وسايب الخلاف معارضة حديث ألي هريرة لحديث أسماء فالوال وحديث أسماد في هذا الالحيج، وأما حديث أبي هريرة فهر عند أكثر أهل العلم فلما حكى أبر عمر غير المجيع، التهي،

وقال الحافظ<sup>195</sup> عديت أبي هرمرة رواته نفات إلا عدرو بن عديو طبس معروف، وروى الترمدي وابن حدث من طريق سهيل بن أبي صابح على أب هن أبي عربره تحومه وهو دهلول لأن أنا صالح لم يسمعه من أبي عربرة. وقال بين أبي حاتم من آبه: السواب من أبي هريرة موفوقاً. وذال أبو داود بعد تحريجه الدا مادوح رئم يبين باسخه، وقال الدهلي فيما حكاء المحاكم في فالريخة العالم فيمن عمل منا فليغتمل حنب نابت، انهي.

دكن قال ابن وسلاله: صححه ابن حياد من روال سهيل بن أبي صالح، قال الماوردي، حرح بعض أصحاب المديث فصحته مائة وعشرين طويقاً، الشهر، ومسبك الحجور في ذلك ما وال العني<sup>66</sup> وروى ابن أبي شيئة من معيد بن جير قال، فلب لابن عمر، أعتبل بن غيل الميان؟ قال: لا.

وعر محيد من حمير قال. فيسلك أمي مشار فقالت لي: سل، علميٰ عسار؟ فأنيت الن عمد لدرضي الله عنهما بالسابته، فقال: أبحماً عسمت؟ ث أنبت من عمامي فسأبنه، فقال مثل دلك أنجما عملت؟ وعلى عطاء من بي عمامي رامن عمر لدومني الله عنهما النهما فالا: نيس على غاميل الديت غمل، واستدل بحديث أم عطية أيضاً؛ لأنه موضع تعيم وام يأم به.

قال الحافظ، وقبه لقر لاحتمال أن بكون شرع بعد هذه الواقعة، التهيي،

<sup>(</sup>۱۱) - اينان المعانية ، (۱۱) ۲۹۹

<sup>(1) .</sup> وقدم الأباري (27) (14)

 <sup>(</sup>٣) ١٥ (١) وعبدة الشريع (١٥)

١٠٠٨ع لـ وحثكتني من ١٧٧٥٠ السمع لعن العلم يقرلوناه رزان أذراك أتبير معيا بسالا بغستهاء ولاأمل دوي السحوم لهرايلن دلك وللعاء وفارداه اللي فللمراسهاء للكعباد فلمسح بالعهها والأملك حائر الصاحات

تمال المرازية والراج المراز والأنجاب والسبر الملاء أحبأه الإقا فللمواثرة

واحتلموا أبضأ فيراك المحكما فله تنعش بالمبتء أو بالعامل، فقبل ملأولاه لأن الغامس إذا علم أن مسعمس ما يتجهظ من شيء العبيد من أنو الغمارة قيدام في تنظيف الموت وهو وطمش، وقبل الانتاني لاحتماء أن يكور أصاح مع ونارتني والحودر ليكون منه عراباه عدلي وقول عن طهارة جمعود قالد أأرجر فطر

١٠٥٠٨ - الماثلات أنه منصع العالم لعشم يقولون الإلا ماثبت العراة ولميس بعها بسام بعسمها ولاء معها فعن دوي المحوم؛ وفي سنحة المحارم : جمع أي كيَّا ﴿ وَهِي الْحَدْ لِذِي ذَلِكُ أَيِّ الْعَلَمُولَ (صَهَاءَ أَيِّ الْهُورَةُ الرَّلَّا زَوْحٌ بِس فُلْكُ مُنهَا لمست الساديون، والتمم بكون تما الإدام مالك للرجه والكف فقط كما ول السبح لرجهها وكثبها من الشعما أي العافر،

عال والله: و(و همت الرحل: أي دان اوليس معم أحد إلا مساد) أي أحالت البيعية أبصاً؛ أي إلى مرفقية فان هر محارم قسلة من قوقة النوات كما عي اللمدومة؛ وغيرها، فامه الزرقاني<sup>...</sup>

وأحرج البيهني أأأعن محجول مرفرها مرسلاء الإدا مانت المرأة مع الرجال ليس معهم المرأة عيرهاء والرحل مع النصاء فيس معهل رحل عبره

<sup>(</sup>۱ - السرح المرطانية (۱ - ۵۳)

<sup>(4)</sup> أند حد النهفي في فاتستان القد في: (٣١ ١٣٥٥.

....

الواقعة بيمعان وعامليان وهجا للهرقة من سو يجد الدولان وروي عن سال من عامة للعمام

وقال إبل رشد في الشنابة أن الفقوا على الرحار يعسلوه الرجاد والنساء المسأل النساف المستشر في المرأة لدوب مع الرحال الرالجو مع الساء ما تو يكونا رومس على ثلاثه أقوال: خفال فوم، لعسل تن وحد للهما الساحة من توفي النباسة وقال فوم المشاكل وتحد علهما عدجته ويد فال الساعي وأبو حلمه الحليوا العادات وقال فرم الالعال واحد تلهما فياحة ولا المذّة والرابدل من قد فيل واله فال فيت الرابعد النهي

وه دانك الألفة في تلك ما في الدومي الفريع الذا وأولى التدير بمسل ترجل وصده مو أبوء لما حدد مم الأقراب فالأغرب من عصبانه، والأرثي بعليل لأمن وصيبها لتم الدين فالقرس فاسبرات، وتقده أمها تم نتها، بالا مدت رجل بن تموة ليس بيس روحه ولا أما مياهم له يعد أن عقد بأه منت المارة . بين وجاد ليس تنهم روح ولا عبد لها معسد، ودحو والمرأة عس من حارون مع دروع لام لا مدرة له النهار.

وقي المرح الإماع الأماع الأساء للجن ترقى والدجل والمراة الرقى بالمراقد بالد مس حديد وأنب وقو قتامة ماؤدجة عسل راجهة بلا مس لها منه ولا الدائمة على المعلماء على لم يحصر الا أحسي عن السبت السرأة أو احسم في الرجل يعدر المبيت، معم المسعور الذي لو يبلغ حدد النهاة يقسمه الرحال والتساء، علي

<sup>(</sup>۲۸) د په انسانيون (۲۸) ۲۸۹۹م.

<sup>4555 30 (2)</sup> 

<sup>1150 71 75)</sup> 

ا فان بالكات النسخ تعليل السبب المدينة السراة موهموف، الأسل بان المدلاً العالم الرائد الالممال والذي

#### ٢٠) ما حاء في كفن السيت

وهي والساح الكند الماكنة المفاكنة الوقدر على المصابة الروحان وبو أرضى الملايد، لم الفراد ويو أرضى الملايد، لم الفراد ويدو في المراد محرم الملايد، لم الفراد ويدو في المراد ويدو لمال الملايد، أو الملية الماليوفية الالكوفية الملك ويدو الكنوبية المالية المالية الملك في المليد، والمالية المالية الملك في الملكة الملكة المالية والملكة الملكة الملكة

وهي النفر المستقراف منك من أمال أرافو من منك مند المسعوم. فإن مع يكن فالأحمل بحريدا النهي أقال أن عاددين المسعد أي السبت، أهمًّ من اللكر والانتياء وأده أن المنحرم لا يجملح (بن حريد الانا يحوز له من المصاد اليمو محاص الإجهال والسطان المنافعة

أغام مالك الوفيدي تعييل المبيت خلافا خدة أي ماية ، وفي المصرية شيء موضوف أي صنة واحية فا يحوز أنا لتعدي عليها الوفيس بدلك صنة بعلومة) يصوين الوحوب الأص يقيل فيقلس المواراتين حسجات عبد الأشاء الأربعة بحيها كساء لفروج.

### (١) ما جاء في كفن لميت

19 في المثلث، عن فضاء بن عروف عن أبيه) عروف ن الزبير أعن

CONTRACTOR

<sup>(15 477) (15)</sup> 

عائلہ اوج اللَّمَيْن اللَّهُ اللَّهُ مَمْرِلَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى لَيْكُلُّ أَيْوَابُ الجن شخوله والله اللَّهُ اللَّهِ اللَّ

هائشة ووج النبى يجرد أن يسول الله يمن كفي) مناه المنجبول (في تلالة أنواب) سيأني بيانها بالدائم النبارك عن هشاد، سائية محمة أنياء بسنة التي اليمن (بيسر) سنح أديس فيستدب بياس الكفارة الآنة تعالى أم يكن بحثار البيه إلا الأقتل، وربي أصحاب بالنبارة عن عن بارض بالإنه تعالى أم يكن بحثار البيه إلا النسوء نبات البيض فإنها أطبت وأطهره وكفوا فيها فيتاكم الصححة الدمدي والحكم، ويه ساعة من حالت مدرة تجاه يهساه فيحرج واستجب المحدوث أن يكون أحداما أبي عاود عن جائر المائة يلائة كفر في نوبس درية حروة إلى أني دوى مسلم والدرائي وعرفها عن عائب اليهو يزعرها عنها ولل الترسيين ويكعبه يخفر في نلائة أنواب بيص أصح ما ورد في كنته إلال ابن عبد البرائان هذا ألبت حديث في كنته يكاره فالدرائي.

قست: ما حكى من الحنية ليس سديد. بالمذكور في قتب الحنية كما في الدير السحيدية أنه الحنية كما في الدير السحيدية أنه الا بأس في الكليل سرود نقال تحواره بكل ما محور السه خال الحياة وأسه السائح أسها وأسه السائح أسها وأسه السائح أسها وأسه الشائح أسها المائح المائحة الكفل فالأفضل أنه يكود، المتكفيل المائل المائحة الكفل فالأفضل أنه يكود، المتكفيل المائل المنازع المائحة ا

ا (سخولية) زنام أسايل والحاء العهمائيل ولأم، ويروى منتج أوله بسم إلى

<sup>(</sup>١) المرا الألاميدي (١٥/١٥).

assisted as

<sup>1.07 (</sup>March 1977)

البن فيها قسطر الاعمامة

اخرجه البحاري في: ٢٣ ـ كاتب الحائر . ١٩ ـ باب النباب النبض للكفي. ومسلم في. ١٦ . كنات الجنائز، ٦٣ . بات كمل السيت. حسبت 84.

لمحمول قرية بالبسيره وقال الأزهري: بالمنح المدينة وبالضم الثباب، وقبل التدمية إلى الغرية بالصمء وبالفتيم بسبة إلى القصاراء لأبه بسجل الثبات أي يشبها، قال الحافظالاً. وقال النووي؛ بصم السين وضعها، وهو أشهر، وروابة الأكتربر ، البس فيها قميص ولا عمامة) اختلب في معناه على قولين: أحدهما: فع بكن مع الثلاثة شيء آخر لا قعيص ولا عمامة ولا غيرها. عل كُفُن في ثلاثة أتواب فقط هكدا فمره الشامعي بارضي الله عنديه فاله النووي

وثانيهما: لم يكل الفليص والعمامة معدوديا من حملة التلاثاء بل كالا زاندوا عليهاء فيكون ذنك حمسه، وهكد فسره مالك دارضي لله عنهاء، قاله القسطلاني،

ومؤيد الأول لفظ ابن سعد في اطبقائه؛ نسنده عن طانشة: لبس في كفنه قميص ولا عمامة، فلت: وبالأول فالت الجنبية، إلا أنهو استحبوا القميص فكثره البروايات الهاردة فن دلك، قال الفسطلاني: ومذهب الشابعي بارضي الله عنه . زيادة القسيص والعمامة على فثلاثة من غير استحباب، وقال العنابلة: إنه مكروعه المنهى

قال أباحي("": قد الختلف العلماء في ذلك فروق الن حبب والن العاسم عن مالك أن المبت يُعَمِّضُ ولَعَلْمُ، وبه قال أبو حَنْفُهُ. وقال القاضي: إنَّ مدهب مالك دارضي الله هنداء أنه هم مستحب، وقد رواه بحمي بن يحيي عن ابن الفاسرة أن المستحب أذ لا مقمص ولا يعمر، امهى أقال العموقية. ورواية ابار الفصار هو كراهة التقميص عن مالث

افتع الباري (۳) (۱۹۱۰).

<sup>(</sup>۲) السفر (۲)

\_\_\_\_\_

قلت: والسرحج عبد المالكية في حق الرجل خمسة الواب الثلاثة المنافورة أي الإرار والنباقات والفيض والعمامة والمحد في القبيص سبالي قرباً و وفي العبامة حديث الياب أيضاً على نفسير مانك و وفي ها عبد و وفد روى عن بن عمر ورصي الله عنها و الله كان بنه واقداً أي حمسة ألا الله عنها وعملة وثلاث للالف وواء سعيد بن مصور وعملة وثلاث للالف وواء سعيد بن مصور وقد الهني "أن

وما حكى أبياجي استحيات العمامة عن الحمية هو محدار بعص المناسرين. قال في اللغة المختارات ويُدنيُ في الكفن له إزار وقسمي ولفاعة، وبكره العمامة للمست في الأصح، واستحسمها بعص المناخرين، قال في اللمائم الآن وأكثر ما يكفي فيه الرحل للإنه الواب: إزار برده وفعيص لما روي عن عبد الله بي مغفل أنه قال: الكفيري في فعيصي، فإن رسول الله يُخِيِّ كفي في فعيسه أنذي توفي فيدا، وهكما روي عن الله عباس الأن النبي إليها كُفن في تعينه أنواب أحدها فعيسه أنذي توفي فيها، والاختراراية إبي هالله فأولى من الاختراب عائمة الموسى الله عباس وصلى الله عباس حضر تكفيله يُؤيُّ ودفه، وعائمة دومي أنه عبها دما حضرت ذلك على أن معلى قولها، لمن فيها أن له على أن معلى قولها، لمن فيها أن لم على المنافذة فيها جيداً، النهى

قال الحافظ (۱۳ وقبل معناه) ليس فيها العميض الذي غدل فيه أو بس فيها قبيض مكفوف الأطراف، النهى، فلت، وهذا الجمع الأعبر أولى عالي، ثم رأيت التحيري (۱۶ جمع بالقك من محنلف الحديث، فقال: على أنه يمكن فل يراد من فول عائشة بارضى الله عنهات ليس فيها فعيض، القبيض المعناد

 $<sup>\</sup>Theta \lambda / \Theta$  (1) was the  $\Theta \lambda / \Theta$ 

 $f(\mathbf{x} \cdot \mathbf{y}/2) = (\mathbf{x})$ 

<sup>(</sup>٣) المتح الباريء (٣) ( ١٤)

ا 11 - تقلية التعلمية (ص 689).

.. . .. \_\_\_\_ .\_. . ...

., .......

للو الكنين والمحاريض، فإن قميص الكفن ليس له دخاريص إلا كمان، حتى لو كفي في قميضه قطع جبيه ولمبته وكمات كال في الجوامع الفقه، النهى المثلّم محمد وافسة.

وسامية: أن التوب الواحد من هذه الثلاثة كان على هيئة الفييس، وهذا محمل الروابات المبينة، ولكنه لم يكن لميمياً بعلى مخبطاً مع الكميل، وهذا محمل الروابات المبينة، وذلك لأن الروابات في ذكر القميص كثيرة في سات، فغير ما تقلم من روابات القميص ما روى جاير بن سمرة فإله قال: كفن رسول آلة يُجه في للائة الواب. فميص وإرار ولفاقة الخرجة ابن علي في الكاملاء، قاله الغيني المراجعة به محمد بن الحسن في الأثارة عن إبراهيم. أن التي يُسِيّة كما في حلة بداية وفيهم،

قشت وأخرجه ابن سعد من طرق عن إيراميم، وكذا أحرجه عن المحسن، وأخرجه عبد الرذاق في الصنفه، وأخرج عن الحسن لحواء قالم الريامي

ودكر العلامة العيني احتلاف الروايات في كنته ينه ودكر من حملتها طرق حديث ابن عباس المذكور، وحكن عن محمد بن سيرين عن أبي هويرة برضي الله عنه ... أن رسول الله ينه أرز عليه فسيضه الذي تُحفّن فيه، قال امن سيرين: رأيا وروث على أبي هريرة، وقد أخرج النسائي والطعاوي عن شداد بن الهاد: أن رحم من الأعراب حه إلى النبي ينه قامن به واتبعه، فذكرا فسته وله: الله كلم أبي ننه هي عرجة اللي ينها، العديث.

. وفي التعليق المسجدو<sup>ون.</sup>. أوفي ما يستدل به لإثبات ففميص حديث

<sup>(</sup>١) - اعتماد القارية (٦١ /١١٥)

<sup>3(1-1)\*) (\*)</sup> 

- 1701 د **وحقتنى** عن نبائت، عن سجيى بن سجيوم أنّه مال: سعى أنّا أنا يقّر الطلائق قال لعاشة، يمو مويض. ... ....

حابر دارضي آنه هنه دهي قصه موت هيد آنه بن أبي، فان آلسني ﷺ أعطى الما قسيصه ليكنته فيه بعدما طلبه فكنته فيه. أخرجه المحاري وهيره. قلت: وميائن في النموطأ أبضاً من أثر ابن عمرو بن العاص بلطك المُبَلَّدُ.

المالك، عن يحيى بن سعيد، أن رسول الله اليَّج كفن في ثلاثة ألواب بيش سحولية) عدا الآن يوجد في النسج الهنادية ولا يوجد في النسخ المصرية، وتقدم معناه فريباً في الآنر المنقارم.

14.14 را (مالك) عن يحيى بن سعيد، أنه قال البلغتي أن أب يكر العديق) دروان مالك عن يحيى الإغاب وكذا العديق) دروان مالك عن يحيى الإغاب وكذا احراجه الرا سعد في الطبقالة؛ مختصرات وبسط الزيلمي ((الكلام على طرق العديث، وأخراجه البحاري من طريق وفيت عن هشاه بن عروه عن أب عن خاطات الحالث في أب لكراد رضي ها عنه دفتال: في شم كفشو السي يحيه الحالث الحالث الحالث المن الحالث المنابعين أن الحالث المنابعين أن الحالث المنابعين عالم عرف الوجد الرأيات له الموت، أفات المنت عرب المنتال الوجد الرأيات له الموت، أفات المنتال عرب عرب

ا مسن رأب دمسمسه 1. قالت عملاً الله فساليات فسالي مسارة مسادلسوق. العمال: الانتقولي هذا ولكن فولي: ﴿ وَيَعَامُنَا سَكُواُ ٱللَّوَٰتِ الْمُعَلَّىٰ ۗ اللَّاية الوهو الريض) مراض الدوب

واحتلف اهل العقام في السبب اللهي مات فله أمر بكراء وضي الله عنه . فذكر الوافدي. أنه اعتمال في يوم بدره، فحق ومرض خمسة عشر يوماً لا يخرج إلى الصلاة، وكمار يامر عبد بن الحطاب بارضي العالمي

<sup>01</sup> مقر الصيد فراية (1711) 1741

<sup>(</sup>١) - فيخ الباري (٢/ ٣٥٣) وقريها - فينج بالحبح حكاية مكانها .

# مي شم كلي رشوق الله مج∀ .........

بالدامي، كذا في الفرناص، وعن من عمر دوصي الله عنه بد كان سبب مواه وضي القاعدة دومات يُجيّد كسف فيها ذال حسيبه بحرى أن احتى مات، والكيمة اللحري بسكتوم، وقال اللي شهاب: إن أبا تكريد في الله عنه با والحرث بي كلنة كانا بأكان حريرة الهديث لأبي بكر دوسي الله عنه به فقال الحارث لأبي بكر دومي الله حدد الرفع بلك يا حليقة وموق الله فيها لدير سنة وأنا وأدب سبوت في روم فرق أبو يكر دوصي الله عنه دياه فيم براك فلين حتى دان في روم واحد عنه القانياء لسقة كذا في الفيموة! أنكا

وقال الزيار بن بكار كان به طرف بن الدلّ وقال عيره أصل ابتداء السل به الرحم على الدول الله يتجيّز لها قبض، فها وال دلك به حتى قصى مده وروي أنه داريسي الله عنه داسم في أرزة، وقسل التي خرارة، وقبل أنه الو أرسلت إلى طبيب فقال: عدارتي، قالوا: بما فال بك؟ قال. قال: بني أفعل ما أربله كنا في الخميس:

ولا متافاة بين هذه الروايات فقد يكون مصل له السل بالكعد. واژهاه بالسوء وقبل هونه بحيدة مشو بوماء النسل فكم ابنا وال حتى توقي ـ رضي هه شره وأرحداه ، فجمع نقه أه دلك زيادة في الزنقي، ورفع الدرجات، (في كم) معمول مقام لقوله (كفر) ساء المجهول ارسول الله الان سالها ـ رضي الله عه ـ اال يولي بكفيته على والعباس والله المفضل؛ الأمها كاللت في البلت شاعدت دلت .

واختلف في وحمه السؤال، فعيل. ذكر، بالاستنهام لوطئاً لها فلصبر على نضاء، واستطاعاً لها بمنا بعلم أنا يعلم عليها دكره، وفيل. يحتمل أنا رضي الله

<sup>(</sup>۱) این عمل

رلا) الأصمة المستورة (أان ١٩٠٠).

فعالت: في علانة أأتراب، بينس لمُحُوليّة الفعال أبر بكر: خَمَاوَ هَلَا النّزب (للنّزب عليه، فله أصابة مشل أو رغفرانً) فاغسلون. .......

عنه بانسي ذلك لشدة السرض، وقبل: يحتمل أنه . رصي الله عنه بالم يحضره دلك لاشتغاله بأمر البيعة، هكذا قالوا<sup>677</sup>.

و لأوجه عندي أنه توطئة لمنا سيومنيه من أمر تكفيته وإشارة إلى أن الأحم في ذلك أتباع معله إلاه، فكلمة يشكل عليها أمر من ياب التكفين والقدين تنظر إلى فعله إلاه، نأمل.

(فقالت: في ثلاثة أتواب ببض محولية) نقدم بانه، فقال أبر بكر الصديق احقوا هذا اللوب) وأشار (لتوب) كان (هليه) واه البخاري: كان يُنزَعل قد (فلا أصابه) أي النوب وفي بعض النسخ الهناية؛ قد أصاب عام احتمق) بكسر شهيم ومحكود الشين المعرف، عند أهل العليفة نفتع العيم والفنان ومسكوذ الفيل تعنان، كذا في الزوفاني، وضبطه في «المنحمع» و «التنوير» وغيرهما بالأول فقط، وفان لمحدد بالكسر والنتج؛ العفرة

(فاغسلوه) تتزول الحمرة أو أنو الرعفران، قال الساحي<sup>(11</sup>: محتمل أن يكون دلك لشيء علمه فيه وإلا فإن اللوب اللبيس لا يقتضي ليسه وحوب عمله، قاله محتوف ويحمل أن يكون أمر بالغمل للحمرة التي كانت فيه لدا أجبر أن الذي \$2 كفي في ثلاثة أثواب يض، التهي،

 <sup>(1)</sup> الهفرا الخيم الناري (۱۳۵۲)

<sup>(</sup>۱۲ (السطر) (۱۸۲۲).

النم كينوني فيدا أي مي هذا النوب (هم) إضافة (تولين أخرين) لتعليه بالإندا هذا شابت فلمي إيلا الاند شاب، الم هكذا بن رواية المحاري، يعلى أن التصليم إلى توب واحد، «الأمر الإصافة الاندان» وأحرج الإمام أحمد في الإمدا عن عائلته بلطة الصنوا لولي هديل ثم تحتوي فيهما، وفي طريق أخر لم أنظره الولي هذي فاصلوهما ثم تحتوي فيهما، وفي طريق أمر لعبد الرزاق من عائلته قالت: قال أبو لكراد ونبي علا عنه دا لتوليد اللقيل كان يُعرَض فيهما .

وفي طريق آخر آم على مبيدان عمير يقول، العرائبو يكر بدا عائلته وإما الدياء الله عليس يان اختل لوبال كان بعرض فيهما ولكس ليهماء وفي طويق احد علك بن سعد من طريق الفاسم لم محمد قال: قال أنو يكر حين حصره النبوت. الشوبي في نوبي حلين البدل كنت أصلي فيهماء وغير الفك وكرها الزيامي أأن وإن رامح حديث البخاري لكوله في الصحيح الرحجت هذه الطرق النعاد.

واستفال صاحب المالياتهم و الهنائية الحديث الصدن الأكتواد وصي المه عدد على حواد التحديق المعارض في المعارض في عدد على حواد التحديق المعارض في حديث التي الكواد رصى الله عدد هناه حتى وحب قركم الأنا سنة عند المرافق لا التعليم عن سند المعارض فعدمات ابن عدير في عدد محرم وقصله فافقد المال في المحرم الألموة في توبيد لكن الجدم مسكن، فلا يقرك بأن يحسل ما في عبد الرافق وقوره من حديث أبن لكاد رصني الله عدد حتى أبد ذكر بعض الهدر وزا كاد خلاف بالفي الحديري، النهن،

والأوجه عناني مي وجمه الجمع بربهم أدم أرضي الله علمه بالعر أولأ

<sup>(1) -</sup> مقرر المست الراية (1<sup>4</sup> 1<sup>4</sup>).

ودا أن عابشه أوما لهذا؟ فعال أنو نأتُورُ النحي الحرخ ولَي الجديد. من الْمَيْتُ ، وإلَهُ هذا النَّسِيلَةِ.

### أخرجه البعد في في ٦٣٠ باكتاب الجيانز. 46 باباب مات بوم الاثنين

بالتكفيل في توجه تدفيل قال بصني فيهما، وأحددما ذان عدد إدادا بمرض فيه اقتداء بالكتابة، تدفيل قال بصرض فيه اقتداء بالكتابة، تدفيل التلاقة إبناها لها فال بالنبي عليه، ولذا به عليه بقوله التي عليه بقوله التي يتحقق (مقالت طائمة) با رسي الله عنها الرساط ملك أقريد أن ذلك اللوب لم يصلح بكسه، وأعط البخاري، قلب، إن هذا ملل (فقال أبو بكو) الرسي الله عنه القلمي أحوج) وأكبر الحدياجة (بلي طلح المجليد من المبيت) ثما يتراه في طول عدر عن الله من والدينة ومدر المودة، وأنه العبت فإن بغيره مديم، روى أبو داود عن على مرفوعة: •الا تُقالدا في الكفن لما منائي.

أوإنها هذا للمهلة (\*) رواه يحيى تكسر النيام وروي يعلمها وروي يعتمها فالوي يعتمها فالدي يعتمها فالله عياض في الله عياض في الماري فالله عياض في الماري في الله يقادن في المهلم والكسرة ورواه أبي عيده وإنها هذا للمهل والراب، والنهاق المهلم والكسرة والمالية والمالية في المهلم والمهلم والمالية في المهلم والمهلم وال

قال الخابط<sup>67</sup> قال عاض روي بعيم النمو وقتمها ركسرها، ولا سزم الخبيل، وذا الخبيل، وذا الخبيل، وذا الخبيل، وذا المراد وذا المراد فهنا الصديد، ويتعتمل الديكون المراد بقوله: إنها هو أي الحديد واد يكون السراد بالمهاد لمن يريد

<sup>(4.1)</sup> قال أن عبد أبر أن عالم عار مصهة الخاصة أراد الخدارة الولا وجم الكبل البروعي المهاة عبر طلب وحسر المهاج شده الصديد معاكر الربت وهو المهاج والمهلمة والرواية لكبلر المسلم الالاستدار ( 1812-191).

<sup>(4/</sup>t) + <u>2.2</u>6 (t)

<sup>(</sup>٣) . فقيم البارية (٣) ١٤٨٤)

۱۹۵۱ کار ۷ مو**حدکشی** امل مثالث با اس استهادی اعل خمک این مدر الاحکال این احاف اراحی احداث این اساره این العاصره است

البقاء، والأول أطهر نقول القالمة من محمد بن أبني بكر: تحفّن أبو مكن ـ وضي الله عبد لا في ربطة بيضاء وربطة ممصرة، وقال: المما هو لما يخرج من الله

ومي الحديث: استحباب التكمين في النياب البيص، وتفست الكس. وطلب السوافقة ديما وقع فلاكابو تبركاً بذلك، وحوار الفكفين في الثياب السفسولة، وإينار الحي بالحديد، وفضل الصديق الأكبر، وصحه فراسته وثباته عند وفاته، لتهي.

ولا يُشكل على حابت اسات وحنيت النهي من المعقالاة ما ورد في الروبات العابدة من الأمر يتحسن الاكتاب لأن الموادية كوله جديدة أبيض، حكاه اللي المعابدة من الأمر يتحسن الاكتاب لأن الموادية كوله جديدة أبيض، حكاه اللي المساولة على الشعة والله فالا على الشعة الأن على الشعة والله فالا الشهدين الأكبول وصلى لله عمد، وفيل الهجامل أن يكون الحيال دائت الكوب بعض النبوك، ويؤيده ما يعدم في يعض الروابات الفي الرمي المذال كذا في العيل الالمال الذات العلى المالي فيهماء، كذا في العيل الآءً.

الإحمال المسالك، عن ابن شهاجه الزهري دعن حميدا مصغرة (ابن مما الرحمن بن عرف) الرهري دعن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص هما رواه رواه بحيى وهو علط منه، والصواب، عبد الله بن عمرو بن ألماض كما رواه جمهور الرواة، اللب: وعلى الصواب أحرجه محمد في الموطئة المالا وابن أبي نبية في الصنفة الرواية حماد بن حالد عن مائك بهذا السنة، وتقدمت

<sup>(33) (</sup>A(1)) (2) (22) (A(1))

<sup>(3)</sup> التجري فيوطأ محمد مع التعلق الممحد (١٠٣/٦)

أنَّه عال، السَّيْتُ لَمُنتَعَى، ومؤوَّزَ، ويُلكُ في النَّوْبِ النَّالِثِ عَبِقُ لَنَوْ لكَّن الآ ثوبُ واحدً، كلِّن قِيهِ،

ترجمة عبد أنه في محلد، ولم أجد ترجمة عبد الرحمن هذا فيما عندي من الكساء، ولم يدكر من صلف في الصحابة لحمرو من فعاص وقدا اسمه عبد الرحماء مل ذكرو له وتدبل عبد أنه ومحمدا، وكان حل الحافظ أن يذكره في التعجيل، وعلم من ذلك أنصا أد ما في النسخ في التسرية من لقط، عمد أنه علم من النسخ في رواية يحيى وإنه يحيى وإنه تحيى النا في نسب .

(أبه قال النعيث يقعص) أي باسر القسيم أولاً (ويؤزو) أي يجعل له الإزار بعد عللان ونيس في بعض السنج المصرية الفظ بوزر الل فيها يقسم السبح المصرية الفظ بوزر الل فيها يقسم السبت ويلف وسأمل (ويلف) بعد ذلك (بالمتوب الثالث) ولفظ رواية الل أبي شبية مسناه عن عبد الله بن عمرو قال بكفن السبت في تلانة أثواب: أميض واراد ولفائة (طان لم يكن) له (إلا توب واحد كفن فيه) قال محمد بعد الأثر المدكور : وسندا تأخف الإراد يجعل لعاقم مثل النوب الأخر أحب إلمينا من أد يؤزر، ولا يعجب أن ينفص المبت في كفته من نوبير إلا من ضرورة، وهو قول أس حبيد واضي الله عنه من النبي،

قلت: وكفاية التوب الواحمد عنه الصرورة مجمع عليه عند الأربعة كسا صرح به أهل فروعهم، والجمهور على أن الثوب المواحد ينمى أن يكون سالوأ الجمع البدن، وقبل: لكفي ستر العررة فقطء ويسفه في الفروع.

ثم ثم يريدكم المصنف كفل المعراة وسيمه في دلك في دكر اسحت لكن تستحسن دكر الممالك في تكميلاً للعائدة، قال أبن المطر، كل من يحفظ انته يرى أن تكفن المرأة في حبسة الواب، كالسمي والدخمي والأوراعي و نسامعي وأحمد وإسحاق وأبي ثار، قال السامعي: تكفي في حبسة ثلاث لفائف وإرار وحمار، وفي الفلام: فمبض ونفافنان وهو الأصح، واحتاره المزني، وفان

# ٣٠) ساب المشي أسم الجنارة

الحميد نكفر في قميص ومثرر وعافة ومفيعه وخاميه نشأ بها فحداهاء كغا عي

نفت الواستندوب لها حند العالكية كمة في الشرح الكبرة<sup>196</sup>: حيج إزرة وفميص وتحبار وأربع لقائف وفان الناسوفية ومرادعني خمسة المرحل ماسيعة الهرأة الحفاظاء وهواخراته تجعل موق اللطور السحمول من المحميل حيفة مة يترل من أحد السيبلين، أسهى

وفي الذر المتحار<sup>ون ع</sup>ونجره من فروع المحليج البسر أنهة فرع أي فلينص وازار وحمار ونقامه وحرقه لوبط يها للهاها الي القحدين، وكماية تومان وخماره وصرورة ما يوحب التهورة

#### اه) المشي أمام المحمارة

أبي بيان استحباب المشر أمام الحيارف، وله قال الأمعة أتثلاثه، وقال البجلبة والاوزاعي النمشي طفها أنصل وحكاه النرساي عي بعص أهل العالم ص أصحاب النبي إتناز وعبرهم ، وقالها مع بنول التوري وإسحاق، التنهي،

فإلى المعشى[الماء والله فحب إلواهيم النحامي والنوري والأوراخي وصويلا بن عقلم وسندوي وأبوا فلامه وأب حبيقة وأبوا بوستيا ومحجد وإسخاق وأهاد الظاهراء وبروي دلك عل على وابن مسعود وأبني الدرداء وابني أمامة وهمور بن العاص أرضي الحاعبهم بالشهن

والأراء ومهيد الأفراق والأوارات

<sup>(2:8/</sup>A) (T)

<sup>(115 (</sup>P) (P)

<sup>(9)</sup> عميد القاري (4) (4)

المائم المحقققين لخبي عن مائك، عن الل شهاب، اللهاب، اللهاب، اللهاب، اللهابة المعالمة المعالم

رمي السياس السيمة الدارسة المعتمرا فيه بعد الانفاق على حوار البيتي أمام الدارة والمشيئ حوار البيتي أمام الدارة والمشيئ المستوري واليه ميل الأقول الشمير من ما دار فيبيت مشي على مشي وهو قول الشوري وإليه ميل المبدي دي دارة المعافق في القاتمة الطائقي : أن المشيئ أمامها أنشى الماشي وحليما أن الداري وحليما أن الداري والوابع المداري الماش حروة رحمه الله والأوزاعي وأمامها الي حروة رحمه الله والأوزاعي وأمامها الي حروة رحمه الله والأوزاعي وأمامها الي

عدد الشريق من الدني والركاء فو المدفاء المثالات وهي ده مدا المساد الدنية والدورة وحكى من مداح المساد الداخوة مدخ والدورة وما المداخ الدورة وحكى من مداح الإقتاع الداخوة المداخوة المداخوة الما المداخوة المداخوة

قلت. وهها منها حامل أنضا ذكاه الخافظ في الفيح؛ عن البجعي: إن الان في الحارة مناء ملي أنضها «الأحالة»، النهي.

١٩١٢ - ١ (١٩١٨ ما ١٩١٥ - عن الدر شهاب) الترفيري مرسلاً (أن رسول الله إلاه و با بكر الصابل وعمر كالو، يعتنون أمام) فدح الهمرة أي أدام (الجموة) مرسل عند الصمع (١٥) (الدوطاً). ورصاله عن مالك الخارج (السوطا) محمى من صاح.

<sup>(</sup>١٥) (١٤) - والمطرق (١٤) (١٤) (١٥)

و منه الله إلى عود، و حالتم بن سعيمان، و صرفتم عن مالك عن الرهري عن سالم عرب الرهري عن سالم عرب الرهري عن سالم عرب أخيه المالم عرب أخيه المالم عربيت الرهبي بن المنه و ورباد بن سعات و عالمي بن المنه و ورباد بن سعات و عالمي بن المحالم المالك المالك

وقال الترملي "اعتب إخراجها، فنا روا، غير واحد موصولاً ورواه معدر وتوسى ومانت وغيرهم من الحفاظ عن لرهري مرسلاً، وأهل الحديث كلهم يرون أنّ المرسل أصح، رفال النساني: هذا خطأه والصواب مرسل، وقال ابن السدرات: حديث الرهوي في هذا مرسل أصح من حقيث ابن عيبنة، والحفاظ عن الرهوي تلالة المالك ومعمر وابن عيبنة، فإذا الغل الذال على شيء وخالمهما الآخر تركبا ولا الآخر، كذا في التنويرة و الروائية.

(والعلقاء) أي بعدد النبيعين ـ رضي الله عنهما ـ فضل بيهم عنمان ، هلي ومن يعدمات الفلم جراً) معدد استدامة الأمر يقاله الكان فلك هام كما وهلم جرا إلى اليوم، وأصابه من الحراوعو السحب وانتقلت على المصدر أو الحدار، كما من المجدماء

وقال الزالات في كنات التراعية معناه المهارا على هيئكم ولا الحيار الله والمائد التي الله والا الحيار المسكور المائد الله المائد المائد

<sup>(15 - 46 - 27</sup> صهنگاه - (15

<sup>(15)</sup> أخرجه الترابدي (17) 1514.

ومند الله إن قشل.

قال فين عند فأبأ الحكم عذا الحابات في الموطأة عرسل ماه رواتعا.

وفه أخرجه، موهمولاً عن الن همر.

أمو داود هي: ٣٠ كناب الجنائز، كالم البعثني أمام الجنارف

والتوفائيُّ في: ٨ ـ كتاب الحالون ٣٦ ـ باب ما جاء في المشي أمام الحدود.

والتسائق في" (٦١ ـ كتاب الحيائز ، ٥٦ ـ باب مكان الماشي من الحيازة.

وابن ماجه في ٦٠ ـ كناب الجنائرة ٦٠ ـ ناب ما حاء في الصلي أمام العمارة.

فيان مناورت مقفرة ومنت بني 💎 بالني أخبري كشلبك هشم جبره

ونوفف حمد، اللدين بن هشام في كون هذا الترتيب عربياً. وأورد عليه برحوه ذكر كلامه السيوطي في التنويرياً أأ مبسوطاً فارجع إليه إن شنت. ويكفى لصحته استعمال ابن شهاب الزهوي وهو من قربش الفصحاء وغرضه يهله الكلام: أن المشي أمام الجماؤة من ؤمن النبي كلاف مستمر إلى ذلك اليوم في الخلفاء وكان والذ الرهري في زمان هشام بن جد فعلك

(وهيد الله بن همر) ـ رضي الله عند ـ أيضاً كان يعشي أسام الجنازة، والما لم يكل داخلاً في الضعاء أفرته بالدكر، قبل الباسي "": ولا يصبح أن يحمل على الإباحة؛ لأن ذلك نيسر بقول الأحد الأد الباس بين قاندين : فاقل يقول: إن ذلك سنة مشروعة، وبه قال الأقمة الثلالة، ونائل بقول: إذ فلك معتوع، وإن السنة العلي خطها، والدئيل على ما نقوله الحديث المنتقام، وقد فكر أصحاب، إلى قلك معاني أب بالقوية، منها أن الناس شفعا، له، والشفيع يعشى بن يدي المنتفوع، التهن.

لاناء عنوير المحوالانة (١١/٥٢٥).

<sup>(7)</sup> السنتي، (14/5).

المراق و وحكمتي من مايت من معمد الن الأركار ما ما المحدر من الشخص الله المحدر الله المحدر الله المحدر الله المحدر الله المحدر المحد

. .

الفضائد عدق أينجي التراقية أنس مول الأحد عجوب، الآن من عول السنة النشي علمها الآيام أن يحمل مدالت على العارام الآيام أو السنة النشي علمها الآيام أن يحمل مدالت بحلاله على العارام الآيام أحم أحم حجو فلك أقال العيلي أن وجلههم ألكي الجليف بعيب الصحة والصحف وقد رائبي أحد مناه أن فدا الجنب في أنسه الحليب بعيب الصحة والصحف وقد روال روال المهارك التي ترجيح أثرو به المرسف، وقال التيافقي التسافي أن المهارك التيافي المهارك التيافي أن المهارك التيافي التيافقي التيافقي التيافي الحرابة المرافق التيافقي المناه الحرابة التيافي التهافي التهافي التيافي التهافي التهافي التيافي التهافي التيافي التهافي التهافي التهافي التيافي التهافي التهافي التهافي التهافي التهافي التهافي التهافي التيافي التهافي التهافي التيافي التيافية التيافية التهافي التهافي التيافية التيا

<sup>19</sup> مشترات کی ۲۹ (۵۹

والأراميس لإسلال والإنكان

<sup>45</sup> J. J. Lary Miller 170

۱۹۰۱،۱۹۵ **وحقشتي ع**ن مانك، عن هشام بن غروة، قال. ما رنات الر فط في حنازه، إلا أمامها.

قال الله بالتي البقيع فتحلس، حتى عدأه علله

الافترافاد وحقيقي عن مالك، عن ابن سهاب و انه قال. تُمثِّي حَلَّف الجيرة مِنْ خَعَلَا لَلْمُهُ.

كانت صابعة صوافة تزادة مرياها بمردق بدائد الله على السيادين. أولا سنة السي الاقامانية العدد 1 أن العائدة الوصي التا عليها العي قراه إليم السرائين في تحوظ أطرنكن بدائد قاتب الكانت أطرت بدا زياب تعمل بدها التعليق. توصيل الراضي الداخية هنا من وهي بينا حد سارا، وأس اللات وحيلين الذا في الإنسانية (أ)

١٥/٥١٤ ـ (مالك) عن هشام بن عروه. انه قال ما رأيت أبي) عروة بن الربير (بي جمازة قط) أي عروة بن الربير (بي جمازة قط) أي أبدا زالا أمامها) بن أوا مي (قال) هشام! (تم بألي) أي عروة البقيع الطورة المدينة المشورة لـ رافعا الله سرفا ولهجات (فيجلس حثى يسروا) أي الدين قالوا مع العنازة (عليه) أي على عروة بالعارة

عال الداسي أثار بريد إنها ثناء محلس معطل فطريق، ولو تحاد يجلس معالميع الفير لقاء: فيجلس على بلحفوا بدء وقد روي عن أسبي تتجة السبع من الحدادر حلى توضع المجنازة لم سخ بعد، النتين

الدام ١٩٠١ من إصافات عن ابن شهاب النوعري (أنه قال السشي حلف الجنازة من خطأ السنة الإضاف بسعتي في أي من الخسأ في السنة الحتي ميازية بالسنة عن الاعترام هو الدللي أمام الحتارة أو الخطأ مصد المدي أحام الحتارة أو الخطأ المصد المدي العالى الحام الحساد المدي العالى الحام الحساد المدين الحام الحساد المدين الحام الحساد المدين الحام الحساد المدين الحام الحساد الحساد المدين الحام الحساد الحساد الحساد الحساد الحساد المدين الحام الحساد المدين الحام الحساد الحساد

<sup>11.48 (1) (1)</sup> 

<sup>17)</sup> فيشي (4.30)

ومي الدائع أ<sup>11</sup>: أما كيفية التشبيع بالعشي حلف الجازة أفصل صلما ، وقال الشاعمي، المشي أمامها أفصل لرواية الزهري المتضعة، وهذا حكاية عادة وكانت عادتهم اختيار الأفضل، ولأنهم شمعاء المبتء والشفيع أبدأ لتصام، ولأبدأ حوط للصلاة لما فيه من التحرّز عن العوات.

وننا ما روى ابن مسعود موقوط عليه وموفوط إلى رسول الله ينخ أنه قال: 
اللحنارة مثبوعة وليست بناحة فيس معها من تقدمها و روي عنه: أنه بالله يستني خلف حنازة سعد بن معافه وروى معسر على طاووس عن أنبه بال: 
ما مشى رسول أنه بخلا حتى مات إلا حلف الجبازة وعلى ابن مسعود: فشل السني تعلق الحيازة على النافلة، ولأن السني تعلق الحيازة على النافلة، ولأن المستني خلفها أقاب إلى الانعاف الأنه ومايل المعاره فيتعط فكان أقشق السيري على قالسي ألحل أبهان الجوار أو تسهيل المعاره فيتعط فكان أقشق الارجام، وهو تأوير فعل ألى بكال رقبي الله عند وعمراء رضي الله عند يا في على فيام وشي الله عنه المنافزة وأو بكر وعمر يستيان أنامها، فقلت لعلي وضي الله عنه المناف المائن مع علي الناس، ومعادا أن المني مع علي الناس، ومعادا أن الناس يتحروون عن المشي أمامهما المهمة يسهلان على الناس، ومعادا أن الناس يتحروون عن المشي أمامهما المهمة يسهلان على الناس، ومعادا أن الناس يتحروون عن المشيما المهمة المهمة الهماء فلو العاره المشي حلف البعاء فطاق الطويل على تشاهيها.

وأما قوله! إن الناس شفعه الميت، فيبيغي أن ينتصوا، فيشكل هذا بجالة الصلاة، فإن خالة الصلاة حالة الشفاعة، ومع دلك لا ينقصون الميت بل الميت قعامهم، وقوله - هذا أحوط للصلاة، قلما: عندنا إنما يكون المشي خلفها أفصل إذا كان بعرب منها بحيث بشاهسها، وهي مثل هذا لا تقوت

<sup>(33 (</sup>Y) (1)

العملاء، ولو مشى قدامها كان والسعاء لأن انسي بينيغ وأما بكر وعمو ـ رسمي الله عنهما ـ فعلوا للك تي الحجمة، غير أنه بكره أن يتقدم الكار علميها؛ لأن فيم إبطال منبوعية المحتاوة من كن وحد، انتهى.

فلت: رما على: إن المشي أمام تلحنازة أحوط للصلاة خلاف الطاهر ا مل الظاهر أن السلي خلفها أحوظ للصلاة الان الذي أمامها لا يتعر بالصلاة ا إذا صلى الذين مع الجنازة، وأما الدي خلفها فلا بد أن يدوك الصلاة، وحديث الل مسعود المذكور بلفظ: «الجنارة متبوعة»، الحديث أغرجه أبو عاوداً!! والترمدي وابن ماحد وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والل أبي شبيه، قاله تلحيبي !!! وقال آيضاً! أثر طاووس رواه عبد الرزاق، وهو وان كان مرسلاً فهو حجة عنده .

وقان الحافظ في «الفتح»: روى سعيد بن منصور وغيره من طريق عبد الرحس بن أبزى هن هلي قال، «المشي حلقها أفضل من لنسلي أمامها كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفلاء يستاده حسن رهو بوقوف له حكم المرفوع» لكن حكى الآلوم عن أحمد أنه تكلم في إساده، النهى

وقال ابن رشد في الدناية الله أو أحد أهل الكوفة بسا رووا عن علمي الرضي الله عنهما وقول البيها بكر وعمراء رضي الله عنهما وقول البيها للمدمان ذلك والكنهما بسهلان على الدائر ، وقوله الرملي الله عنه المفصل الماشي خلفها بين يذيك الماشي خلفها كلامة المكتوبة وروي عند أنه قال: اقدمها بين يذيك الماسية تعبب عبنيك، فإنما عي موعظة وقذكرة وعبرة الم

أخوجه أبو داره رقم ١٣١٨١١

<sup>(</sup>۱) الاعتبادة الجباري ( (۱) (۱)

<sup>(</sup>٣) المالية المحتيف (١) ١٣٣٢.

ويمها ودي على التي مدمود الرضي الله عدد قال المثالد يصول الله فلا عن السرامج الجنازة فقال، المجنوة متوعة وليست بالإفاقاء وحديث المغيرة بن شعبه مرفوعاً التراكب بيسي أمام الجنازة والعدلي حلفها وأعامها وعن يمينها ويساوها قرساً له وعدت ألتي هربوه هال، الاصشوا حلف الحساولا، وهما الحاديات بتمجعوبها ويصعف عوضرة النهى،

فنيت. لا مبك آن الروايات ورفت بكلا المعيين، والداخيم بالمعين، هم يقرلون: هم تنفعان والشبيع يكون فلام المبتموع له، وبحل هول اهم مقالون، والمتابع والموقع يكون وراء الموقع، وقد ورفت الروايات الكثيرة في التشريع، قال أن في المتني تحلفها استعاده المساطنة والمعارمة في حمل الجدرة عدد الحاجة، على أن في صلاة الحدوا مع كراية الساعة تقدم المبت، كنا عدم في كلام الدائع أن في صلاة القاري

قال العيني "" واحتجوا بدا وود الو داود عن أبي هرسرة مرفوط الا تشع أبضاره بشهود ولا تارق والا تشع أنجاره بشبوت ولا تارف والا عانون ولا وحتي بين بنهوالا وأبضا لحنيت سهل من سعد: أن النبي قلا كان حتي حاف الحارة، ودد الن علي في الكامل"، ويحدث أبن أمامة قال أسال أبر سعد المحدوي علي من أبي بالبتي حلف العدوة أفسل أم أدامها لا فقال على درصي الله علم ما والذي بعث بعمداً بالحق ألا فسل الماشي خلفها على الدائي درصي الله علم ما مصلاة المكونة على الدائي أمامها كفشر مصلاة المكونة على الدائي أمامها كفشر من اللي يقول أم يشيء منصلة من اللي قلال الدون ولا الكان والمناف أبا بكراء هما يمسان أمامها، فقال علي حرف ولا الدون الله أنقال علي حرف ولا الدون الله أنقال علي حرفي الله أن أبو معيد الني وأبت أنا بكراء هما يمسان أمامها، فقال علي حرفي الله أنقال علي حرفي الله أنقال علي الدوني الله تعدد المناف المامها، فقال علي الدوني الله تعدد المناف المامها، فقال علي المحدد المناف المامها، فقال علي الدوني الله أنقال علي المحدد المناف المامها، فقال علي المحدد ال

<sup>(1)</sup> الطي العرفي الصيافية (1/10)

 <sup>(1) (</sup>عمرة) فإن (1/ (1))

سمعيم، وإنهيد والله فخير هذه الأمة، ولكنهما كرها أن يحتمع الناس. ويتضايفوا قاحا أن يسهر على الماس، رواه عبد الرؤان في الصنفاء (19

وروي أيضاً عن طاوس فأل: ما منتي رسول الله يجيز عني مات إلا حلف النحيازة، فأل النبسوي: رواه عند الرزاق وإساده موسل صحيح، وروى الن أبي شبة بسند؛ عن مسروق فال: فأل رسول الله ينجز عان أكل أمة قوبان، بإن قبيد هذه الأمة مدناها، عاجعلو، موتكو بين أينبكمه، رروى الدارفطني من حديث عبد الله بن كعب قال: حاء فائله بن قبل بن شقاس إلى رسول الله يخ فقال إن أمه نوقت وهي نصرانية وهو بحب أن يحصرها، فقال له النبي غير، فقال إن أمه نوقت وجو بحب أن يحصرها، فقال له النبي غير، الموكان وروى الن المجارة عن عبد أنه بن عمرو بن العاص أن أباه قال له: كن خلف الجنارة عان مقدمها للمالانكه ومؤخرها ليني أقوم قال النبسري: إستاده حسن، الجنارة عان مقدمها للمالانكه ومؤخرها ليني أقوم. قال النبسري: إستاده حسن، أنه ذكر شيئا من الكلام في بعض هذه الإحاديث،

ثم قال: إنه سألمنا صعف الأحانية التي تكلم فيها، فإنها ينفؤي وشيئة، وتشتاء من الشيئة من المتعلق فلاحتجاج مع أن لك حديثاً فيه رواه المخاري وجيناعة من الحديث أبي هزيرة موفوعا الأمل النبع حبازة مسلم إيمانا واحتساباه الحديث وهو نص رواية ابن مسعود السقامة، الهي يقدر الصويرة بنفير وقد سبقا الكلام على السبألة الزيلين في العب الراية أناء والطحاري في العبي الراية أناء والطحاري في العبي الراية أناء والمحدي ابن أبي تبية بسنده عن لبي سعيد مرفوعا: الا يحشي أمامها، وأخرج عن سويد بن عقله بالها الملائكة يمشون خفف

<sup>(</sup>۱) رو د مشائرونق (۱۳۳۸)

<sup>(15) (15) (1)</sup> 

<sup>4258(1) (\*)</sup> 

# (١) بيات النهبي أن تنبع الجنازة بنار

١٩٥ - ١٩٠١ حقققي لحبي عن مالك، عن هشام بن عروه،
 أسماء بنت التي تخره ألها بالك الأهلية أأيسارا أسببي الاا

الحيود، ومن التي الدرداء قال أمن تمام أحمر الجيارة أن يشتخيا من أهلها ويستني خلفيا

# 11) النهي أز شع

وفي المنطع المصاب بالمافة للطاء أعلى قبل أن شعء وهي بناء السجهول أو الدهليو الحملات اللهجنازة بنارا وكان من قعل المصاري ومعار الحافلية. قسع من ديك تنشب يهمه قاله أن حيد البراء أو تما هم من التعاول بالمارة فيه أن حيث

19.5.17 دراسالف ، عن هشام بن عروق، عن أدراب السعاء سند بني نكرة السابق ، رئيد السعاء سند بني نكرة السابق ، رئيس أقد حيد . واللها قالت الاهلها الجعورة أجعروا المعالم ألى الدالي وإذا مدال قال الدحي (ألا مدال أل نكرال فاقت مها على وحد العلب بالسنة على وجد الاسابد فها والتصير عنها، ويحتمل في يكول على دحد الوحاة المن قاعد جواز بلك وتريد تحدر فا بالعادة ومي بالك عما نتيجر بداليا.

والاصل في ذلك أن الديث يحدج للى تطبيب ربحه وربع كلم، فإن ذلك من إكرامه وصياسه لنلا تطهو منه والح مكروعة، والذلك سرع في غسله الكافل اليطنب ريحه ولتحقق ربح كربها ال كانت، النهى اقلت اوتحمير الأكمال مادرت عبد الصهور، ديها البالكية والعندة كما صاح عرفي فروعهما

CONDING SAME AND CO

<sup>(1 · ·\*) (2 · · (3)</sup> 

نَهُ حَلَطُونِي. وَلَا تَقُرُّوا عَلَى تَعْنَى حَنَاطًا. وَلَا شَيْخُونِي بِنَارٍ.

۱۳٬۵۱۷ ـ **وحفقتني** عن قائك، عن شعيد تن ابي سعيد المقبري، عن أبي هربرده الله بهي أنَّ بتُنغ، بغد مؤتم، بثار،

(ثم حطوني) قال في المجمعة: الحنوط والحناط؛ ما بخلط من الطبب الأكفاذ المموني وأحسامهم حاصة، وسم حديث: التي الحناط أحت إليك؟ قال الكافورا، وحلط ابن عمر، بمهمتم وتشديد ون أي طلبه بالحنوط، وهو مخلوط من كافور وبنقل ومجوها، النهي.

وقال الناحي: الحدوظ ما يجعل في حدد الميت وكفته من الطيف والمداك والعبر والكافور وكل ما الغرض منه ريحه دون لوقه، لأن المقصود منه ما ذكونا من الرائحة دول النجمل باللوك النهى . وقال أبو ممر: أجاء الأكار الدلك في الحدوظ، وكرهه قوم، والحجة في قوله يخيره. وأطب الطب الملكة، النيل.

(ولا نذروا) من ذررت قحب والملخ إذا تراقته أي لا تشروا (على كفتي حناط) يكسر الحاء ككتاب لغة في الحنوط، قال المحد الحنوط كصبور. وككتاب كل طبب يخلط للمبت، قال الباجي. يجعل الحنوط بين أكفاته كلها وككتاب كل طبب يخلط للمبت، قال الباجي. يجعل الحنوط بين أكفاته كلها ولا يجعل على ظاهر كفته الأن الحنوط لمعلى الربح لا اللون (ولا تبعوني ينار) وكذا أوصى بالنهي عن ذلك جماعة من الصحابة لمد ورد النهي في ذلك مرفوطًا.

۱۳/۵۱۷ مالك، عن سعيد بن أبي سعيد؛ كيسان العقبري، عن أبي مربوة أنه نهى أن برج) بناء السجهول (بعد موته بنار) وقد ورد عنه مربوعا عبد أبي داود أن بلغ الجمازة بصوت ولا بناء ولا بمشي بين يديها، قال أبي داود أن يصح وإذ كان متصلاً المجهل بحال ابن عمير راويه عن رجل

<sup>(</sup>٦) - ميس آني زارده (٩٠٤ /١٠) رقم (١٧١٧).

## فال لخبيء المدملة مالك لكا أا فالك

#### (٥) باب التكبر على الجائز

عن أناء على على هوروف السهى الكان حسبه بعض النحفاظ ولتفله الشواهده، فالله الهرفائيل؟؟.

ا قال يحسى. صمعت مالكا يكوه طلك الي الباعها سار في معمره أو طيرها، وطن أبي برية قال: ارضى أبو مرسى حين حشره الدوت فقال الا السعواي بالجمرة أو فواد أو مسعت فيه شيئا؟ قال القلوامن رصران الله فقة، وراه أبل عاجاء رفي إسماد الداحريا شاعي معهدي، فأنه الشوكاني<sup>58</sup>

فقت: وقد قال من فأت أقبل الكفات، فقد أخرج الن أبي نبية عن سعيد بن حبير أبه وأي محموا في حنارة فكسرة، فقال، مسعت الن عماس يقول إلا تشبهوا بأهل الكتاب، وأخرج عن الحسن بن المعتمر فقال كال رسول الله يزير في حنارة، فرأى الرأة معها محمود فقال الطردوه، فما زال قذما حتى فالوارز وسول الله يزير قد بوارت في أجام المسالة، وأخرج في السعر عن الباح السجم عدم بوايات

#### (٥) الكبير على الحافر

قال الفاضي عياض: أحنف الصحابة في تلك من بلات تكثيرات إلى سع. قال الفاضي عياض: أحنف الضحاب عد نقل أربع، وأحمع الفقهاء وأهل تكتبوي بالاحتفار على أربع، على ما حاء في الأحاديث الصحاح. وما سوى قلك عبارهم شقود لا ينتقب إليه ، وقال الا بعلم احداً من فقهاء الأحصار قال بحسن، الا ابن أي تشيء لاا في عليل الأ

 $<sup>(</sup>M^{-1}T) \cdot I_{+}I_{+}$ 

الة) الخشي تلأبوطار ( ١٩/١٩٠).

 <sup>(7)</sup> ممني الأوجارة (١٥/١٥).

وقال الرزفالي "". احتنا الشلف من عدده، فني تسلم من زند بن السباء لكل حمساء والعم إلى النبي ولاه ولال الل مسعود ارضي الله علما . ألم تناقي على حياد فكير حسياء وكان على أرضي الها عدد يأدر عبي أهل قدر مناه وعلى المسحليم مسيلًا، ومثل مناز اللناس أربعاء وللبيهفي عل ألى رابل، كانوا يكيرون حتى فهاد رسول المراكة تسعد، وحمدا، وقسا وأربعا، محمع عدر أرضي الله عدم الناس على اربع كأهل المراكة، إلهي

قال العبني " بعد دكر حيث الديا به احتج خداهير العلماء. منهده خدوه ير العالم برقة ومعظم بر أبي رياح، ومعتقد بن سيرين، والتخفيء وسووه بن عدية بالروزيء والواحدية وماكل والتنابعي، وأحمد وجدي والله ملك بن عبد بن المحقود، وأحد عبد الله ورديا بن ثابت، وحدير والله التي ولاي والمحتود بن عمره والله والله عبد الرحين برأي عرب بعدي برأي بعدي الله عبد الرحين بن بي تعلي، وعبدي برأي حديد والله بن الله بعدي، والله عبد الرحين بن أهمات بن حيدا رحين به مديد والله عرب الله عديا بالله والله عرب الله عديا والله عرب الله عرب

وقال من قدار آل لا يحديث منده . أنه لا دموز الورادة على سبع الكرير المدر و عليه و دا مجدود الروادة على سبع الكرير المدر و عليه و دا مجدود الروادة فيما سبن فيك و فكار اللام أن المجدود إلى الأمام أن المدرود و لا المدرود الم

والمساح الرقبي الإزامة

 $<sup>\{(</sup>Y^{(i)}, (Y^{(i)}, j), j \in \mathcal{F}_{i}\}, (j \in \mathcal{F}_{i})\}$ 

 $<sup>(2\</sup>pi Y_1 C) \times_{\mathbb{Z}^{n+1}} Y_1 = (2\pi)$ 

وفي الهداية: أنو كبر الإمام حمسًا له يناءمه المؤلم خلافاً لرفوء لأنه مسوح لما رويناد، النهي.

واحتج من دهب إلى الربادة على الأرام بما ورد في نعض الروايات. و ليجالب عنها أنها منسوخة. وال الطحاوي "" إسناده عن إبراهبه، قال: فَبَصَ رسول الله والإه والماس محتلمون في البكيس على الحنازة. لا تشاء أن تسمم وجلا يقول المتمعت وسول الله يحج يكسر مسعاء وأخر بقولان مامعت راسول الله تيج بكنه حمساء وأحر غول. منمعت رسون الله تليخ بكم أرمعاً ، المجاهوا في ذلك فكالوا على الك حتى فبض أبو بكر بارضي الله عنه به منسا ولمي عمر بالرصلي الله عنه بالورأي احتلاف الناس في ذلك مثل عابه خداء فارسل إلى رجال من أهمجاب رسول لله كاين، فقال الكم معانس اصحاب رسول الله ينزير منى تبخيلفون على الباس بحشفون من بعدكم، ومني تجتمعون عنى المر ينجمهم التناس عليه، فانظروا أمرا تجتمعون عليه، فكأنهم أبقظهم وفيانوا العبود ما وأبت يا الميز المؤملين فأشر هليدا؟، فقال عمر الرضي الله منحدة مل أنسروا على، قانما لها بشر مسكم، صراجعوا الأمر بنهم، فأحمعوا أمرهم على أن يجعلوا التكبير على التحالر مثل التكبير في الأضحى والدطر أرام بكنبوات، فأجمد أمرهم على نلك، ههذا تسراء رضي الله عنه باقد ردّ الاند. في ذلك إلى أوسم تكسرات معشورة أصحاب رسول الله يخ بذلك، وهم حضروه من يعلن رسول الله 🛬 ما رواه حديدة وربد من أرقم فكأموا ما فعموا من دلك مناهم هو أوأى مبلا قد كانوا عليو ، هدَّاك نسخ ثما كانوا هذا طلبوا؛ لأبهار مأمونون علن ماقد فعلواء كلما كانوا مأمونين على لها روواء

واستدل على النسخ يحدث السجاشي ايضاً؛ لأنه من روايه أبي هريرة وهو لمتأخر الإسلام. وموت السجاشي كان بعد إسلامه، ومما يؤكد هذا ما رواه

<sup>(</sup>١) . فشرح معاني الأناب (١٩٥٨/١٤).

المعادلة المحققتين الخبي سن المقتل عن اللي سهاب، على المعادلة المحققة المعادلة المع

قدسو من افتدع من حدث أن يكر فر تسليما بن أني علمة فا عز أب عال. كان النبي يُخِرُ يكثر على الحائز أربعاً واحسا ومن وميماً عنى مات التعالمي. فحرج إلى السعبالي فعدت بماس من ورائد، فائير عبه أربعاً ، ثم يبت بنبي پيچ على أرفع فني توفيد الله عر وحل، النبي !!!

واي اعقود الحداهرات أبر حسمة من حساد عن إبراهيم عن عير واحدا أنا عمر بارضي الله عنه با حمع اصحاب النبي يناة فسألهم عن التكيير على النحارة وقاد لها. العدرا أحر حارة كير عليها رسود الله ينجد عوجديا فالكر أربعا حتى تنصره قال. شورا اربعاء وأحرج الطوائي والليهقي عرابي عاسر قال: أحر حدرة صلى عليه اللهي يخلاكم علها أربعاً، قال البهقي اروي عد العليث من وجره كلها صعيفا، إلا أن إحماع التاحدة على الأرام كالما بين على ينت وجرة كلها صعيفا، إلا أن إحماع التاحدة على الأرام كالما بين

وعند أبي تعيم في التاريخ أصفهادا عن حديث ابن حباس رفعه: كان بنكر على أخر بدر مبعله وعنى أخر بدر مبعله وعنى من فاشم خصفاً، ثم كان أخر صلائه الح لتجبيرات إلى أن مات، وكنه عند الفارقطني، والحالم، وابن حدد الوطرق النقل معميدة، وروى أبو يعلى وابن سعد عن أنس ردهه: صنى على الله الحالم وكار علمه أربعاً أربعاً وهم والمن أس سعد التحدري لحوم، وعند الن عبد الله عبد الإسميدة والمنافق أبها كان مبدل البيان وراحه ولمانية حتى حاد، موت الحاشي، فحرج إلى المعتملي عنها الناس وراحه وقبر عليه اربعاً، ثم تبت على أبعانية، النهان وراحه وقبر عليه اربعاً، ثم تبت

(١٥/٥١٨) (مالك)، عن أبن شهادة الرحري أعن سعيد بن العسيد)

ا ١٤٠٠ تفر النصب تراناه (١٣٦٥/٢

# عَنْ أَنِي فَرَيْرُهُ ۚ أَنَّ رَسُونَ اللَّهِ عَلِيهِ قَفَى النَّحَاتِينِ \* . . . . . . . . . . . . . . . . . .

مكذا المنحفوظ عن مالك، وروي عنه في «العرائب» عن سعد وأبي سلمة» دُله العنطقة. (عن أبي مريزة» أن رسول الله إلا بعن) أي أخير بالعنوت، وقبه حواز النعي، ولذا يؤب عليه البخاري «الرجل ينعى إلى أهل العيت نفسه» قال المحافظ<sup>(2)</sup>: فائدة عله الترجمة الاشارة إلى أن النعي ليس سنوعاً كله، وإنها بهي عما كان أهل الجاملية بصنعونه، فكانوا يرسعون من يعلن بخير موت الست على أبرات الدور، والاسواق.

والتعاصل: أن محص ﴿ علام بقلك لا يكره، فإن زاد على ذلك فلام وقد كان بعص السلف يضع في ذلك. حتى كان حليقة إذا مات له المبت، يقول. لا تؤذنوا به أحداً، إني أخاف أن يكون نعبًا، إني صمحت رسول الله ﷺ بأذبح هاتين بهن عن النعي، أخرجه الترمذي وابن ماجه بإصاد حسن.

قال ابن العربي<sup>(1)</sup>: تؤخد من محموع الأحاديث للات حالات؛ الأولى: إعلام الأمل، والأصحاب، وأمل الطّلاح فهذا شُنَّةً. الثانية: «هود الحفل للمفاخرة لهذه لكرة، الثالثة: الإعلام بنوع أخر كالنياحة ولحو ذلك فهذه يحرم. التهي

(التحاني) بفتح النون وتحقيف الحيم ربعة الأنف شين معجمة، ثم ياء تغيلة، كياء النسب، وتبل: التحقيف، ورجّحه الصغائي، وحكى المطوزي: تشديد الجيم عن معصهم، وخطّة كذا في الفتح، وقال الديني (٢٠٠٠) فتح النون وكسرها كلمة للحيث تسمي بها ملوكه، واستأخرون يلفيون الأحري، قال إن فنيية: هو بالنبطية، وسبط الكلام هني نعظه ومعياه، ينفب بها علوك

CONTROL OF

<sup>(1)</sup> الظرر اعارضة الأجودي (٢٠١/٤/٢)

 <sup>(</sup>۲۱) د میده القاری ۱ (۲۱/۲۱).

الحيشة، وهذا اسمه أصحمة بن بحر ملك الحيشة أسلم على مهده ولله ولم يها ولم الحيشة وقبل المهدة، وقبل المجملة، وقبل المجلة بقبر ألف، وقبل الخلك، لكن بتقديم المبم على الصاد، وقبل الزيادة ميم في أوله بدل الألف، ويتحصل منه سنة أنشاظ في اسبه لم أراما المجموعة، قاله الحافظ في المجملة،

واختلفوا في أن النجائي هذا، هو الذي أوسل إليه وسول الله يُلِعُ كتابه أو غيره، قال ابن الفيم: وبعث منة نفر في يوم واحد في المعرم منة سع، فأولهم همرو بن أبية الضمري بعثه إلى النجائي، واسعه أصحمة بن ابجو، ونفيير أصحمة بالعربة عطبة، فقطّم كتاب النبي على ثم أسلم، وشهد شهادة النحق، وكان من أعلم الناس بالإسجيل، وصلى عليه النبي على يوم مات بالسدينة وهو بالحيشة، هكذا قال جماعة، منهم الواقدي وغيره، وليس كما قال بالسدينة وهو النجيشة المكذا قال جماعة، منهم الواقدي وغيره، وليس كما قال كتب إليه، وهو الناتي، ولا يعرف إسلامه بخلاف الأول، فيته مات مسلماً، وقد روى مسلم في الصحيحة من حابث قشادة عن أنس قال: كشب وسول الله من النجاشي، وليس بالنجاشي الذي وسول الله على عمرو بن أمية القدمري فم يسلم، والأول هو اختيار ابن صحد وغيره، والخلام قول ابن عزم، انتهالاً.

قلت: لكن أكثر أهل التاريخ قالوا كفول الواقدي وابن سعد، كابن جرير وصاحب «الخميس» وغيرهما، قال المبني<sup>(1)</sup> تحت حليث الباب: وفي

<sup>(1)</sup> Tale (6) (4-16)

<sup>(</sup>٢) - اعمدة القاري (١١ / ٢١).

بالْنَاسِ. فِي الْبَوْمِ اللَّهِي فاتْ فِيجَءَ ...... ..........

\*الطبقات؛ لابن سعد: لما رجع رسول الله في من الحديبة سنة ست أرسل إلى التنجاش سنة سبع في المحرم عمرو بن أمية الضمري، فأخذ كتاب النبي في فرضعه على عبيه وبزل من سريره، فجلس على الأرض تواضعاً، ثم أسدم وكتب إلى النبي في ذلك، وأنه أسلم على يدي يعفو بن أبي طالب ـ رضي الله عمد، وتوفي في رجب سنة فحد منصوفه من تبوك.

قابن قلت: وقع في الصحيح مسلما كنت قلة إلى النجاشي وهو غير السجاشي الذي صلى عليه، قلت: كانه وهم من بعص الرواة، أو أنه عر ببعض ملوك الحبشة عن الملك الكبير أو يحمل على أنه لما توهي قام معامه أحر فكنب إليه، النهي.

<sup>(</sup>١) -الأربخ المبينية (٢/ ٢٠).

أربعاً، كذا في اللاكتفاءة، المبهى، وقبل: كان قبل المنح (وخرج بههما أي بالباس بعد صلاة الصبح كما تقدم قرب (اللي السطيلي) وفي روايه الن ماجه. فحرج وأصحابه إلى المقدم، قال المحافظ والمراد بالبقيع لفيع بطحان، أو يكون المراد بالمصلى موصعاً معملاً للحنائر بيقيع الغرقد غير مصلى العيدين، والأول أظهر، التهي

وقال أيضاً: حكى ابن يطال عن الن حبيب: أن مصلى الجنام بالعالية كان لاصفا للسلمد النبي عج من باحية حهة المشرق فإن ليت ما قال، اللا فيعتمل أن يكون العراد المصلى المنحة للعيدين والاستنظام، انتهى

القصف بهم) لايم والباء بمعنى مع. أي صف معهم أو منعذً والبدران.ة للتركيد أي صفهم، قاله الرزقاني، قال المدحي أفه دقل على أن من سنة علم الضلاء العيف كسائر الطالبات ويتقدمهم إسامهم، لأن هذه سنة كل صلاة شرح العيف لها، ولهنا روي أن النبي يُشِيَّةً من على قبر مبيوة فأنهم وصلُن حلقه، التهيء.

ويؤم البخاري في السحيحة بالصموف والإمام. قال الحافظ (المحكول المحكول المحكول المحكول المحكول المحكول المحكول المحكول المحكول على محكول المحكول على المحكول على المحكول على المحكول ال

<sup>(</sup>۱) اضع الهاري، (۱) (۱۹)

# والمداريع لمخيرات

ا سرسه السحاري في ا ٦٣ ـ كساب إنجاباته الله الوجل بنص إلى أهل الهيت بنسه

ومدا م في ١٩٠١ كتاب الجنائز ، ٢٧ ياب في التكبير على الحنازة. حنيك ٦٢.

الوكير أربع تكيبوات؛ فيه أن تكيبر صلاة الحنائز أربع وهو المقصود من الحقيث. فأنه الرزفاني (أن وفي الحديث ثلاث مسائل إحداها: ما قاله العبني (١٠) إن في الحديث حجة للحقية والمائكية في منع الصلاة على البيث في المستحد، لاك ينتج خرج بهم إلى المصلى فصف بهم وصلى، ولو ساغ آن بسلى عليه في المستجد لما خرج بهم إلى المصلى، قلت: وسيأتي السلط في بسلى عليه في المستجد لما خرج بهم إلى المصلى، قلت: وسيأتي السلط في بسلى عليه في المحتجد لما خرج بهم إلى المصلى، قلت: وسيأتي السلط في بالمحتمد قرياً.

وثابيتها: أنه لم يذكر في هذه الفصة السلام في الصلاف واستدل به يعضهم على أنه يُخِيَّ لم يُسلَم في هذه تصلاف والأثنة متعفة على السلام فيها. لكنهم اختلفوا في العاد كما سيأتي الكلاء عليها هي أثر ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ.

قالشها: ما قاله الزرقاني: إن في المدنين الصلاء على المهنت الغانب على البنده وبه قال الشاهعي وأحمد وأكثر السفات، وقال الحنفية والمعالكية: لا تشرع، ونسه الن عبد البر لاكثر العلماء.

قال المحافظ<sup>(47)</sup> وعن بعض أحل العلم. إنها يجوز ذلك في اليوم الذي يعوت فع الدين، أو ما قرب علم، لا ما إذا طائب الهدة، حكاه ابن عبد البر.

<sup>(</sup>۱) - دنياج الروفاني: (۱) (۵)

<sup>(11)</sup> انسرا المنتة القارية (2010)

۲۱) . فقح الشرية (۲۸۸۸۳).

وقال ابن حيان: إنما يحور فلك لمن كان في حهة القبلة، فاو كان بلد العبت مستدير الفبلة مثلاً لم يجز، انتهى.

وقال ابن رشد في الليداية (١٦٠ أكثر العلماء على أنه لا إصابي إلا على الحاصر، وقال يعضهم: معيلي على العائب للحديث التحاشي، والتحمهور على أنه خاص بالتحاشي وحدد، التهي،

وفال الشيخ ابن القيم<sup>(٧)</sup> أنم يكن من هديه ﷺ الصلاة على كل ميت غاتب، فقد مات خلق كثير من المسلمين وهم غبّب قدم يصل عليهم، وصح عه ﷺ أنه صلى على النجاشي صلانه على العبت

فاختلف في ذلك على ثلاثة طرق؛ أحدها: أن هنا تشريع سم، وسنة اللامة الصلاة على كل غائب، وهذا فوف الشافعي وأحمد ـ رحمهما شه ـ في إحدى الروايتين عنم، وقال أبو حيلة ومالك ـ رحمهما الله ـ: هذا خاص به، وليس ذلك لعبود.

قال أصحابهما: ومن الجائز أن يكون رقع له سريره، فصلى عليه وهو يرى صلائه على البعد، والصحابة ويرى صلائه على المحاضر المشاهد، وإلى كان على مساقة من البعد، والصحابة وإن لم يروه، عهم نابعون لعليم ﷺ. فالوا: وردل على هذا أنه ثم ينقل أنه كان بصبي على كل العائمين غيره، وترقّه سنة، كما أن فعله سنة، ولا سبيل لاحد بعد، إلى أن يعين مرير العبت من المسافة البعيدة، ويُرفع له حتى يعملي عليه.

مَلَيْتِم أَنْ فَلَكَ مَخْصُومَنَ بَمَا وَقَدْ رَوِي: أَنَّهُ صَلَّى عَلَى مَعَارِيةً وَهُو

<sup>(1)</sup> الحديث المجهد ( (۲۲۲)

<sup>(</sup>٦) قراد (لمعاد: (٨) ١٠هـ).

عاسب، ولكن لا يصبح، فإن في إسناده العلام بن زياد<sup>(11)</sup>، ويقال: زيدل. قال مقي بن السديني: كان يضبع المحديث، ورواه محبوب بن هلال عن عطاء بن أبي محولة، عن أسي، قال البخاري: لا يتابع عليه.

وقال شيخ الإسلام ابن نهمية: الصواب: أن النائب إن مات بيقد لم يصل عليه فيه، صبى عليه صلاة الغائب، كمة صلى النبي بيرة على المحاشي، لأنه مات بين الكفار وقم يُصَلَّ عليه، وإن صَلَّي عليه حيث مات لم يُصَلُّ عليه صلاة الغائب، لأن الفرص قد سقط مصلاة المسلمين عليه، والاقوال ثلاثة في مقمب أحمد، وأصحيته. هذا انتقميل، والمشهور عبد أصحابه الصلاة عليه مطفئًا. انتهى.

وقال ابن عبد البر<sup>(4)</sup>: وقال المحتفية وانسائكية: لا تشرع، وإنهم قالوا فلك محصوصيته، ودلائل الخصوصية واضعة، لا يجوز أن يشركه فيها غبره؛ لأنه - والله أعلود أحضر روحه بين يديه، أو رُفعت له جنازته حتى شاهدها، كما رُقع له بيت المفتاس حين سألته قريش عن صمته، وعثر غيره عن ذقك، بأنه تُخشف له عنه حتى رأه، فتكون صلاته كصلاة الإمام على ميث رآه ولم يوه المعامومون، ولا حلاف في جوازما، وفوق ابن دقيق العبد؛ يحتاج هذا إلى النظل تُغفّب بأن الاحتمال كافي في مثل هذا من جهة الماتع.

ويؤيده ما ذكره الواحدي بلا إستاد عن ابن عباس، قال: كُنْبَفَ ثَلْتِنِي بِيْغُ عن سرير التجاشي حتى رأه وصلى عليه، ولابن حبان عن عمران بن حصين: فقاموا وصلّوا خلفه وهم لا يظنون إلا أن جنازته مين يديه، ولأبي عوانة عن عمران بن حصين: فصلِّ حلفه ومحن لا فرى إلا أن الجنازة قدامنا.

 <sup>(1)</sup> كذا في الأصل و رمي فزاد السعاد (زيد. والعلاء بن زيد وصف الحافظ في التقريب ( بقرقة : متروف ورماه أبو المؤليد بالكانب.

<sup>(</sup>٢) - انظر: فشرح الورقاس: (٣/ ٩٩).

......

وأجبب أنصا أنان ولك حاص بالتحاسي لإشاعة أنه منح وسلما أو السنلاف فلوب الملوك للدن أسلما أو السنلاف فلوب الملوك للدن أسلموا في جابه الدالم بألك في حليك. أنه صلى على ميت عالياء وأما حابث صلاته يهو على معاولة بن معاولة الليتي، فحاء من طرق لا تخلير على مقاله العين المعاموع طرقة دفع سنا ورد أنه يهوي بعد له المحجب حلى مناهة جنازاة أواس العربي إمام البالكة تحامل باليم وأشد الإلكار على التخصوصية، وقد جاء ما يزيدها بإسادين صححت من حقيت عبواك

وأجبت أيضا النال كان بارض له يصل عليه فها احد فتعيف الصلاة عليه تذلك، وإلا لم يصل على أحد سائد عائب من أصحاب، وعهد، هرم أبر عابد واستحسام البريهان ، قال العافظ الرهم معتمل، إلا أبي لم اقف في شيء من الأخيار، على أنه فم يصل عليه في سدة احد، النهي.

قال الروقائي، وهو مسترك الإنوام، فلم يرو في سيء من الأحيار أنه صلى عليه أحد في بالدوء كما حوم به أيو داود، وضعله في النساع المحفظ معدود، النهي ثلام الزوفائي<sup>60</sup> مختصراً، وقد دره أحد موجرا، وبتاذا الوحم الاحيراء حرم الحظابي إد قال: لا نصلي على العالب إلا الذا وفي مولد بارحل ليس بها من يصلي عبيم، كنا في العلن<sup>640</sup>،

الدن: ودا لمبتدل أبل ومند في محفظاته الفلي كونها مرض كماية الد من: و أدابل عليه أنه يحج صلى بالمبليم على المحاشي، إذ لما يكن له من أمرين عليه بموضعة أندي توفي فنه النهي القال العيني (أأن وبدل على ذلك،

<sup>.0.479 (0)</sup> 

<sup>(</sup>١) المنتل المعهدة (١١٤ ١٧٤).

 <sup>(</sup>۳) - سالة سازى (۳) (۱/۲) (۱/۲)

أي الحصيصة، أن اللبي فيليم لم يصل على غائب غيره، وقد ماك من الصحابة حلى كثيره وهم مدنيون عنه وسمع يهم قلم يصل عليهم إلا اعداً واحداً، ورد أنه طويت له الأرض حلى حصره بهد معاوية ابن دعاوية المرابي، ريان حابثه الطرابي من حابث أبي أدامة المال: الكان مع رساول الله يلاية بسوك عارف في البيل، فعال: با رسول الله، إن معاوية الن معاوية المرابي ماك بالعملينة، أنحب أن تطوى لك الأرس فتصلي عليه، قال، بعيره عصراب يجاحه على الأرس، روم له سويره فصلي هيه، المالينية، النهي.

قال التناصي في الشناء الرق له النجائي حتى صلى عليه قال القارى في الشناء الحل لعقه. حتى على عليه قال القارى في اشرح الشناء أما حديث رفعه له فظاهره أن المرفوع هو على بعشه. حتى قال إله أخسر بين بدل فلم نقع العبلاة إلا على حاضره وقبل وهيل كان المحاب، وطوعت له الأرض عنى أنه. قال النسجي: وحبيع ما وكو وإن كان ممكناً وفرعه فدعوى ملا يبنه وقا لهم بشهد به كتاب ولا سنه ومن ثمّ أبكره أبن هرير لعدم وحوده في خبو ورواية عالم في أثره بإيما الوارد في رواية أس على والبيهتي أن معاوية بن معاوية الدربي رفع به، وهو أنهم مبوك حتى حالى بالها بالها

ولا يحقى أن لدوت هذه الفضية في الحميلة مع ظلت الاحتمال ينفى النعمي بفيله فخط مي معام الاستدلال. كنت وهد ساء في السروي ما لروي اليه، وهو ما رواه ابن حياد في السحيحة "" من حقيت عمران بن حصين. أنه يُثِيُّو فالذ إن احدكم النجاشي ترفي فقومو وصدرا عليم، وقام عايم العملاة والسلام، وصفرا خالف فكبُر أربعاً. وهو لا يقدرن أن جدزته بهن يدوه. فهذا النقط شير إلى أن الرافع خلاف ظنهم

<sup>(1)</sup> الخرجة التي حدد (٣١٠٦)

وقد صوح القسطلاني في فشوح البخاري، ناقلاً عن السباب الحزول، للواحدي. عن امن عباس قال: كشف للنبي على عن سوير المحاشي حتى رأه وصلى عليه، وقال التلمساني: ذكر ابن قلية في الداب الكتاب، والكلاعي في اللغاية؛ أنه توفي، ورفع إلى وسول الله على حتى صلى عليه حين متصوفه من غاوة تبوك، النهي.

قلب: وهذا كله على تقدير صحة الصلاة عليه، وحكى الميني عن المصنف، عن الحسن النما دعا له ولم يُصُلّ ، وعلى هذا فلا إشكال ولا حواسا.

10/219 ـ (سالك) عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي أمامة) بغدم الهنزة، اسمة أسعد مشهور بكبته (ابن سهل) فقح فسكون (ابن حنيف) مصغر (أنه) أي أبا أمامة (أغيره) أي الزهري، قال ابن عبد البراث، لم يحتلف على مائك في الموطأة في إرسال هذا الحديث، وقد وصله موسى بن محمد بن إبراهيم اقترشي عن مالك عن زبن شهاب عن أبي أمامة عن رجل من الأنصارة وموسى مروك.

وقد روى سقيان بن حسين هذا الحديث عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل عن أبيم، أخرجه ابن أبي شبية، وهو حمايت مسلد متصل صحيح من غير حدث مالك من حديث الزهري وغيره، وروي من وجوء كنيرة عن النبي ﷺ، كلها تابئة من حديث أبي هربرة، وعامر بن ربيعة، وابن عباس، وأنس، وزيد بن ثابت الأنصاري، انتهى،

(أن مسكهنة) وفي حديث أبي هريزة في الصحيحين، وغيرهما: أن رجلاً أسود، أو امرأة سوداء: كان يقُمُ المسحدُ أي يجمع القمامة وهي الكناسة. قال

مُوضَّتُ، فَأَخْبُرُ رَشُولُ اللَّهِ اللَّهِ بِمَرْضُهَا وَكُانَ رَشُولُ اللَّهِ لِللَّهِ يَعْرَفُ الْمُسَاكِينَ وَيَشَأَلُ عَلَهُمْ فَقَالَ رَشُولُ اللَّهِ يَجِهِرٍ. اللهِ الذَّتِ فَافْلُونِي بِهَا ا

الحافظ"! الشك فيه من ثابت أو من أبي راقع، رواه ابن حزيمة من طريق المعلاء من عبد الرحسن عن أبيه عن آبي هوبرة، فقال: امرأة سوداه، ولم يشك، ورواه البيههي بإسناد حسن من حديث ابن بريدة عن أبيه فسماها أم يخجن. وذكر الرامنة في الصحابة المرقاه الموثة سوداه، كالمت تقمّ المسجد، وقع ذكرها في حديث ثابت عن أنس ودكرها أبل حيان في الصحابة بتران دكر الحسد، قان كان محفوظةً فهذا اسمها وكنيتها أم محجن، المهي.

وقال <sup>67</sup> أيضاً في شوح فهاب الإنك بالجنازة؛ في حديث ابن عباس قال: 
مات إنسان كان رسول الله يُخلخ يعوده، الحديث وقع في السرح الشيخ سراج 
الدبن عمر من الملفق، أنه العبت المذكور في حديث أي هريزه الذي كان يظم 
المسجد وهو وهم منه لتعالم القصيين، وتقدم أن الصحيح في الأول أنها المرأة 
وأنها أم محجن، وأما هذا فهو رجل واسمه طبحة النهي، المرضت فأخير 
رسول الله يُؤلا بعرضها! قان الناجي: فيه دليل على اهنيال النبي يُؤلج يأجير 
صعفاه المستقيل وتقفه نهم، ولذلك كان يحير بمرضاهم، وقال أبو عدر، فيه 
طنحت بأحوال طباس عند العالم إذا لم يكن مكروهاً فيكون غينة.

(قال وكان وسول الله يؤنز يعود المساكبان ويسال عنهم؛ لعزبا، تواضعه وحسن خلف، فقيه عبادة الساء وإن لم يكن محرماً بن كانت منجالله وإلا فلاء ولا أن يسأل عمها ولا ينظر إليها، قاله أبو عمر، كذا في الورقاني الفقال وصول الله يُخرَد إذا مالت فأنفوس المحد أني أعلمرس (يها) لأشهد جنازتها

افتح الدري ۱۹۱/ ۱۹۹۳.

<sup>(3)</sup> احم الدري (٦/١٧).

فحرج لجنازتها ليلاء ...

وأصلي عليها؛ لأن لها من الحق في يركة دعاله يُهُيَّةُ مَا لَلْأَغْنِياءَ، فَمَانَتَ لِيلاً، فأسرعوا في تجهيرها (فخرج بجنازتها ليلاً) وفيه جواز الدفن بالليل، وبه قال الجمهور، خلافاً للحسن إد كرهه. قال الفاري. لا خلاف في ذلك إلا ما شدًّ به الحسن النصري وتبعه بعض الشاهبة، النهي.

وقال العبني أأن أدهب الحسن البصري وسعيد بن العسيب وقنادة وأحمد في رواية إلى كراهة دنن العيت بالليل لرواية جابر، وقال ابن حزم: لا يجوز أن يدفن أحد لهالاً إلا عن صرورة، وكل من دفن أبلاً منه فطلاً ومن أزواجه وأصحابه برضي الله عنهم - فإنها ذلك تضرورة أوجبت ذلك من خوف زحام أو خوف الحر عنى من حضره وحر المدينة شديله أو خوف تغيره أو عبر ذلك مما يبيح الدفن لبلاً، لا بحل لاحد أن يظن يهم تحلاف ذلك، ودهب النخعي والمزهري والتوري وعطاء، وأبو حبيقة ومالك والشافعي وأحمد في الأصح، وإسحاق وغيرهم إلى أن دفن الهبت بالليل يجوره اتهى.

وروى الترمدي من حديث ابن عباس: ألذ التبي ﷺ دخل قبراً لبلاً فأسوج له بسراج فأحد من القبلة، وقال: رسمك الله إلى كنت الأواها، فلات للفرآن، وكبّر عليه أربعاً، وقال. حديث ابن عباس حديث حسن، وقد رخص أكثر أهل العلم في الدفن بالذيل. وروى أبو داود من حديث جاير بن عبد الله قال: فرأى ناس ناراً في العقيرة فأنوها، فإذا رسول الله ﷺ في المقرر، وإذا هو يقول: ناولوني صاحبكم، فإذا هو الرجل الذي كان يرفع صوله بالذكرا، رواه الحاكم، وصححه، وقال النووي: سنده على شرط الشيخين، وروى ابن المحاكم، وصححه، وقال النووي: سنده على شرط الشيخين، وروى ابن أبي شيبة في المصححه، عن أبي ذر، قال: كان وجل يطوف بالبيت، يقول الوجل يطوف بالبيت، بلوق الوجل المعالم، المقالم، المحال ومعه حصاح، كذا في اللهني، الله فإذا النبي هي المعالم، المغالم، الموحل ومعه حصاح، كذا في اللهني، المعالم، المحال ومعه حصاح، كذا في اللهني، المعالم، المحال ومعه حصاح، كذا في اللهني، المحالة المحالة ومعه حصاح، كذا في اللهني، المحالة المحالة

<sup>(</sup>١) - فسيدة القاريء (٤/ ١٥ ١٥٥).

وموب المعاوى في الصحيحاء اللهان بالمدارة بال العاط [2] الشار بهذه الرحمة إلى البرد على من مع هات محتجد حديث حديد حديد ألى اللهى يخلق وحو لمن عبر الرحل البرد على من مع هات محتجد حديث حديد ألى اللهى يخلق وحو لمن عبر الرحل الرحمة الى حيث المقلى يؤل مسلم على روايته السبب في دلك، ولفظت آن بسبي جو المطلب يوما فذكو وجلاً من أصحاب بيسلي عليه إلا أن يجيئل السال إلى ذلك، وبال أن يقي المذكم الحام بيسلس كنت المحام المال أن يجيئل السال إلى ذلك، وبال أن إلى احذكم الحام بيسلس كنت المحام المال أن يجيئل السبب الحبيل الكمي والوالم الحق يصلي، معمولا الحام الرائ وحي التامي المحام الله إلى وحي التامي المحام الله المحام الله المحام المحام المحام المحام المحام المحام الرحم المحام المحام

واستندر الرحاري (الحرار مها ذاتر من حديث الله همال الأنه <u>بطاة مع</u> يذكر دسيم إياد بالمبلوء بل أشكر عليهم عدم إعلامت بأسرت وأبلا ولك بعد ضمع الصحابة بأني تكرال رضي الله عدال، بركان ذلك كالإجماع منهم على الجواراء السهى

• حجع الحسن أكبين عدد الرواحات وسن حديث جائر، مأيه يجتمل أن يكون بهي عن دنك أدلا ته راحص، وقال صروى، تنسبي عبد المعن قبل الصلاء، قال العبي النادل قبل الصلاء منهى عبد مطاعاً، سوء عال بالنيل أو بالنهار، والظاهر أن النهى عن قافل يتنيل ولو بعد الصلاء، ولروقة في ماجه عن صلا بولوما، الا ذكا المؤاكم بالنيل إلا أن تصطورا إلى نتهى.

وقال أنصا في موضع أخراء قال الطحاوي، اليهي ليس لأحل كراهه

 $<sup>(</sup>C_{2}(\mathbb{R}^{2}), \mathcal{C}_{2}(\mathbb{Z}_{2}, \mathbb{Z}_{2})) = (1)$ 

<sup>(</sup>۱) محسم المريء (۱) (۱) (۲) (۲)

فكرفرا أنَّ يُوفِقُوا رَسُولَ اللَّهُ يَجْهَ، فَلَمَّا أَصَيْحَ رَشُولُ اللَّهُ يَجْهُ أَخْبُرُ بَالْمَانُ كَانَ مِنْ مَنَّلُهِمَا. فَعَالَ. أَالْمَ أَسَرِقُمْ أَنَّ تُؤْفُونِي مَهَا؟!. فقالوا، بَا رَشُولُ أَنْهَا كُوهُمَا أَنْ يَخْرِجَكُ لِبُكَا، وْوَقَطْلُهُمَا مَا يَحْرِجُكُ لِبُكَا، وْوَقَطْلُهُمَا مَا مَا يَخْرِجُكُ لِبُكَا، وْوَقَطْلُهُمَا مَا مَا يَعْرِجُك

الدفن بالنايون، واكن لإرادة رسول الله يُمايين أن يصمي على جميع العمالمين، العا يكون لهم في ذاك من العصال، وأكر عن النحس أن قوماً كاموا يسينون أكفان موناهم فيدفومهم لملاء عمهي السي يُما لذلك، النهي

قلم." والأوجه عندي ال السهي للشفقة على السعائجين عالدنن أو المبت، فإن ظلمة اللير سيما في ذاك الرمان عقدان أساب السوير تربد المشفة في الدفن، وقد يحمل مقوط العرب ولا يعد الدأتي من الهوام

الفكرهوا أن يوقفوا رسول الله بيري إحلالا استأنه الأكبر، بل كان يهي لا موفظ عراصات الاحتمال الوحل، (طلقا أصبح وسول الله بلين أحيراً ابناء السمهول (بالذي كان من شأنها) بعد سؤاله حلها، كلنا في روابه الل أبي شيئة، وكان الدي أحاب من الرؤاد أبو وكار الصفيق وصلي أف عنه الدقالة المحافظ (فقال) بهي الأم أمركم أن تؤثفوني مها) قال ذلك تبيها الله قال حلهم من استان اصره الشريف (فقالوا) اعتدادا الله معلوا، (با وسول الله كرهها أن تخرجك) من الاحراج بالحام والجيم المحمدين في حليم الناسخ الموسودة عناما (فيلا) أي في طلمة الأبل (وتوقفك) ولاس أبي شبيه فقالوا أنبناؤ لتؤثيك بها فوحداك بالسأ، فكرهما أن يوقفك وتحوينا عليك طلمة النبل وهوام الأرس

ولا يدمى هذا قوله في حليت ابي هربرة عبد النجاوي. فحقروا سألها وكأنهم مبغودا أمرها، ورد عامر من رئيمة قال. فقال رسول الله يهيري الفلاد المعلوا الاعوبي لجنائزكما، ورد أنن ماحه. وهي حايث ريد بن لدت قال: الا لا يدونن فيكم مبت ما قنت بين أطهرك إلا أدنتموني بدر فإن صلاتي عليه له وحمة المخرجة أحماء قام الرونسي أنها

<sup>(</sup>۱) - شرح الورقاني ( (۲) (۱) -

فَحَرَجَ وَشُولُ اللَّهِ مُخِلِجُهُ خَلَى صَفَّتَ بِالنَّاسِ عَلَى فَهُوِهَا، وَكُثُو أَرْبِعَ لَكُدِيرَاتِ.

قال بين عبد الدرَّاء لم رختنف عنى مالك، في الموطأ، في إرسال هذا. الحديث.

وقد جا- معاه موضولاً عن أبي هوبرة.

أخرجه الدخاري في " ه - كتاب الصلاد ٢٦ - ياب كتمر المسجد والنقاط الحرق والفذي والعبدان

ومسلم من. ١١ ، كتاب النجائز، ٢٣ ، بات الصلاء على النبر، حديث ٧٤.

(فخرج رسود الله يجرّ حتى صف بالناس على قبرها عصلى اوكبر أربع تكبيرات؛ ربيه النرجدة، وأده العبلاد على القبر فقال بمشروعيها الجمهور، مهم الشافعي، وأحمد، ومن وهب، ومانث، في رواية شاذة والمشهور عبه منعه وبه قال أبو حبيقة، والمخمي، وجماعة، وعنهم: إن دفن قبل الصلاة عرع وإلا خلاء قاله الررقاني.

قاد العبني في شرح البخاري أنه قال آحدا، وإسحاق: يصلى على القبر إلى شهر، ولنساق: يصلى على القبر رائل شهر، ولنساعية في ذلك سنة أوجع ذكرها العبني، هنها كقول أحدا، وقال رمنها إلى ثلاثه أيام، وهو قول أبي يوسف، ومنها ما لم يَهُلُ جداء، وقال أبر النبر: جمهور أصحاب اللك على الجواز، خلاداً لأشهب وسحون فإنهما قالاً إن سبي أن يصلي على العبران، فلا يصلي على فره وليدع له، وقال من القاسم وسائر أصحاب: يصلى على النبر إذا قالت الصلاة على العبت، فإذا لم نفت وكان قد صلي عليه على يصلى عليه وهال الشافعي وأسمد وإسحاق وهاوه وسائر أصحاب المحديث؛ ولك جائر، وكرهها الشفعي، والحدين بن حي، والحديث بن حي، والحدين بن حي،

<sup>🗘 :</sup> مسلم القارية ١٩٥/٨/٤٩

......

واللبيت بن سعد. قال ابن القاسم. قفت لمافك: فالحديث الذي جاء في الصلاة عنيه قال: قد جاء رئيس هذه العمل، التهي.

وقال الأمي في الإكسال!! مشهور قول مالك المتع. والتعادُ جوارها فيمر دُفر بعير صلاف الكهي.

فان الزرقائي "ال وأحابوا عن الحديث بأن افلك من حصائصه، ورقة الله حنات، بأن ترك إنكاره يهيّة على من صبلي معه على اللهر دليل على جوارة العرب، وأنه تهي على اللهرب، وأنه تهي بالسعية لا ينهص دليلاً المالة، والدليل على المخصوصية ما زاده مسلم وامن حيان في حليت أبي هريزة الاصلى على القير نم قبل: إن هذه القيرر استوادة ظلمة على الفيو نم قبل: إن هذه القيرر استوادة ظلمة على أهلها، وأن الله بيورها لهم عليلاني علمهم الله وفي حديث زيد بن ثابت المفكور فرياً: الومن صلاني عليه له رحمه، وهذا لا يتحفق في عبره، وقال مالك: لومن العمل على حديث السودانة والتابعين من الصلاة على القير، إلما هي أثار يصرية وكوفية، وقم نجد عن دليل من الصحابة، فمن بعدهم أنه فيش على القير، النهي،

واستدل به على رد التقصيل بين من صلي عليه فلا يصلي عليه بأنه الفصة وردت قبين صلي عليه أنه الفصة على ذلك، قال ابن عبد السراء أن أجمع من برى العبلاة على القبر أنه لا يصلي عليه إلا يقرب دونه وأكثر ما قالوا في ذلك شهرًا. رقال عبوه الحنف في أمد ذلك، فنيده يعضهم يشهر، وقبل: ما قم نائل الحثة، وليل، يحتص بعن كان من أهل الصلاة عليه حين مرته، وهذه هو الراجع عند الشافعية، وفيل: محوز أبدا،

<sup>333 (17/7) (0)</sup> 

<sup>(</sup>۲۶ مشر: ۱۲۷ سندگار- (۲۸ ۲۳۶۱).

.......

ومحل الخلاف ما عدًا قبور الأنبياء، فلا يجوز الصلاة عليها، لأنَّا لَم نكل من أهل الصلاة عند موتهما التهي.

وحكى الفاري أنه هن ابن الهمام، في الحديث دليل هلى أن لمن لم يصل أن يميل على أن لمن لم يصل أن يميلي على الفروق الم يكن الولي، وهو خلاف طفعنا ولا مختصل إلا بانتاء أنه لم يكن صلي عليها أصلاً، وهو في غابة من البعد من الصحابة، النهي، قال: والأقرب أن يحمل على الاحتصاص به الله ووقعت صلاة غيره نعا له أو معن لم يصل قبل.

قال ابن رضع في اللبداية <sup>(\*\*)</sup>؛ وأما أبو حقيقة فإنه حرى في ذلك على عادته فيما أحسب. أحمى من رد الأخبار الأحد التي تعم يها البلوى إدا لم تشر ولا النشر العمل بها، وذلك أن علم الانتشار إدا كان خيراً شأله الانتشار فرينة أوهن الخير، وتخرجه من غلبة الظل مصدقه إلى الشك فيه أو إلى خلية الظن بكذيه أو نسحه.

قال القاضي: وقد تكلمنا فيما سلف من كتابا هذا في وجه الاستدلال بالعمل، وفي هذا النوع من الاستدلال الذي يسميه الحنفية عموم البلوي. وقمان إنها من جس واحد، انهي.

ودكر المسيوض في التموذج اللبيب؛ أنه دكر بعض الحنفية أن في عهده ولا لل أن مسلاة الجدزة في عهده ولا للهدئة الله الله الجدزة في حقد فرض عيز، وفي حق عيره فرض كفاية، وبه يظهر وجه ما في روية من صلانه عليه السلام على قير مسكينة غير فيلة دناها وفي موسل سعيد بن المسبب: أنه هم على على أم سمد عمد شهر، الأنه كان غائباً عند موتها، التهل.

<sup>(</sup>١) المرقاة المعاتبجة (١) - ٥).

<sup>(</sup>١) الإداية السجنهاد (١/ ٢٣٩).

 ١٦/٥٢٠ وحدثشي على شابلاء، أنّه شال الهن شهاب غن الرّحل لذرك لغضل التّكبير على الجدارة وللموثة بغضة؟ قفال: يُقضِي مَا فَاللّهُ مِنْ ولك.

وقال الأبي<sup>(1)</sup>: أجلب عن حديث السوداء للحوابين. الأولد: أنه كان وعدما ذلك قصارت كالبقرة وهو ضعيف؛ لأن البقر إنها بوفي به إذا كان حائراً. ظامي: أنه أمرهم أن أوذنوه فلما لم لمفعوه وهو الإمام فكأنها دفئت دول صلاة. قال والوحه عندي في الجواب أن ذلك خاص به عليه السلام لقوله عليه السلام: إن هذه القهور مملودة فلمة وإن الله يتورها لصلائي عليهم، التهي.

قال الإمام أحمد. رويت الهيلاء على القبر عن النبي ﷺ من سنة وحوه، حسان كلها. قال ابن هند البرز بل من نسعة وحوه، كلها حسان وسافها كلها بأسانيدها في التعهيدة "" من حديث سهن بن حنيم، وأبي هربرة وعامر بن وبيعة وابن عباس وزيد بن ثابت والحجمة في صلاته على الهسكينة، وسعد بن عبادة في سلاته عليه الهيلاة بالسلام على قبر طلعة بن البره، وحديث أبي أمامة بن تعلقا وحم عليه الهيلاة بالسلام على قبر طلعة بن البره، وحديث أبي أمامة بن المناه وحديث أنس. ورد من حديث بريدة عند البهش بإسناد حسن وهو في المسكينة فهي عشرة أوجه، قاله البرئائي "".

١٦/٥٢ ـ (مالك، أن سأل ابن شهاب) الرهري (هن الرجل بعوك بعض النكبير على الجازة ويقوته بعضه؟ قال) الزهري (يقضي ما فائه من فلك) أي من

<sup>(</sup>١) - واكمال إكمال المعتبه (٣٠/ ٩٠).

<sup>(</sup>۲) انظر اللهيدة (۱۱/۲۹۳).

<sup>(</sup>۳) اشرح الزرقان (۱۱ (۱۱)).

حمهما . والحسن وربيعة و لأوزاعي. لا يقضيء قاله الروقاني.

قال العيمي<sup>673</sup>: وبه قال السختياني وأحمد في رواية: ولمواجاء وغير الإمام أربعاً علم سنني لم يدخل منه وانائه المملاة، وعنه أبي يوسف والشابعي يداعل معه ويأني بالتكيرات لسماً إن حاف رفع الحنازة، وفي السحيطة: علم الفترى، انهي.

قال الباحي<sup>673</sup>: إذا تم ما أدوك من صلاة الحنارة قدى ما أاته من الكبير خلافاً النحس، والناليل على ما تقوله أن هذه صلاة. فإذا قال المأموم معمل أوكامها قصاد بعد دمام ما أدوك مع الإمام تصلاء العربصة، النهى.

قلت: وقذيك يقصي ما قاله عندنا المحقيق كما سبطه في االبدائع؛ رغيره مقصلاً، وأحرج ابن أبي شبه الأنار بكلا المعنيين.

واحتلفت علمة المذاهب في بيان مسئلك الحابثة. فنذكر كلام المروض الحربيم أن حملة فغال: ومن فاته شيء من التكبير فضاء تاباً على صفته الأو المقضد بحكى الأداء كسائر الصلوات. والمقضى أول صاراته، بأني فيه بحسب أنك، وإن خشي رفعها تابع التكبير، وفعت أم لاء وإن سلّم مع الإمام ولم يعضد صحت، لقوله علمه السلام لعائشة. أمما فاتك لا فضاء عليفه، المهي.

الاغاء الطراء فاللبر السحتارة 117 و1772 ووالمعنى و 177 و2 وي.

<sup>(</sup>٣) - اعتملهٔ افتاري ( ١٩٠٠).

<sup>(</sup>۳) - «السنتقى» (۱۹ (۱۹)

article in

المسألة الثانية ما قاله الباجي أنه من جاء فوحد الإمام قد كبر بعض النكبير قلا بخلو أن يحده في حال تكبيره أو في حال دعاء، فإن وجده في حال نكبير كبر معه ما أدركه من التكبير، وإن وجده في حال دعاء فها يكبر ويدعو، دوى أشهب عن مالك في المنبية، يكبر ويشرع في الدعاء، وروي عه في الدعاء، وروي عه في الدعاء، وروي

وجه رواية أشهب أن هذه الصلاة شبهت بصلاة الفرض، ومن فاته في الفرض معمى صلاة الإمام دخل معم على أي حال وجده، وقع ينتظر أن بشرع في غيره فكذلك هذا. وجه الرواية الأخرى أن التكبير في هذه الصلاة كالركرع في غيرها، فمن فاته ركعة من صلاة الفرض لم يقدمها، ثم يدخل مع الإمام، لل كان يؤخر قضاءها حتى يكمل ما أفوك من صلاة الإمام. فكذلك هذا، بيداً بها أدرك من التكبير مع الإمام.

قال الغاصي أبو الوئيد: وجه ذلك عندي أن اتخلاف إنها بني على فوات اتباع السأموم الإمام في التكبير، فعلى دوابة أشهب يحوز للمأموم أن ينبع الإمام في التكبير ما لم تكمل التكبيرة التي تنبها، وعلى الووابة الأخرى، بقرت اتباعه بالشروع في الدعاء، فإن شرع في الدعاء هقد قائه الباعه، وليس من حكم صلاة الحنازة أن بعدل منها ما لم يعتذ به، فقتك نزم المأموم انتظام الإمام حتى يكبيره فيتنبعه في تكبيرته تنك، إذ قد فاته انباعه في التي قبلها بالشروع في الدعاء، اه.

قلب: والمرجع عند المالكية كما يظهر من قروعهم هو رواية «المدرنة». قال في اللشوح الكبيرا<sup>(٢)</sup>: وصبر المسيوق وجوباً إنا جاء وقد فوغ الإمام ومأمومه إلى أن يكبر ولا يكر حال اشتغانهم بالدعاء، انتهى.

<sup>(</sup>١) - فالمنتخى؛ (٢/ ١٥).

<sup>(839/0) (0)</sup> 

وهي السابانة ( ولو تحد الإمام بكيره أو تكسونين لا يكسر الأني حلى لكم أحرى بعد حصوره عند أي حيثة وتحدد وقال أو يوسعه المدر حس لحصره الآل الأولى للاعدج والنسيوق بالي له، ولهما (أن تلو تكبيرة قائمة مدم وقعه والمسيوق لا يسدى، لما فاته إد هو مستوح، ولو تكار حاضراً قام يكر مع الامام لا يدهر النابية بالاتمال، لانا بالترقة السدوك، شهى الرسطة في الأسابع (أ)

قاد العيني الرغول أبل يدسعه قال السافي وأحدا في رواوة الرغن الحدد الحياة الوقائهما هو عول السرى و تجارت من طرعا والدولة المي مالك والسحاق والحمد في رواية الشهى، وفي الله العجارات من طرعا الي آلي حليقة والمحدد ما راي عن الله الميان الله قال في الذي السهى إلى الاسام رهو في حلام الحدد والله سفة الإمام لانكيرة: إنه لا الشعل عقيد ما للهام الإمام لل لللهاء وهو في للاستعل عقيد، ما للهام الإجماع، للاجماع، وهذا فول راي عبد رئم يرو عل عيره حلاف، فعل معل الاجماع، ولان كل للهيرة من هذه المسلاة قائمة عليم والمهة الذات أبل الميان الإلمام المساد اللهاء الإلمام اللهاء الإلمام الميانة اللهاء اللهاء الإلمام الميانة اللهاء اللهاء الإلمام الميانة اللهاء الإلمام الميانة اللهاء الإلمام الميانة اللهاء الميانة اللهاء الميانة الميانة الميانة اللهاء الميانة الميانة

واما المسألة البائلة واحمالت الفائلة والفساء ما سين من البكيوء فقال ما ك والدك والن المستند، مقصي سفا الله دعاء بين الكبوء وقال أنو حبيد: بدعو من القصدة، والعلم فد عن الشافعي، فأنه الزوقالور.

قلت الكرامي السرح الاحباء القوليل للسامعي، الأطهر للتالي يعلي بأني بالدعاء والذكر، وما حكوم من الحديد من إبيان الدعاء لا تساهد، كتيت، ونهم

 $<sup>\</sup>mathcal{J}(zT^{-1}T) \cap f(z)$ 

قانوا الا يأني بالدعاء لاحتمال ان ترقع النصارة فتيض الصلاة، كما صارح له في الشامي» و الكبيري، وغيرهما.

وقال ابن رشد (۱۱ احتضوا في الذي يتونه بعض التقلير على الحفرة في مواضح، مبيا هل بتخل الحفرة في مواضح، مبيا هل بتخل شكلير أم 22 رمنها هل يقصي ما قائم أم 23 ولين قص يدعو بين التكبير أم 24 مائلق مالك وأبو حبيدة والشائعي ملى أنه يعصي ما قاتم من التكبير إلا أن أنا حسفة يرن أن ينجر بين التكبير الدفضى، وملك و لتنافعي بريان أن يتعبم نسفة

وإنها العنوا على القصاف لمسوم قوله يجلق عدا أدركتم بصفوا رما فاتكم فأنقُواك عدر دأى أن عدا العسرم يساول التكبير والدعاء قال: يفضي التكبيره وما غالد من الدعاء، ومن أخرج الماعدة من ذلك به كان حير سوقت قال بقصي التكبير فقط إد كان هو الدولت، مكان تخصيص الدحاء من ذلك العمرم عراص بات تحصيص العام بالقياس، فأنو حيفة أحد بالعمدم، وهؤلاء بالخصوص، التهني،

علمت: وقد نقدم أن فروع المحتفية على خلاف فانك، وهي «الشرع الكسر» المهالكية - دعا «أي المستبوق» بعد صلام يعامه بعد كل تكبيرة إن تركت «الجنازة» وإلا ندفته بال رفعاء نقور والتي بس الكبير ولا يدعو، العهي - قلت: لكن الدسوني حكى عن بعضهم توافي التكبر عظالةً.

وأما الرابعة العاني من مصلي الكبر؟ قال العيني (أأن قال الل حبيث الأنا ترك معلم المكبير حيالا أو سنياماً أنه ما مني من التكبير، وإن وُحمت إذا كان يقول ذلك، وإن طال ولم تدفي أعسات الصلاة عليها، وإن عصت تركت، وهي

<sup>(1547) (</sup>day of the first first

<sup>(</sup>۱۱) فيست شارئ (۲۲۸/۸/۱)

### (١) باب ما يقول المصلى على الجنازة

التنبية؛ بحرم عن مالك، وقال صحت الانوصيح؛ عندنا خلاف في البطلان إذا رُحت في أثناء الصلاء، والأصح الصحة.

وإن عبلى عليها قبل وضعها على الصحة وجهان. وعندنا كل تكبيرة ذائمة عام وكمة حتى بو قبل تكبيرة منها ألا تحوز صلاته. كما لو قبلا ركمة منها، وبئة قبل: أربع كأربع الطهر والمسبوق بتكبيرة أو أكثر يقضيها بعد السلام ما لم ترفع الحازة، ولو يعمت بالأيدي ولم توضع خلى الاقتاف يكبر في طاهر الرواية، ومن محمد: إن كانب إلى الأرض أقرب بكبير، وإن كانب إلى الأرض أغرب بكبير، وإن كانب إلى الأرض أغرب بكبير،

وفي «الأشواف» قال من المسبب ومطاء والسخعي والزهاري وابن سيويل والثوري وقاءة ومانك وأحمد في رواية وإسحاق والشافعي المسموق يقصي ما فاته منتابعاً قبل أن نرفع الحيارة، فإن وفعت سلم وانصوف كقول أصحابنا. قال من المستور وبه أقول. النهم.

#### (٣) ما يقول المصلى على الجنازة

أختلف الأندة فيما يقرأ بين ذكيرات المحتفز فقالت للحابلة كما في مثيل المدرب، وكالها سبعة الأول: نقيام من قادر في فرضها، فلا تصح من قامة ولا ممن على واحلة إلا تعدر فيهما تسبة الصغوات المفروصة، والثاني: الشكيبرات الأربع والشالت: قراءة الفائحة لإمام ومتعرم كالمكتوبة ويسن الأمرار ونو فيلاً، والوابع الصلاة على النبي يهي والمخاص: الدعاء للميت والسلام، والسلام، والسابع: الترتيب للارفاد فعير القراءة في الأولى والمسلاة على النبي يهي في المائحة في الأولى والمسلام على النبي يهي في المائحة في المراجة ف

وفريب سه ما فانه الشافية، ففي اشرح الإفتاعة: أركابها سبمة الأول:
النبه، والثاني: فيام فادر عليه كغيرها من العرائض والثالث: أربع لكبيرات.
والرابع: قراءة الفائحة يقرّؤها في التكبيرة الأولى، والراجع أنها تجزى، في غير
الأولى كالصلاة، والخاصر الصلاة عنى النبي يُخلاج والسادس: لدعاء للميت
بعد التكبيرة الثانثة، فلا بجزى، في غيرها بلا حلاف والسابع: السلام، النبي

وقالت المالكية كما في الشرح الكبيرا و الأقوار الساطعة الركانها خمسة الأول: المبة والثاني: قبام القادر، والثالث: أربع تكبيرات، والرابع: الدعاء تسبت بعد كل بكبيره، فهل بعد التكبيرة الرابعة أيضاً دعاء ؟قال في الأبورة: لا دعاء بعدها على المشهور، وهو قول الجمهور، وقال في الشرح الكبيرة! ودعا وجوباً بعد الرابعة على المحتار، والجمهور على عدم الدعاء، التهي، والركز الخاص: السلام.

وقالت الحنفة كما في الدر المختارة: وكنها شبئان أألم المكبيرات الأربع، والفيام، فلم نمز فاعداً بلا عدر، يرفع بديه في الأوتى فقط ويشي بعدها، ويصفي على النبي في النبي في الأوتى فقط ويشي بعدها، ويصفي على النبي مطرف عن أربعة مبندلاً بنا في التغييس العاطفات ألله أحبره رجل من الصحابة؛ أن للمنة في الصلاء عنى الجنازة أن يكبر، ثم يقرأ فائحة الكتاب مراً في نضمه ثم يصلي على البي في ويخلص الدهاء للجنازة في التكبيرات، لا يقرأ في ضمي، ثم يسلم مراً، وأحرجه الحاكم من وجه أحر نفظه من طريق شيء منهى، ثم يسلم مراً، وأحرجه الحاكم من وجه أحر نفظه من طريق

 <sup>(4)</sup> وقال ابن الهمام أما أركانها قالدي يفهم من اللامهم أنها الدعاء والغبام والتكبير إلى أحراما سبط (ش)ا.

<sup>(</sup>٢) - اللخيص الحبر ( (١٩٢١٢).

١٧/٥٢١ ـ حَفَقتي بَحَيْنِ عَنِ مَالِكَ، عَنْ سَعِيدَ بُنِ أَبِي وعبد المعدوق، هن الناه أله سال أنا لهراروه كيف تُصلِّي عَلَى أبحمارك هنال لكو عرازان الثاء العلما اللعيد وروورورو

البرهوي، عن أمن أحامة من سبهل. أنه أحبره رحال من أصحاب رسول الله ﷺ أن انسبة في الصلاة على الحيارة أن يكبر الإمام، ثم يصعى على النبي ﷺ، وبخلص الدعاء في التكبيرات الثلاث. تم يسلم تسليماً حقياً، والسنة أن يفعل من وراءً: مثل ما فعل إمامه.

قال الزمري<sup>(۱۱)</sup> مسعه ابن المسيب فلم يتكرم، قال: وذكرته لمحسد بن صويده فعاله: وأنا صبحت الصحاك بن فيس يحدث عن حبيب بن مسلمة في صلاة صلاها على المنت متل الذي حدثها أبو أمامة، وضعفت رواية الشافعي بمطرف

لكن فواها البيهدي في المعوقة سنا رواه هي المعرفة من طويق عبيد الته بن أبي رياد الرصافي عن الزهري بمعنى رواية مطرف، وقال إسعاعيل القاصي في كتاب الصلاة على النبي في بسيده. عر أبي أمامة يحدث سعيد بن المسبب قال: إن السنة في العملاة على الجنازة أن بقرأ بعانجة الكتاب ويصني على النبي ﷺ، ثم يحامل الدعاء للعبت حتى يلوغ ولا يقوأ إلا موة واحدة له بسعم، النهي، فلت: وما رزد من قراءة الفاسحة محمول عند الحقية على طريق الدعاء كما سأني، عم

١٧/٩٢١ . (مالك، عن سعيد بن أبي سعيد) لكسر العبن فبيسة (المقبري عن أبيه؛ أمن سعيد واسمه كيسان (أنه سأل أما حريرة، كيف نصلي على المجتازة؟ فقال أبو هزيرة: أنا لعم أنا) بعنج العن المهملة وسكول البيم هو الممر بقاء العبر، قال في السهابة : ولا يفال في القسم إلا بالعلج. وقال الراغب: العمر

<sup>(</sup>۱) العقر، والإستفائار، (۸) ۲۸۳٪

والضم والفتح واحده وفكل حصص الحلف بالثانيء وقال أبو القاسم الزجاحي العمرا الحياق فمن قال: لعمر الله فكأنه قال أحلت بيقاء افله واللام للتوكيد، والخبر محدوف أي ما أفسم به، ولذا قالت العالكية والحنفية: فتعقد مها البمين؛ لأن مقاء الله تعالى من صفة داته، وعن الإمام مالك لا يعجى الحالف بذلك

وقال الشاذمي وإسحاق. لا يكون يديناً إلا بالنية: لأنه يطلق على العلم وعلى البحق، وقد براد بالحلم المعدوم، وبالحق ما أوجه الله تعالى. رحن أحمد كالمذهبين، والراحج عنه كالشافعي، كذا في النبول، وقد ورد الحنف بالعمر في عدة روامات، ليس هذا محلها، وقد قال الله مز وجي: ﴿ مُعَرِّكُ إِنَّهُمْ تَقِي خَكَرْمِهُ يَشْتَهُونَ ﴿ وَأَثْرُ النَّابِ يَؤْمِدُ الأُولِسِ.

(أحبرك) أي بزمادة من سؤالك تكميلاً للعائدة (أتعها) كم الناء وصيغة الديكالم أي أسير معها زمن أهلها؛ لها ورد من أنباع الجنافز من الفصائل الكثيرة وأصبع الإنباع المشي متابعة (فإذا وضعت) سناه المحهول أي إذا وصعت النجنازة على الأرض (كبوت) بصد الناء أي تكنيرة الافتناح (وحمدت الله) عر رجل بعده: (وصليت على نبيه) ﷺ بعد التكبيرة الثالث، ثم أدعو بالدعاء الأني بعد النكبية الذائق، وهذا عند الحبقية، إذ هذا التفصيل مستحب عندهم، وفي اللتماح الكبير" للمالكية العاب ابتداء الناعاء الواجب بحمد اله تعالى والصلاة على نبيه بختج عفب الحمد إتر كل لكبيرة اللتهي

فمعنى أثر أبي هريرة على مسلك المالكية: كبرت الله أربع موات، ومعد كل تكبيرة حملت الله عزَّ وحلَّ، وصلبت على ليبه، ودعوت بهذ الناجاء (ثم أقولًا)

<sup>(1)</sup> سررة أحجر الأبة ٢٧.

اللَّهُمْ إِلَّهُ مَانِدُانِ، وَلِمَنْ غَبِيكَ، وَالِنَّ أَمَاكَ، كَانَ لَكُهُمُ أَنَّ لَا إِلَّهُ إِلَّا النَّانِ، وَإِنَّ لَحَمُدًا عَلَمُكَ وَزَمَانِكَ. وَأَنْتَ أَعْلَمُ مِهِ. لَلْهُمْ إِنَّ كَانَ لَحُسِنًا. قَرِد فِي إِحْسَانِهِ، وَإِنَّ كَانَ أَسَيَاهِ فَخَاوَلَ عَلَّ سَبَالِهِ، اللَّهُمَ لا تَحَرِيْنُ أَخِلَهُ، وَلا نَفْلَهُ وَالْ

رمعلى الدعاء بعد التكبيرة الثالثة عند العنهم، وبعد في تكبيرة عند المالكية الدار (اللهم إنه عبدال وابن هبدك وبن آملك) عبه مربد الاستعطاف، فإن شأن المكرام السندان العدم على مبيده، وإلا أكرم بنه عز وحل (كان يشهد أن لا إلله إلا أن وأن مربد، المحمد بيدك ورسوظتا، وأن وعدت بالحة من بشهد بقلك الرائب أعلم به أمن وت (اللهم إن كان محسناً فرد في إحسام، أي ضامف أجره اول كان مسيئاً فتجاوز عن سبئاته أني عف عنها فإنك مفو كرب تحب العفو خلا تواعده به اللهم لا تحرياته المنب المدينة أن شهود جدارته أو أحر منصية بموته (ولا تفتنا بعده أي الا يحطلا معترض بعد المينان بعده أي الا يحطلا معترض بعد المينان بعده أي الا يحطلا

ولا يوقب لمي من الدعاء عبد الادعاء فيجاداً، تعمر يوقب عندهم السنجالاً، وبدل أن تعمر يوقب عندهم السنجالاً، وبدل عبد المالكية، كما صرح به في فرجهم من فالشرح الكمرة، غيره، عني الله المخارة من فروح الجعيدة، ويدعو بعد الثالثة بأمر الاحوة والمألود أدلى، قال من عامدين، ومن السائود: «لمهم اعتر لجينا رمينا وشاهدنا وغانينا وصعيرنا وكبرها وفكرها وأنثاها إلغ، ودوي هذا الحينا رمينا بن هريرة مرفوساً عبد أحمد والترمدي وأبي ناودا أأ و بن حياد بالروقي وسيرها، وقال الحاكم: أد شاهد صحيح من حديث عائشة، كذا في بالروقي وسيرها، وقال الحاكم: أد شاهد صحيح من حديث عائشة، كذا في داريا الها

<sup>(1)</sup> قال من عبد عبر في الاستدكار ( ١٨٥ ) ٢٦٦ وليسر في الدعاء شهره حرفت.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو (الرو (٣١/ ٢١١) برقم (٢٠١٠).

<sup>(</sup>٣) انتصر: النقل الأرضارة (٣/ ١٧).

الأنصاري (أنه قال: سمعت سعيد) الأنصاري (أنه قال: سمعت سعيد بن المسيد بن المسيب) مفتح الباء وكسرها (يقول: صليت وراء أبي هريرة على) جنارة (صبي) قال الباجي. اقصلاة عنى انصبي قُرة له ورغبة في إلحاقه بصالح السنف، ولا تحلاف في وحوب الصلاة عليه (لم يعمل خطبتة قط) أي أبدأ ثموته قبل البلوع، وقال يحقق: ارفع القلم عن ثلاث، عن الصبي حتى يحتلم، وقاد عمر درضي الله عنه د: الصعير بكنب له الحسنات ولا تكتب عليه السينات. قال أس حجر، صفة كانفة إذ لا ينصور في غير بالغ صبل دنب، وقال القاري: بمكن أد يحمل عنى المبالعة في بني العطينة عنه ولو صورة.

وقال الدسوقي: بوخذ من هذا أن الأطفال يسائون، وقبل. لا يُسائون، وقبل الدينارا" من وقبل: بالوقف وهو الحق لأمه لم يرد بص بشيء. وفي الله المجنين، وتوقف فروع الحدفية الأصح أن الأنبياء لا يسألون ولا أطفال المؤمنين، وتوقف الإمام في أطفال المشركين، قال ابن عامدين: أشار إلى أن سؤال النقير لا يكون تكل أحد، وبخالف ما في السراج كل دي يوح من بني آدم يسأل في القبر بإجماع أهل السنة، وقبل في حكاية الإجماع نظر، تم يسطه قارجع إليه لو شنت. (فسممته) أي أيا هريرة (بقول) في دعانه بعد الحمد والصلاة (اللهم أهذه) أي أجره (من عقاب القبر).

قال ابن عبد البر<sup>(\*)</sup>: عذات القبر عير فتننه بدلائل من السنة النابنة، ولو

<sup>.(</sup>T+A/T) (C)

<sup>(</sup>١٢) الاستفكار- (١١٠٨٥).

# ١٩/٥٢٣ . وحدَّثتي عن مانِت، عَنْ نَافِعٍ ﴿ أَنَّ غَيْدَ اللَّهِ بُنْ فَعَرَّ

عدب الله عماهه أجمعين لم يطلعهم، وقال بعصهم: ليس المواد مغذاب القبر عهما مقويته، بن مجرد الألم بالغم والهم والمحسود والوحشة والضغطة، وذلك يعم الأطفال وغيرهم.

وقاق الماجي<sup>(1)</sup>. يحتمل أن أبا هريزة احتقده لشيء سمعه من النبي ﷺ أن عماب الفير عام في الصغير والكبير، وأن الفشة في لا تسقط عن الصغير بعدم الشكليف في السلباء أي لأن الله تعالى يفعل ما يشات، وقال أبو عبد المثال: بحتمل أنه قال ذلك على العادة في العملاة على الكبر، أو ظن أنه كبير أو دعا له على معنى الزيادة، كما كانت الأنبية، عليهم الصلاة والسلام عليهم الصلاة والسلام عليهم الصلاة والسلام عليهم العلاة والسلام عليهم العلاة والسلام عليهم العلاة والسلام الدعو الله عليهم العلاة والسلام الدعو الله عليهم العلاة والسلام الدعو الله عليهم العلاة والسلام الله الزرقائي أنها النباء عليهم العلاة والسلام الدعو الله النباء عليهم العلاة والسلام الدعو الله النباء عليهم العلاء النباء عليهم العلاء النباء النباء النباء عليهم العلاء النباء النباء النباء النباء عليهم العلاء النباء النباء

قلب: لا حاجة إلى هذه التوحيهات على مسئك المالكية إذ الاستغفار للصبي مندوب عندهم، فذكو في الشرح الكسر، في دهماء الطفل الذكر اللهم إنه فسك وابن هبتك، أنت حلفته ورزقه، وأنت أنته، وأنت نحيه إلى أخره، وفيه، وعاده من فتنة الغير وعذاب حهنو، اهر تمم نصح هذه التوجيهات على مسئك التحقية الفائلين عدم الاستخفار له.

ففي الهداية ( ولا يستغفر تنصيبي، وتكن يقول: اللهم اجعله النا فرطاً واجعله لما أجراً وفخراً واجعله الما شافعاً مشفعاً قال اين هابدين. الحاصل: أن مفتضى السنون والفتاءي وصريح عرز الأفكار الاقتصار في الطفل على اللهم اجعله لمنا عرطاً، وحاصله: أنه لا بأني بشيء من دعاء الدلغين أصلاً، بل يقتصر على ما فكر، النهى.

١٩/٥٣٣ . (مالك)، من نافع، أن عبد الله بن عسر) \_ رضي الله عنهما \_

<sup>(</sup>۱) - ۱۹۸۸ منتقی، (۱۸۸۸).

<sup>(</sup>٦) خشوح الروقتي (١/ ٦٢).

# كَانَ لَا يُقُرُأُ فِي الصَّلاةِ عَلَى الْجَنَارُةِ.

(كان لا يقرأ) شيئة من الغرآن (في الصلاة على الجنازة) واعتلفوا في قراءة الفاتحة على صلاة الجنازة، قال ابن بطال: ومعن كان لا يقرأ في الصلاة على المجنازة ويتكر عمر بن المخطاب وعلي بن أبي طالب وابن عمر وأبو هريرة، ومن النابعين: عطاء وطاوم وسعيد بن المسيب وابن سيربن وسعيد بن جبر والشعبي والحكم، وقال ابن المنفر: وبه قال مجاهد وحماد والثوري، وقال مالك: قراءة الفاتحة ليست معمولاً بها في بلدنا في صلاة الجنازة، وحند مكمول والشافعي وأحدد وإسحاق: يقرأ الفاتحة في الأولى.

وقال أبن حزم: بفرؤها في كل تكبيرة عند الشافعي، وهذا النقل عنه غلط، وقال أبن حزم: يغرؤها في كل تكبيرة، وهو قول شهر بن حرشب، وهن المسور بن مخرمة: يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وسورة فعبرة، كذا في الليني،(١٤).

وفي الشرح الكبير": لا يقرأ الفائحة أي يكره إلا أن يقصد الخروج من خلاف الشافعي ـ رضي الله عنه ـ، قال الدسوقي: فإن قصد بقراءتها الخروج من خلاف الشافعي فلا كراهة، لكن لا بد من الدعاء قبلها أو بعدها، انتهى.

وقال ابن وشد في الليدائية (٢٠): وسبب اختلافهم معارضة العمل للأثر، وهل يتناول اسم العملاة صلاة الجنائز أم لا؟ أما العمل فهو الذي حكاء مالك عن بلده، إذ قال: قراءة فاتحة الكتاب فيها لبس بمعمول به في بلدنا بحال، وأما الآثر فما رواء البخاري عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال: العسليث خلف ابن عباس على جنازة فقراً بقائحة الكتاب، فقال: لتعلموا أنها السنةا، فمن ذهب إلى ترجيح هذا الآثر على العمل، وكان اسم الصلاة يتناول عند

<sup>(</sup>۱) - دست الناري» (۱/ ۱۹۱).

<sup>(</sup>١) ابناية السينهذا (١/ ٢٣٥).

صلاة الحيازة. وفد قال ﷺ: ٧٤ صلاة إلا بعالجة الكتاب وأي فراء فاقحة الكتاب فيها.

ويمكن أن يحتج لمالك مظواهر الآفار التي نقل فيها دعاؤه عليه الصلاة والسلام على المعنائر، ولم ينقل فيها أنه فراء وعلى هذا فتكون تلك الآثار كمها معارضة للحديث ابن عماس وسخصصة لقوله يُؤؤد الا صلاة إلا بقائحة الكناب، التهى

قال الأمري<sup>615</sup>: احتلف عل تعنفر نقراءة الفائحة<sup>6</sup> وبه قال الشاهعي لشبهها بانصلاة في الانتفار إلى الإحرام والسلام، وأسقطها حالك لشبهها بالطراف في أنها لا وتحوج فيها ولا سجود فهي فرع بين أصطين، احتج الشافعي ، رضي الله هند للسفهيم بأن الرر عباس ، رضي الله عسهما ، قرأها شم قال: أردت أن أعلمكم أنها سنة، وأجبه: بأنه بحثمل أنه أواد الصلاة لا القراءة، انتهى.

وفي "البدائع" أنه ما روى هن اس مسعود: أنه سئل عن صلاة البيازة هل بقرأ فيها؟ فقال. أم يوقت لها وسود الله بخلا لمولاً ولا قراءة وفي رزاية. دعاء ولا قراءة كبر ما كبر الإمام، واختر من أطبب الكلام ما شنت، وفي رواية: واخر من الدعاء أطب.

وروي عن عبد الرحمن من عرف وابل عمر أنهما قالا. ليس فيها قراءة شيء من القرآل، ولأنها شرعت للدعاء، ومقدمة الدعاء، الحمد والتناء والصلاة على النبي فيؤ لا القراء، وقوله عليه الصلاة والملاج: الا صلاة إلا يفائحة الكتاب، لا يتناول صلاة الجناوة؛ لألها ليست يصلاة حقيقه، إنما هي دعاء واستندار للبيت. ألا ترى أنه ليس فيها الأركان التي تتركب عنها الصلاة

<sup>11) •</sup> وكمال إكمال السعام» (١٩٣/٣).

<sup>.(#</sup>Y/Y) (t)

هي المركوع والسنجود، إلا أنها تسمى صلاة لها فيها من الدهاء. وصديث بهل عماس معارض بحديث أنه عمراء وصلي الله عنهما لا وابن عوف، وبالويل ما روق حامر من القراءة أنه كان فرأ على سبيل الثناء لا على سبيل القراءة، وذلك لبس مكروه عندنا، التهي.

وأحرج الراأس شبية في المصنفة الله عن أبن الزبير عن جاير قال: ما بال تما تسود الله يجهد الله المصنفة الله عن العبلاة على المبيت لشيء، وض عمره بن العبلاة على المبيت لشيء، وض عمره بن شعيب عن أبيه عن جدة عن ثلاثين من أصحاب رسول الله يجهز أنهم لمه ينوموا على البيانة على الجازة، وعن عمران من جنير قال سأنت عجوداً عن العبلاة على المبيالة فقال: ما يملم له شيء مرتب عن يا فسي ما تعتبره وعن إسحاق بن سويد عن ابن عبد الله لهال البحل في المبات على البيات عن ابن عبد الله لهال البحل في المبات على البيات على المول في المبات على المبات عن المبات على ا

وعن موسى الجهلي قال. سألك التحكم والشعبي وعطاء ومجاهدا في الصلاة على المبك شيء موقت؟ فقائو الآلاء إلك ألك شفيع فاشمع بأحسن ما تعليه، وعن الشعبي قال البس فيه شيء موقت. اخرج هذه الأكار، فيمن قال: أنس على المبت عدد موقت، لكنها مصومها ثنايل الفرة، والدعاء.

وأحرج عن دافع. أن ابن عسر بارضي الله عنهما لا 10 الأ<sup>10</sup> بقرأ هي الصلاة على السيب، وهن ألي المتهال قال. سألك أنا المائية عن القراءة مى الصلاة على الحارة بعالجة الكتاب، فقال: ما كنت أحسب أن مائية الانتاب نقرأ إلا في صلاة فيها وكوغ وسحود، وعن موسى بن على على أبيه قال: فقت لقضالة بن عبد: هل يقرأ على الدين بشيء؟ قال: لا. وعن سعيد بن أبي بردة

OWARD OF

 <sup>(</sup>١) فيسر هي انساحه الامط وهذا التي تأبديد الفطة لا، لكنه مؤت هليه من قال الممل على الفحارة في العدم عالطاهر مشوط الا من الكاني، (ش)

# (٧) باب الصلاة على الجنائز بعد الصبح إلى الإسفار وبعد العصر إلى الاصفر،

على أبيه: قال له رجل: أقرأ على الجنازة بعائمة الكتاب؟ قال: لا تقرأ.

وعن حجج قال: سألت عطاة عن الفراءة على الجازة؟ فقال: ما سمعة بهذه إلا حديثًا، وعن إبراهيم والشعبي قالا: فيس في الجناؤة قراءة، وعن خاروس وعصاء: أنهما كاما ينكران الفراءة على الجنازة، وعن يكر بن عبد الله قال: لا أعلم فيها قراءة، وعن سالم قال: لا قراءة على الجنازة وهير طلك<sup>09</sup>.

## (٧) الصلاة على الجنائز بعد الصبح وبعد العصر

زاد في نسخة الزرفاني ونسخة السيوطي لفظ: إلى الإسفار بعد الصبح، وتفظ إلى الاصفرار بعد العصر، لكن جميع النسع الموجودة عندنا من الشروح والمتون، والمصوية والهنائية خائية هن الزيادة، والظاهر أن الزيادة من كلام الشارحين نبست من المش<sup>(1)</sup>.

واعتلفت الأنبة في الصلاة على الجنازة في الأوقات السنهية، قال المطابي: فعب أكثر أهل لعلم إلى كراهية الصلاة على الجنازة في الأرهات الشي تكرم الصلاه فيها، وروي عن ابن عمر، وهو قول عطاء والتخمي والأوزاعي، وكذلك قال الشوري وأمو حنيفة وأصحابه وأحمد بن حميل وإسحاق بن راهويه، النهي.

للت: أما عبد الشايعية ل رضي الله عنهم لـ البجوز النطوع ذات صبب في الأوقات المنهية فالصلاة على الجبازة بالأولى، وأما عند الحنابلة فأوقات

 <sup>(1)</sup> قال الطحاوي. وتعل من قرأ من الصحابة كان على وجه الدخاء لا على وحه القراءة
 وقال ابن الهيمام - لا يعرف المائحة إلا ينهة الثناء، ولم تلبث الشاءة عن رسول اقه نشخ كذه
 قال القدري في همرفاة المغانيع> (١/٤٤).

 <sup>(</sup>٢) فكن هذه الزيادة توجد في نسخة الاستذكار، (٨/ ٢٦٧).

النتهي خمسة كمنا تقدم مفصلة في موضعه، وهي الأوقات الدلائة المجروفة. ومعد طمع الفجر إلى طنوع الشمس، ومعد العصر إلى الدوب.

قال هي اسل تسترب!! وتجور الصلاة على الجنازة بعد الفجر والعصر دول شية الأرقات ما لم يحف عيها، النهي.

وفي الشرح الكبير؟ " للجالكية، لمنع بعل وقت طلوع الشمس والعاوب وحصة الحسعة، وكود بعد طلوع القام وفرض العصر إلى أن ترتبع الشمس قدر ومح، وإلى أن نصلي المعرب إلا حنازة وسحدة للاوة بعد صلاة الصبح قبل الإستار ربعد عصر قبل الاصفرار، لا فيهما، فيكرهان على المعتدد.

قال العموقي " فنو هيلي عني الخنارة في وقت الكراهية، عينها لا نعاد بحال بخلاف ما لو صلى عليها في وقت المنع، فقال ابن القاسم " تعاد ما لم تدفئ، وقال أشهب: لا تعاد وإن لم نشف، هذا مع عدم الحوف عليها لو أخرت لوقت الجراز، أنا خد الخوف عليها فيصلي عليها باتفاق ولا إعادة، النهي.

وأما هند الحنفية فلا محور صلاة الجمارة في الأوقات التلالة إلا أن تعصر فيها، وأما غير منه الثلاثة من الأوقات المكروعة فيجوز فيها مطلقاً

10/415 مالك، عن محمد بن أبي حرملة) الفرشي مولاهم المدني المدني مولاهم المدني من دولة السنة إلا أبن ساحه تفقد هو اللذي يروي عنه خصيص، فيقول حناني محمد من حويطب ينسمه إلى مواليه، فإن الحافظ في الشقريب (\*\* وتبعه الروفاني: ترفي سنة بضح وللاثير ومانة (مولى حيد الوحمن بن أبي سقيال من حويطب) هكذا في السنخ والشروح، وكذا في الانهذيب، و التقريب وصبطه

<sup>(1)</sup> المشرم الكبر، ١٨٩٨٥١ (1)

<sup>(</sup>۱۱) -نفریت التهذیب (۱۹۵۳ (۲۰

 التداريد أبي سيلم وأنبذ وطارق أبير السلامة فأني بعد يا نقد مثلاة الديم وتربعه المنتخد الذارات.

هي ارجال حامع الأصور النيف العام الدسلة وقتع الواء وسكون اليام وشمر الطاء المهمدات فلم في الديع بين رجال الصحيحال من لفعة حرب يادراد المهداء الصافر مهوامل الناسع، وهو الراحاة العربي الفرشي العامري، قال الروقائل، وجريف المنجالي شهير

الأن رئيب مثبت أني ماليمة والله أن بن رئع التوقيت بنية اللاب ومسميرا . محتبر التراعيد بارضي الله تسييلاً ، حيارتها النا ترفي الراعير ، الاسي له فيهياً بالتي هذه الله في الحجر بنياذاً

فوطاري، بن عيدي الاصحال الأسواع الولاها المناصل من اواة مسلم يراني فارد وكان من ولاة الحرب الماق في حياتير من طريق المواجدي يستده حراجات إلى عام فالما قال الظالما إلى أنوا الأقها أتفجيه منهاء عجلت بسل المحاد ولائة علمان الراقعي علماء الماجي إلى العاد في مراني المائات على سر رجال المائة إلى القائل معمر إلى حام المراس أنها فقره والمحال واره من شروك وعالميا الدايات ولاء الاستصارة المسلام الارس حوام هذا المحافظ في النهائية النهائية المحافظ في النهافظ في النهائية الكراس المائة في المواد التحافظ في المواد التحافظ في النهائية الكراس حوام هذا المحافظ في النهائية الكراس المحافظ في النهائية الكراس حوام هذا المحافظ في النهائية الكراس المحافظ في النهائية الكراس المحافظ في المحافظ في المحافظ في النهائية الكراس المحافظ في ال

المأمير المدينة، النمورة با النفاري، سرفا وسراف بالاثر اثوافتي يستده أن حد السند بن مرواه حير طارفا في سنة الابارثي فنال من بالمدينة من جهة الدرائرات القصد حيراء ققال بها سنمانة الرفال حيفة العد المنقلة إلى الدرياء فعال أنه عاربها روائد إرافة سنة ١٧٤ تم سرات في بدلة ١٧٣ ورأيل الحكاج من يرسد

(فأمي) سناء المنجهون (بجنا لهذا إر النب البعد فبلاة المسح فوضعت

<sup>72, 85, 134</sup> 

فأعلج القال أفكان طارق لغلس بالطبكح

قال إلى ابني خرملة: عسمانت عبد الله بن غمر يتمول الأهلها. أما الله تُصلُّوا على حباءتكم الآل، وإنه الله يتوقّوها حتى تؤلفع التمليل

المحمدة المراجعة والمح<mark>كثاني عن مالك</mark>ا عن ماهجة الأعلا الله الله اللهاء المحمدة الماء المحمدة المحمدة

بالنفيع! أي يتبع الغرفد فيها نقدم في الأذن اقال؛ من أي حرماة (وكن طارق) لأمير السنكور ابغلس بالصبح؛ أي يصبيها في العاس، اقال؛ محمد (بن أبي حرملة؛ فيسعت عبدالله بن عمر) با رضي عه عنيما بالايقياد الأعلها؛ إما أن تصلوا على جنزدكم الأن؛ أي قبل طبوح الشمال، وما قال الزرقاني؛ في رفال فعلس ايذنه الأنتر المروية عن ابن عمر الرفاني الله عليما (وإما أن تتركوها حتى ترتفع الفيمس) قال الرفاني<sup>(13</sup> لكوامة الصلاة عند الإسلام التهي .

قلبت أبل الكواهة الصلاة عند طبوع النيمين فلم أحد أثراً هن إلى همر الرصي المحتصارة وقد أخرج اللي المرافق المحتصارة عند الإسماء وقد أخرج اللي المينا<sup>37</sup>. أن حيازة وضعت فقال أبل عمراء رضي الله صهداء: أبل ولي المؤد الحدرة أبوس عليها فق أن يطاح قرن الشمس، وأخرج من جيمون قال كان الن معراء وضي أنه عنهماء يكوه الصلاة على الجيازة إذا هلعت النيمس وحين لللياء المحارة ولم ألي لكول من حقص قال: كان الن عمراء رضي أنه عنهماء والكان الله عليها للتنهس والله الكول المحارة حلى أن للطول التنهس

٣١١ تا ١٠ (مالك، عن نافع أن عبد الله بن عمر) ـ وصي الله عنهما ـ
 (فال البعدلي) بالد المجهول على ما في حموم السلخ التي بأياديا من الهدائية

١٦٥ مشرح الرزعاي ٩ (٣٥ ١٣٣)

<sup>(</sup>۲) احسیف این این شینه (۲۱ ۱۹۷۳)

# هني الجناؤة بغدُ العصر، وتغذَ الطَّبْح، قدا صَلَّيْد الوقْبَهَا.

و المصرية والمنون والسروح بالفظاء أن ايصالي، فهو حديث قبالي، وفي نسخة مصرية على العامل المصابيح بالفظاء كان يصالي فهو حديث فعلي، ويكون الفطاء الصائي بنياء الفاعل، وحكفا في الموطأ محمدة للفظاء كان، إلا أن الأكثر في نسخة للدين للفظاء قال، ويهما شرح الشيح في المصفى!. (على البختازة بعد) صلاة العدير وبعدًا صلاة (الصبح إذا صلينًا لوفتهما)

قال الباجي (12 فرند) إذا طأبياء وحدول أن يريد صلاة الحدارة بعد الصبح وبعد العصرة وذلك أولئ من أن يريد به إذا حدليت الصلاقات عملاة الصبح وصلاة العصر فوقتهما، لأنه قد تصلى الصلافات في أخر وقتهما ولا يعملي بمدهما على الجنارة إلا أن يريد به إذا صلينا في أول وقتهما، وهو تكنف من الأرب، والأول أطهره التهي.

قلت: الكن الدندور من الألفاظ الدائي، فان محمدً<sup>17</sup> بعد أثر الباب: وبهذا بأخد، لا بأمر بالصلاة على الجناؤة في ابتظاء الساحتين ما قم تطلع الشمس أو تغير الشمس معتمرة للمغيب، ومو قول أمر حايفة.

وقال الحافظا: ويقتضاه أنهما إذا ألحرنا إلى وقت الكراهة عنده لا يصلى عليها حيثت ويبيل فلك رواية بهل أبي حرملة المذكورة، فكان ابل عمر ـ رضي الله عنهما ـ برى الختصاص الكرافة بما عند طلوع الشمس وعاد غروبها لا بطاق ما بين الصلاء وطاوع الشمس أو غروبها، انتهى

قد من ويؤيده ما تقام من الأفار الامروية عن ابن عمر الرضي الله علهما ما ويؤيده أبضاً ما أحرج السخاري عن ياقع أن ابن عمر مارضي الله علهما ما كان يفول الولا أمنع أحداً إن صفى عي أن ماعة شاء من ذيل أو نها. غير أن لا يتعرّدا طلوع الشمس ولا عروبها، انتهى.

<sup>(1979) • 2 20 (1)</sup> 

 <sup>(3)</sup> الظراء الدوطأ محدد مو دانطيق المحدد (7/ 114)

### (٨) باب الصلاة على الجنائز في المسجد

فعا أوله الزرقاس إلى الإسمار تأويلا إلى مذهبه، يأبي عنه الظاهر.

#### (A) الصلاة على الجنائز في المسجد

فال الزرفاني تبعاً بمحافظ في المنتجاد الجمهور على جواز الصلاة على الحمائز في المسافة على الحمائز في المسافد وكرف في المسلمورة وبه قال ابن أبي ذلك وأبو حنيفة وكان من قال بسجاسة المبلك، التهيى، قال الشوكاني، وبالأول قال الشافعي وأحمد وإلسمال، واشامي فو المسلمور عن مالك

رفال ابن رضياً أن وسبب الخلاف في ذلك حديث صائلة الاتي عند مالك في اللموطأة وحديد. أبي هرزوة أن رسول الله تلا فالله الهن صلى على جازة في المسجد فلا شيء أمه، وحديث عائلة ثابت. وحديث أبي هريرة غير ثابت، أو غير متمنز على تبونه، لكن إلكار الصحابة على عائلة بدل على اشتهار العمل بحلاف ذلك هناهم، ويشهد لدلك بروزه \$55 المصلى لصلالة على النجائي، انتهى.

قلبت: حديث أبي هايرة أخرجه أبر دارد والطحاري وابر ماجه وابن أبي شبة قال الحلمي: رواء أبر هارد وابن ماجه هي ابن أبي ذنب عن صالح مولي الترأمة، وصالح قال ابن معين القة لكه اختلط على مومه، فمن سمع منه قبل ذلك فهو تبت حجة، وكالمهم على أن ابن أبي ذنب سمع منه قبل الإخملاط، النهي.

قلت: ولفظ من أبي شيخ<sup>117</sup> عن صالح حل أبي هريرة قال: قال

<sup>(1) -</sup> تالية السجيدة (1/ 187).

<sup>(</sup>٣) - مصنف الل أبي شيئة (١٥٢/٢)

. - - . رسول الله غلاء عمل صلى على جنازة في المسجد فلا صلاة لداء قال: وكان

أصحاب رسول الله يخفي ما تصابل بهم السكان رجعوا ولم بصلوب وسط من المراهمان بهم السكان رجعوا ولم بصلوب الما أنحام فهم الاحتلاف والمنظم الله عند المسلم منه قبل الاختلاط وقال الشبح الن القبول في عمالته والن ألي منت سمع منه قبل الاختلاط وقال الشبح الن القبول فيالح في عمالح نفة في عسمه كما قال عباس عن الن معين، وقال الن ألمي مربم وبحسى: ثقه صعبه، فقلت له إلى مالكاً توكه فقال: إلى مالكاً توكه فقال: إلى منكاً تركه بعد أن حرف فسمع منه، لكن إبن أبي فنت سمع مه قبل أن يخرف، وقال الن حيال: نفير في سنة 140هـ وهذا الحديث حسن، الإنه فن رواية الن أبي فنت، ومساعد منه قدم في الاختلاط، الحديث احتلاط، النهي.

ويسط الميتي وغيره الكلام على تصحيحه والعاطة الرهو مؤيد بإنكار السحابة درضي الله عنهم داهلي هائشة درضي الله عنها دا ويؤيده أيضةً أن ابن أبي ذنك راوي حذيث أبي هريزة يوافق مذهبه مذهب الختمة.

قال محمد في موطعه (\*\*): لا تصلى على خنازة في المسجد، وكذلك ينفنا من أبي هريرة، رموضع الجنازة بالمدينة الخارج المسجد، وهو الموضع الذي كان اللي يختلا يصلي حلى الجنازة فيه، النهي، يعني اتحاد، ينهي مصلى مخصوصاً المجانز بجاب المسجد يزيد كراهيه بالمسجد والا لم يُحتج إلى طالت.

وقال الشبح اس المقيم بعد الكلام الطويل: فالصوات ما ذكرنا أولاً أن سنته وهذبه الصلاة على الجبازة حارج المسحد إلا لعذر، وكلا الأمرين جائز والأنصل الصلاة عليها حارج المسجد، النهى

<sup>(</sup>٨) المنحوص النفي المنتي ماستي نسبت البيهني (١٥٢/١٥)

<sup>(3)</sup> أنظر ( فوهاً معند مع التعلق المنتقد ( ١٩٩٩,٢)

 قال قام نظائی و نقیع <sup>۱۹۹</sup> حکی روز بطال هن این حیث این مسلل کجاید بالداریة کان فاصفا رسیجد النبی یژه من ناجرة جهة المشرق، و ال

التحديث الذي تعدد على أنه كان تلجيفاً وكان أملاً النوي ينط في التحوة الجهاء المسترقية ولا حديث الذي تعدد على أنه كان تلجيفاً، وكان أملاً المعيلاة عليها والحقد يسلفاه ماء أن ما رابع من الصلاة على بعض التحاش في السلحة كان لأمر عارض أو تسان الكوراء النهي.

رقي الانتفاع العدية الكان أبو اكان ويمير الخيل القيام المهاد إنه المسايل الها في المسايل المرافية المواد عليه المسايل المسايل المرافية المواد عليه المسايل المسايل المرافية المواد المواد المرافية المواد المرافية المسايل المسايل المواد المرافي المسايل المواد المرافي المسايل المواد المرافي الميان المواد المواد

اند اخطب الدين قالوا بالديع في مسه، فان اللي وتدا<sup>170</sup> (عو بطنهو أنا سد ، نديع في داند فو الد سد بني الوسته وفه فسعف الأن حكم الدينة شاعي، ولا يدين لأبي أدم حكم الدينة إلا الدليل، التهل فالد تدخي الدان أدم بعري بالمسجد واطنهات له أنا بسم فيسيل مه بنا يودي الدسجد، وهذا على قول من قال الله هاهرا، وعلى قول من قال الله بحافرا، وعلى الدان أنا بدخي الدان الله بدخل المستحد للحاسته، التهل

<sup>(</sup>۱) مونو الناري (۱۹۹۳)

Office of the second state of the

 $<sup>\{(1,0),(2,1),(1,0),(2,1),(2,1),(2,</sup>$ 

وفي «الدر المختار»<sup>(1)</sup> وغيره: المختار الكراهة مطلقاً سواء كان العيث في المسجد أو حارجه بناة على أن المسجد من للمكتوبة وتوابعها، قال أبن حابدين: أما إذا عللتا بحوف تلويث المسجد قلا يكرم إذا كان الميت خارج المسجد، وإليه مال في الميسوط؟ رعيره، وفي التعليل الأول خفاء إذ لا شك أن الصلاة على الميت دعاء وذكر وهما مما إني له المسجد، التهي.

١٢/٥٢٦ ـ امالك، عن أبي انتضر/ سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن حسد اف) بضم العينيز القرضي، (حر حائشة زوج النبي ﴿﴿)، قال ابن عبد البيه عكذا هو في النموطأ! عبد جمهور الرواة سقطعاً، ورواه حماه بن خالد الخياط عن مالك عن أبي النفر عن أبي سفية عن عائشة، فانعرد بذلك عن مالك، كذا في النموم (٢٠٠)، قال العيني (٢٠٠)، منفطع لأن أيا النفر لم بمنع من عائشة شيئاً، وقال إبن وضاح: ولا أدركها، النهي.

قال الزرفاني: ورواه مسلم من طريق الفنحاك بن عثمان عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة، والنقاء الدارفطني بأن حافظين خالفا الضحاك وهمة مالك والمناجنيون قروباء عن أبي النضر عن عائشة مرسلاً، وقبل عن أبي بكر بن عبد افرحمن عن عائشة، ولا يصح إلا مرسلاً، وأجاب الدووي، بأن الضحاك بنة فريادته مقبولة، انتهى

وفي االعيني». قال الدارقطني، لا يصح إلا مرسلاً عن أبي النصر عن عائشة، انتهى.

<sup>(0.11/1) (0)</sup> 

<sup>(1)</sup> التوبر الحوالك (١/٨٢١).

<sup>(</sup>۴) - تعمدة القاري، (۱۱۸/۸/۱)

أنها أمرتُ أنَّ لِمَرَّ عَلِيُهَا يَسَعُهِ بَنَ أَنِّي وَقَاصَ فِي الْمُسْجِدِةِ جِينَ

(أنها أمرت أن يمر) بيناء السجيرل (عليها بسعد بن أبي وقاص) الزهري أحر العشرة موتاً، (في قلمسجد) لأن حجرتها الشريمة داخل المسجد (حين مات) أي سعد في قصوه بالعقيق سنة ١٩٥٥ على المشهور، وأحمِل إلى السنابة على اعتاق الرجال ليدفن بالبغيم، وذلك في إمرة معاوية لـ رضي الله عنه ب قائم القاري.

قال الناحر(\*\*): وإنما أموت بذلك لامتناعها هي وساتر ازواء النجي زلج من الحروج مع الناس إلى حنازته لكراهبة خروجهل إلى المحتانة، وقد قال ابن حبيب أبكره حروح النساء في الجنائز، وإن قن غبر نواتح ولا نواكي، ويبغى للإمام فيعهل. وفي الالمدرنة؛ من قول ابن القاسم اكان مالك ـ رضي الله عه ـ يوسع للساء في الخررج مع الحائر، انتهى

ومي االدر المحتارة من فروع الحنفية: يكره حروجتهن لحريماً!!!. قال ابن عابدين تقول عليه الصلاة والسلام: الرجعن مأزورات عبر سأجوراته. ووادابي فاحد بستاه صعيف المكن يعضده المعلى الحادث باختلاف الرمان. وبدا في اللمحججين؛ عن أو عطية - النهينا عن أنباع الجنائز ولم معزم علمه البي على تربه، فيتمن أن بختص بقالت الزمن حيث كان يناح لهن الخروج للمساجد والأعباد<sup>اء)</sup>، وتمامه في اشرح المنبة!، النهي، والمعط في العيني؛ وحكيث الكراهة على أحمد والشافعي، واختلاف الأقوال عن مالث.

وذكر الحاكم (١٠) عن عمرو من العاص قال: قبرنا مع رسول الله ﷺ

CA /50 - 2008 - CO

<sup>(1)</sup> ألكن رحم أنعيني الكراهة النتزيجية وعراها إلى العمهور تعامل (ش).

<sup>(</sup>۲) انظر: حدل نبحهودا (۱۲۵/۱۲).

<sup>(\$)</sup> الأخراجة الحاكم في المستقاركة (٢٩ ٢٧٢) وافكادي. المظاهر،

يمنس كالمراب والودود للولد والمنتاب المتتبين

. . .

وحملاء فيما رحمها وحادرة بابد إذا هو بالمراة لا نظّلُه سرفها، نقال: فيا فاطلمة من أس جنت ؟ فالداء جناد من اهل المدت وحمل البهيم مبتهم وعرابتهم، قال الفلملك بالحب معهم الكُفري ؟ فالب المعاواة الدائر أبلغ معهم الكُفري، وقد سلمانك تدفر فيه ما ندكر، قال: الواسعت معهم الكُفري ما وابت المحكة حي برى حدُّ أبت ! وقال، هذا حدث على شرط الشيخير، وقال ابن حزم: لا يُضَافَى من الناعها، وأثار شهي عن فلك لا تصح، السي.

المتدعو الداخال الناجي: الجندل أن تريد بدلك أن يصلي عليه يعيت يمكنها في الصلاة عليه من المداه ويحتدر أن تريد له الناعاء خاصة، أوذا قلما بالنفول الاولى، فإنه للناعاء عليه من المداه على الجنائر، وهذا ألذي يقدمنيه حدجت مالك، وهال الشافعي: الا يصلى النساء على الجنائر، والدليل على صحة ذلك أن هذه فللاه يصلح أن يقماها الرجال، فصلح أن يقعلها النساء صحة ذلك أن هذه فللاه يصلح أن يقملها الساء تجدد أن المحلمة، وهن لجور أن لعملها الساء درى الوحال؟ قال الن القاسم والمها، يحور ذلك وإذ الحلمة في منتهما، النهى

قلت؛ وعبد الحقية مسقط عرصها بصلاة شعفي ١٥٠٠ رجية كان او الركة عرج به في السامي، وغيره، فيت الكن لقط الدعاء بص في معناد، وإراده الصلاة عبه لعبد، فيد ولا من لفظ الصلاة في عدد الفصة المرادب لدعاء، وإليها أمرت بالإمراز لداعم به بعضية، لان مشاهدته تا عن إلى والعاد والاجهاد له، ولذا يسعى إلى تبجائز ولا يكتبي باللطاء في الميثل

عم يستدل لحواز صلاء الساء منا الخرجة العركة!!! أن أيا طلحة وعا رسول عمد يزلغ إلى عمير بن أني طلحة حين نوفيء فأنافس، سول الله بينيتم فصلي عمله في صرابهم فتنته رصول الله تين، وكان أيو طلحة فراءة، وأم سليم وراء

٥٠٠ اکريم انداي اي دانستري (۱۸۵ موم

البي طبخة ولم يكن معهم عبرهم أقال الحاكم؛ هذا حابيت فلمبح على شرط التديمبرا، وسنة عربة في إداحة صلاة السناء على العمائرة وأمو الدهمي مكوم على شرفهما

(فأنكر ظلك) أي الحالم في المستحد (البائر عليها) أي على عائلة وشي الله عنها با وفي على عائلة المرازوج البي بعد أمر أروح البي يعم أن يقرأوا لحاربه في السلحد فيبليل علم، فعلوا طرفت له حلى خجرهي يصالبي عالمه أم أحرج به ون بالد الجنائز الذي كان إلى النهاعات فيلعن أن البائر عا و فائل، وقالوا ما كانت الحنائز يدحل بها السلحد علم فلك عائلة برصي الله علية المقالات الموع الدائل أن البليل على أنها عليه به عالوا على أن يُمر بحارة إلى أن الملحد

(فيقالك عائشة أما أسوع التاس المكفاعي أكثر السبح التي بأمدتا من السطينية والهندية، وفي تعلق فيسم المصرية أحا أسرع ما تسي الناس، والنوج الأول قال الساحي "": بحسطل أن تابيديه ما أسرعهم إلى الإنكاروالعساء ويجمل أن تربد له أسرح للمالهم أحكم ما أنكروه عليها، قال من وقلب أما أسرع الناس تربد إلى الطحل والأمياء، قال الصعفاء مالكة للول العلى ما أسرع ما يسره بن شنة سهم يضوه النهي.

المان ابن عبد البو<sup>677</sup> أنى إلى إنكار عا قاً يعامون، ودوي ما أسوع ما نسي الناس، قائد المهرقالي،

لهلت. وهذا مكالام وال على أن الصواب في رواية اللموطأة (اما أسرع

<sup>(</sup>۱) العامة مستر (۱: ۱۹۷۸) م(۱۹۷۳).

<sup>333 350 &</sup>lt;u>32.2</u>6.50

<sup>(10</sup> منتي - لاس کا ۱۸ (4 (1))

وَ خَمْلُنِي رَمُولُ اللَّهِ يَنْكُمُ عَلَى سَيْبُنَ لِنَ يُبْضُاهُ إِلَّا فِي الْمُسْجِدِ.

رواه مسلم موصولاً في: ٩٦ ـ كتاب الجنائر، ٣٤ ـ باب الصلاة على الجنازة في المسجد، حديث ٩٩.

الناس؛ والدا اختلفوا في تفسيره، وقدا احتاج مالك رصي الله عند إلى مفسيره بفوله المحتلى تفسيره بفوله المحتلى وسول الله يُقلا على سهيل) يضم السين مصغراً (ابن يضاه) هو لند أنه لياضها واسمها دُغلًا على سهيل) المسهمة الأولى وسكون العين السهملة منت الجحدم وأيوه وهب بن ويبعة المفرشي الفهوى، اختلف في تسهوه مدراً، فقال ابن إسحاق وابن هقية الشهدها، وأنكوه الكلبي، وقال: إنه الذي أسر يوم بدر، فتهد له ابن مسعود، وردد الواقدي، وقال: إنما ذك أخوه سهل، كذا في «الروقاني» عن «الإصابة»، وفي ارحال حامع الأصول»؛ استم قديماً، وهاجر الهجرائين، وشهد بدراً واستهد كلها، ماك منة تسع (إلا في المسجد) وفي ووابة لمسلم؛ إلا في حوف السبعد.

وعدله من طريق أخرى على أيني بيضاء سهيل واخياء وعند ابن صدد: سهل فالتكبير، وبه حزم في الاستيمات، وزعم الواقدي أن سهلاً المكبر مات معده قائل، وقاق أبو نعيم: السم أخي صهيل صفوان، ووهم من سقاه سهلاً، ولم يزد مالك في روايته على ذكر سهيل. كنا في اللاصابة.

قال الباحي، نوبد أي هاتشة . وضي الله عنها . بذلك الحجة لها ألكروه، ويحتمل من وجهين: أحدهما: أن يصلي عليها، وهي، أي الحمارة في المسجد، والثاني: أن يصلي وهو في المسحد، والجنازة حارج المسجد، وعلى هذا حمله من أنكر إدخالها في المسحد، فإن صلى عليها وهي في المسجد، تقد قال الداودي؛ تنضي الملاة، وينقط العرض، انتهى.

وقال النعافظ: وحملوا الصلاة على سهيل بالله كان خارج المسحد والمصلون داخمه، وذلك حاثر انفاقاً. وفيه نظر. لأن عاملة استدلت بذلك لها أنكروه عليها أمرها بالمرور معتازة معد على حجزتها لتصلي عليه، انتهى. قلت: ما أوّل به الباجي صلاته على عنى سهيل بأن افجاؤة كانت خارج المسجد، وحكى الحافظ الإجماع على جواؤه، لا بواقق مختار المحتفية، قال في التر المختارة الله عنى حواؤه، لا يواقق مختار المحتفية، قال في التر المختارة الله عن التربية في مسجد جماعة هو أي النبيت فيه وحده أو مع القوم، وانسختار الكرامة مطلقة، قال ابن عابدين: سواء كان البيت فيه أو تعارجه، وهو ظاهر الرواية، وفي رواية: لا يكوه إذا كان المبيت خارج المسجد، اتنهى.

فيحمل الصلاة عنى سهيل وأخيه هندنا الحنفية ما نقدم في كلام الحافظ أنها كانت لأمر عارض أو لبيان الجواز، قال ابن عايلين: إنها تكوه في المسجد بلا عدر فإن كان فلاء ومن الأعقار المطر كما في اللخانية! والاعتكاف كما في المسبوطة وغيره، يعني اعتكاف الولي وتحود معن له حق النقدم، ولغيره المبلاة معه تبعاً له، وإلا يلزم أن لا يصليها عبره وهو بعيد، انتهى.

وقال أيضاً: حقق الطحاوي أن الجواز كان، ثم تسخ، وتبعه في اللحوا، وانتصر له الشيخ عبد الغني في رساك انزهة الواجد في حكم الصلاة على المحائز في الساحدا، انتهى، وأثبت سخه العيني في اشرح البخاري اوقال المحلي: حديث عائلة ـ رقبي الله عنها ـ واقعة حال لا عموم لها لحواز كون ذلك لشرورة، وفي الريامي عنى الكنز؛ حليث عائلة ـ رقبي الله عنها حجية لنا؛ لأن الناس الذين هم أصحاب رسول الله يتجه من المسهاجرين والانصار قد عابوا عبهن، قلولا أن الكراهة معووفة بينهم لما عابوا، وقال شمس الأنمة: تأويل حديث إبن البيضاء أنه عليه الصلاة والسلام كان معتكفاً.

<sup>.(</sup>YEA/T) (Y)

 ٣٣/٤٣٨ - وحقتني من فائد. عن ديور عن عند الله أن سده أنه قال دياني من عمر أن الخالات في السيجد

رحكن المعجدة في من الشرح الموطأة للداري: ينعي أن لا يكون خلاف في المستحد الحرام، فإنه ما ضع للحماهات والحمعة والعبدين والكسوفين والاستسعاء ومنازة المعتازة، قال وهذا أحد وجوء إطلاق المساحد عليه، في قوله تعالى: ﴿إِنْهَا يُسَارُ مَسَعِدَ أَفْمِهِ الأَيْةِ، النهي، قلت: فاو دخل في حكمه المسجد النبوي فلا اشكال في الصلاة على ابني اليصاء.

١٣٢/٩٧٧ العالمات عار باقعاء عن حد الدائل عبر أنه قال الصلي) يبتاء المجهول (عبل) جنارة (عسل بن الحطاب) صلى خاية مولاه صهيب (في المسجد) وروى الل أبي شبية وغيره أن عمر دارضي الله عبد ماصلى على أبي ذكر في المستحدة وأن عبيب حبلي على عمر دارضي أنه عبد مافي المسجد ووضعت الجارة تجاه السبرة عال أبي صلا البرد وذلك سيخفر من المسجد عن غير بكرة يعني فكور إحماعا سكرنيا.

وقال الباجر (<sup>(1)</sup> معنى حديث الدات ما نقام من أن يكون صبي عليه وهو حارج المسحد و لتصبول عليه عليه وهو حارج المسحد و لتصبول عليه علي السيحد وله الآن حكم المقابر، عي السوصع الذي دمن نبه، وقد كان من المسحد وله الآن حكم المقابر، وكالمك المسجد إذا ذان فيه مغيرة فلا بأس أن يصلي في موضع المقابر منه على ديث، التهي وعي البرهانية صلاة الصحابة على أي يكور وعمو وصي الله عيما دفي المسجد كانت لعارض وفتهما عند رسول الله يظير، التهي،

له لا يدهب عليك أن أمير السؤملين ثاني الحلفاء الراشدين عمر بن الحطاب رضى الله عنه ـ كان شيبداً ـ رضي الله عنه ـ وقد ضل وصلي عليه.

eragram, pullocara

#### (٩) باب جامع الصلاة على الجنائز

۲۲/۵۲۸ - كششى بخيى عن ماند؛ آلة بلغه أنا غضان إن غفيان إن غفيان إن غفيان إن غفيان إن أغفيان إن أغفيان إن أغفيان إلى المحليم الفيان إلى المحليم ال

كما في الموطأة، لكن الإمام مالكاً بارضي الله عنه بالكو هذا الحديث في الجهادة الدعم، والكر عدا البحاد في الجهادة إلا شاء الله تعالى:

## (٩) جامع الصلاة على الجنائز

يماني الأحكام المتفرقة من الصلاة على العبث كترتيب الحنائز في الصلاة عليها وجهر السلام وغير ذات

١٩٤/ ٢٤ (سالك) أنه بلغه أن عشمان بن عقان) . وصبي أنه عبد . (وابا هريرة) رابسي أنه عبد . (كانوا وعبد أنه بن عمر) دربي أنه عنهما . (وأبا هريرة) رابسي أنه عبد . (كانوا يصلون على أنجنائز) المديدة مرة واحدة (بالمدينة) البنورة . زادها أنه شرفا يشرافة وبه جة ونورأ . قال الساحي أن يحتمل أن يكون عنمان وأبو هوبوه . رضي أنه عهما . بصلبان عليها للإمارة وأن يكون عند أنه أن عمر درصي أنه عنهما . كان يعملي عليها أصلاحه وخيره ويحتمل أن يكون ذلك؟ لأن كل عامد منهم كانت له جنازة في الجملة، والحيارة يصلي عليها بثلاثة معان الهلاية وهي الإمارة والولاد: وهو التحسيب، والدين فين حضره وجل منهور بانهدار ولم يحتمره وأن ولا ولي، فإن آخل الناس بلصلاة عبه الرجل لصائح فيا مرجى من يركه دناك وفضيه وصلات للبيت، فإن احتمع هؤلاء للائتهم في جدرة فاحتم مؤلاء للائتهم في المراد فاحتماء المالية عليه المناب

قال المبنى. وهذا الدب فيه خلاف من العشماء. قال ابن بطال: قال

روم) الاستغنى (£15)

الأحاق والنَّساء. .... ... ... ... الله الله على المساعد المسا

أكثر أهل العلم: الوالي أحق من الولي، وروي ذلك عن جماعة منهم: علفمة والأسود والحسن، وهو قول أبي حنيفة ومائك والأوزاعي وأحمد وإسحاق، وقال أبو يوسف والشافعي. الولى أحق من الوالي إلى أحر ما قاله.

قات في الله المختار، (() يقدم السلطان إن حضر أو باليه وهو أمين المصر، لم القاصي، ثم صاحب الشرط، ثم خليفته، ثم حليفة القاضي، ثم إمام الحي، ثم الولي، ونقديم الولاة واحب، ونقديم إمام الحي مندوب بشرط أن يكود أفصل من الولى، وإلا تعلولي أولي.

فال ابن عابدين: الأصل أن النحق في الصلاة المولي، ولذا قدم على الجميع في قول أبي يوسف والشافعي ورواية على حيفة، لأن هذا حكم يتعلق بالولاية كالإنكاح إلا أن الاستحبان وهو ظاهر الرواية تقديم السلطان وتحوم لما روي أن الحبين ـ رضي الله عنه ـ قدم سعيد بن العاص لما مات الحبين ـ رضي أنه عنه ـ، قدم سعيد بن العاص لما مات الحبين ـ رضي أنه عنه ـ، النهى قال ابن المنفر: ليس في هله الباب أعلى من هفاء الأن جنازة الحبي شهدها موام الناس من الصحابة والمهاجرين والأهمار، كما في «العبي».

قال الباجي (") روي هن أبي حازم قال: شهدت حسيناً بارضي الله عنه با حين مات الحسل وهو يدفع في قفا سعيد بن العاص وهو يقول: تقدم، فلولا السنة لما قدماك وسعيد أمير المدينة بوطف، ودليلنا من جهة الفياس أن هذه الصلاة مَنْ فها الجماعة، فكان الوالي أحقّ بإمامتها كصلاة الحمعة والعيدين، التهيء.

(الرجال والنساء) بدل من الجنائز بعني أنهم كاثوا يجمعون الجنائز،

<sup>(</sup>ATT\_ATT/S) (O)

<sup>(</sup>۲) - المنتقى (۲) (۱۹).

# فللحقلون الرجال مقارش الإمام، والنُّساء مقه يلي القلِّلة.

فيهينون عليها صلاه واحدة بحرئ عن افراد كل واحد منهم بصلاة، ولا حلاف في حوار ذلك، قاله الباحي. الفيحعلون الرجال مما يلي الإمام وانساء معا يلي الشيلة) وعلى خدا الكنو العلماء وقال به حماعة من الصحابة والطابعين، وقال الن عباس وإبو هريزة وأبو فتادة. هي السنة، وقول الصحابي قلك ته حكم الموقع وقال الحسن وسالم والقاسم: البساء بما يلي الإمام والرجال مما يلي الفاق وإحاف عما يلي الإمام والرجال مما يلي الفاق، واحتف فيه علم الرفاقي ألها الرفاقي اللها علم الرفاق في علم اللها الرفاق المرفاقي الما المرفاقي الما الرفاق الرفاق المرفاق الم

وقال أن ومنا (12) المختصوا في ترتيب حناته الرحان والنساء إذا اجتمعوا عند الصلاء. فقال الأكثر، يحمل الرجال مما بني الإمام والنساء منا بلي الأمام، والرحال منا بلي الأمام، والرحال منا بلي النشاء، وقال توريد عندا أي السناء سنا بلي الامام، والرحال منا بلي التنفيذ، وقيه قول ثالث الله يصلى على كل على حدة، الرجال معرفون والسناء مفردات، وسبب الخلاف ما بعلب على الطور باعشار أحوال الشرخ من أنه يحب أن يكون في دلك شرخ محمود مع أنه لو برد في دلك سرخ محب الوقوف عدد، ولذلك مرخ محب الوقوف عدد، ولذلك ولى كثير من الناس أنه ليس في أمثال هذه المعواضع عرع أصلا، ولما عدد الأكثر لمنا قلماه من نقديم الرحال على السناء لوواية السرطاء المذكورة

وذكر عبد الرواقياً عن بن جريج عن بافع عن الن عمر أم صلى كذلك على حداة فيها الرواقياً على بن جريج عن بافع عن الن عمر أم صلى كذلك على حداة فيها الن عباس وأبو عروة رابو سعيد الخدري وأبو قنادة والإمام بوحد بعدد بو المناقب عمر قلك أو أمر من سألهم؟ فقالوا الهي السنة، وهذا بدخل عي افسيد عمدهم، ويُشبه أن يكون بن قال بتضيح الرحال شيهيم أمام الإمام بحافهم حلم الإمام في الصلاة، وتقوله يشه الأحروض من

<sup>(</sup>۱) - اغبرج الزرقاسي (۱۹ ۱۹).

<sup>(375 (3)</sup> Suppose Color (4)

<sup>(</sup>٣) - فيصنف صفيائز رفق: (٣) - 1276

الحبث أخراهن الفاد، وأما من قال مقتليم الثنياد عالى الرحال، فيشمه أن يكون المقد أن الأبل فو المقدم، ولم تافعل المسلم بالترب من الإمام.

وامه من هوی تاخلها من آن لا بخوز بستوها لانه ام نزه سنه بجوار الحمع، فیحنمه آن بکرد منه اصل ارتاحه وبخستر آن بکور ممدرتاً بخشره وانا وحد الاحتمال وحد الوقت بر محد إنه سبلاً، انتهى،

قست الحرح من أني سمد الآل، السحلفة على توبد المعاهب التلامه. لكن الأكثر منها على أن الرحل مند يلق الإمام والنساء امام على سبا يلي القسم، وأشرح أنو دادة سنة عن عمار مولى المارث الله شهد جنارة أم كالتوم وابتها وبد تحمل الغلام مند على الامام مشمودة ولك، وفي تقوم الن عندن وأبر معيد الخدري والم فادة وأن حردة طابوا حدد وليدو.

فاب الشوكامي أنه ملكت منه أبر عاود والسعري. رجال إسافه الفات، وواد السائر، وأخرجه النهاي م وقال: ومن الفوم الهملي والهجليس والله عمو وأنه فليه النهاء النهاية وأنه عليه والله منها من أصحاب النهاي الأله، وفي وواله النههةي: أنه الإله أم من خاله السعلة إلى ضمر را وعلي الله ملليات الله وفقه النهاء وفقد وقطني والنساني من روايه فاقع حن الراعم وراي وصلي الله علهمه الله الله صلى منه حدم وحال وللماء فحل الرجال منه الي الاله وحمل اللهارود في مما يألي أنه أو والمأهو صفل المحالية، التعليق اللها والمنال المحالية، النهاء والمنال المحالية، النهاية المحالية، النهاية المحالية، النهاية المحالية، النهاية المحالية، النهاية المحالية، النهاية المحالية المحالية النهاء النهاية المحالية، النهاية المحالية المحالية النهاء النهاية المحالية النهاء النهاية المحالية النهاء النهاية المحالية النهاء النهاية النهاء النهاية المحالية النهاء النهاية المحالية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاية المحالية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاية النهاية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاية النهاية النهاية النهاية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاء النهاية النهاية

الله الموليد المواقع المؤلم وعيوها في العاب الويلجر<sup>677</sup> على النهداية،. وحكن عن زواج للبيلي: أن الإمام في عصة أم كانوم واللها سعيه بن العاص

<sup>20</sup> ميل الارسارة (2007).

قال الباجي "" فرتيب الجبائز في شبلاة عليها على نوعن" أحدهما: ما دكر أن يفدم ما منحل أفهما: وأي جهة الإمام ويجعل عبره إلى جهة النسلة، وفي النجية التي شمد من الإمام، والنوع الثاني: أن يجعلوا صفأ واحداً ويقوم الإمام وسط ذلك، فيجعل مستحق الشخدة هذا الإمام، اكذا في الأصل والصواب عندي: حداء الإمام! ويجعل عبوه عن بسبته وهي مساره، فإن اجتماعت جنائز رجال وصبحال وساء وأحواز وعبد فإنه يلي الإمام الأحرار، في الرجال العبيد، ثم الصبيان الاحرار، ثم الرجال العبيد، تم النساء الحرال، ثم الرجال عليها عال لي من تقبت من أصحاب مالك، ونهي .

تم يسط الباحي في وجه فدا التربيب، وهكذا تردب الجنائر علم المحتلية كما في مروعهم، فتي الفو السختار (٢٥٠ الذا اجتمعت الجنائر، فإقراء الصلاة على كل واحدة أولى من العمع، وتقليم الأفصل أفصل وإن جمع جال أم إن شاء جعل الجنائر صفأ واحدا، وقام عند أفضلهم، وإن شاء حملها صفأ مما يلي القبلة واحداً خلف واحدا، وراعى الترنيب المعهود خلفه حالة العبدة، فيقرب منه الأعصل فالافضال الرجل مما يفيه؛ فالعبلي فالخنائل فالمائف فالفراهلة، والعبلي العراية، على لهبد والعا، على المرأة، النهى،

٢٥/٥٢٩ ـ (مالك، عن نافع أن عبد الله بن عسر) ـ رضي الله عنهما ـ
 (كان إذا صلى على الجنائز بسلم) سلاء التحليل من السلاة جهراً (حتى يسمع من يليه) وكذا كان أبو هريرة وابن سبرين، وبه قال أمر حبيلة والأوزاعي

<sup>(1) (1) (2) (2) (1)</sup> 

<sup>(3</sup>fA/f) (f)

.....

ومالك في وواية الل القامدة وكان علي والل عناس وأبو أمامة بل سهل «أبل جنب والمختفي يسرونه» وقال به الساقعي ومالك في رواية، وتنسم اللهُ ومِن محلم المهراف، فأنه الروقعي [1]

دل الأني الآن السلام متعل عليه والمنا احتلفوا في علاوه فقال مالك والحسهور والشافعي في أحاد فرقيه البلقة واحدة، وقال أبو حيقة و النوري وحماحة من السنف اليسام السليمانيو واحتلف فواد مالك، فن يجهر به الاحرام و قال أنو حييه وبالسر قال النافعي، انهي،

وقال الرئيسة في السابة "أن الصحراعي السلم من الجهارة على عوالحد أو التاليم من الجهارة على عوالحد أو التاليم التاليم المنطقة والبواحليقة والمدا للسلمتان والمتارة للولي التاليمية للسلمتان والمتارة للولي التاليمية ويسبب حلاقها المتلاقها في التبليم من المائه وقولين مبلاة الجائز مان السلاة المسروسة، قمل كانت عليه السالية والحلة في المبلاة الوكاورة، فعلى صلاة الجائزة الجائزة الجائزة الجائزة الجائزة المبلاة المبلكة المبلكة ومن كانت عدة لللمين في المبلاة المرافقة وإلا كانت عدة للله فيدة وإلا كانت عدة لله يحيد فيها أو لا سجير فيادة فيدة فرض، وكذلك اختلف المدهب على يحيد فيها أو لا سجير فللله المبلكة المتلفة المنطقة على يحيد فيها أو لا سجير فللله المبلكة المبلكة المبلكة المنطقة المنافقة المبلكة المبلكة

عال اللحدي في المسجيحة الجيها الخبير ويسليم، قال العسي الله أما التكيير فلا خلاف فلم، وأما التسليم فلماها، أبي حيادة أنا يسلم الطيمتين، واستدل لم

<sup>(</sup>۱۱) خبرم الرفامي (۲۰۱۱)

<sup>11) -</sup> رکوری (ایمان (الاطار) (۵۹ (۸۳)

١٣٠ الداية المحيد (٢٢٤١٦) التي الأسدى (٢٣٠٨).

المار محاد السرور (١٥١/١) ١٩٩٢-

4

 ٢٢/٥٣٠ و حَفْقتي عن مالك، عن نافع و أن غيد الله بن غير كان بقول: لا يُعلَى الرَّجَلُ غلى الْجَازَة إلاَّ وهُو طاهر.

بحديث عبد الله بن أبي أومن أنه يسلم عن يعينه وشعاله، قلعة الصوف قال: 
لا أزيدكم على ما وأبت وسول الله يخيخ بصنع أو مكذا يصنعه رواه البيهقي، 
وقال الحاكم: حديث صحيح، وفي المصنف! بسند جيد عن جابر بن زبد 
والشعبي وإبراهيم التخمي: أنهم كانوا يستبون تسليمتين، وفي المعرفة؛ 
روينا عن ابن مسمود أنه قال: ثلاث كان وسول الله تحيج يفعلهن، تركهن 
قناس، إحداهن التسليم على الجنازة عثل التسليمتين في الصلاة، وقال قوم: 
يسلم بسليمة واحدة، روي ذلك عن جماعة من الصحابة والتابين، قال: وهو 
قول أحمد وإسحاق

تم على أيمرًا بها أو يجهر؟ فعن جماعة من الصحابة والنابعين إحفاؤها. وعن مالك بسمع بها من يلب، وعن أبي يوسف: لا يجهر كل النجهر ولا يُسرًّ كل الإسرار، النهى،

وقال العيني أيضاً قال ابن عبد البرد لا خلاف علمت بين العلماء من الصحابة والتابعين فين بعدهم من الفقهاء في السلام، وإنما الحتلفوا هل هي واحدة أو الثنان؟ فالجمهور على تسليمة واحدة، وقالت طائفة: تسليمنان وهو قول أبي حنيفة وللدفيمي وهو قول الشعبي وروابة عن إبراهيم، قال إبن الثين: سأل أشهب سالكاً: أنكره السلام في صلاة الجنائر؟ قال: لا. وقد كان ابن عمر رضي الله عنهم، إلى فعل أنه فيه نم يسلم في صلاته عنه، إلى فعل ابن عمر رضي الله عنهما وطيل على أنه فيه نم يسلم في صلاته على النجاش ولا على غيره، قنت: لكنه وسنذلال بعدم الفكر على دكر العدم، فتأمل.

۲۱/۵۴۰ (مالك، عن نابع أن عبد أله بن عمر) درضي ألله عنهما دركان بقول: لا يصلي الرجل على الجنازة إلا وهو طاهر) من الحدث الأكبر

 <sup>(1)</sup> النفر : الاستشكار ۱۹۸۰ (۱۸۸ (۱۸۸)).

.....

والأصعر ونقل الل عبد البر<sup>(۱)</sup> الانصاق على اشتراط الطهارة فيها إلا على الشعري؛ لأن دعاء واستغفار فيجوز بلا طهارة، ووفقه إبراهيم بن علية وهو مند يوغب عن كثير من قوله، ونقل غيره أن ابن جرير واقفهما وهو مذهب الذه قاله الزرقاني.

قال ابن وشد<sup>077</sup> الفق الأكثر على أن من شرطها الطهاوة كما الفق جميعهم على أن من شرطها الليلة

واستلفوا في جواز التيمم لها إذا خيف فوانها، فقال قرم: يتيمم ويصلي لها إذا خاف الفوات، ويه قال أبو حسفة وسفياه والأوزاعي وحساعة، وقال مائك والشاهمي وأحدث لا يصلي عليها بنيميد وشاً، قوم اقداود وجوز أن بعملي على الجدارة بقير طهارة، وهو قول الشميي، وهؤلاء ظاوا ألا اسم الصلاة لا يتناول مبلاة الحدارة، وإنما يتناولها اسم اندعاء إذ قان ليس فيها وكرم ولا سحود، انهي.

وقد سمى فِقِق الصلاء على الحنارة صلاة، في يعو قوله: اصلوا على صاحبكما، وقوله في المتجاني: اصلوا عليه صاحبكما، وقوله في المتجاني: اصلوا عليه، قال ابن المرابط، قد سماها رسول الله فِقَق صلاة ولو كان المرض الدعاء وسمه ما أخرجهم إلى المصلى ولذغا في المسجد وامرهم بالدعاء معم، أو التأمين على دُعاده، ولما صفّهم خلفه تما يصنع في الصلاة المعروضة والمسونة، النهي، وأحرج البخاري في الصحبحاء كان ابن عمر درضي بله عنهما بالا يصنفي إلا طاهراً، قال من بطال: كأن غرص الحاري بهذا الراء على الشملي، والقفهاء مجمعون في السنف والحف على حلاف قوله، انتهى الايلى المالية الله المنافقة المجمعون في السنف والحف على حلاف قوله، انتهى الايلى التيانية الله

<sup>(</sup>١) انظر: ٣٧٠هـتار، ١٨١ ١٨٢).

<sup>(</sup>٣) عداية المحيدا (٣) (١٤٣)

<sup>(</sup>۹۲۲/A/E) خمسه شاری» (۹۲۲/A/E).

قال بحيق: سمعت مالكا بقول: تام أر احدًا من أقدر العلم يَحْرَهُ إِنَّ يُصِلِّي قَالَى وَقِدَ الزَّنِّ وَأَمْدًا

(قال بحيى: سمعت مالكاً بقول: لم أر أحدا من أهل العلم بكره أن يعملي على ولد الرئة عالى العلم بكره أن يعملي على ولد الرئة وأن الماحي الله على المستمين، والموالاة لا تنقطع بينا وبين أهل الكنائر وشيف ولا دني لوئد لربا في أمره؟ وهذا دول جمهور المنها، إلا فنادة فقال: لا يصلى عليه، أما أنه فإنه يتعلى عليها أيضا خير أنه يستحب أن يحتب الصلاة عليها أهل الفضار والعلود النبيل.

قدر الراحيد المبر<sup>44</sup> ولا أحدم فيه حلاقاً، وروي أنه يخط صالى على وبد الراة وأم مانت من الفاسها، النهى أقل الألي<sup>45</sup> مدهد، عالمك والكافة أنه يصلى على كل مسلم ومرجوم ومحدود وتندى قائل نفسه وولد الرات وغير طلاء، إلا ما روي عده أن الإمام بجنسها على من نشله في حد وأل الهل الفسل بجنبوها على مظهر الفسوق والكيانو ردعاً لأطالهم، وعلى أحسد: لا يصلى على المعارب ولا على قائل بعسم ولا على غالب، وعن أبي حتيفة؛ لا يتسلى على المحارب ولا على من مواد، ومن الساهي، لا يصلى على من تتل من النفساء على من سواد، ومن الساهي؛ لا يصلى على النفساء من را را تمون بقامها ولا على ولمحاء النبي،

فال الشوكاني <sup>19</sup>. قال حمر من عبد العربر والأرزاعي، لا يصلى على التناسق تصويحا أو تاريلا وواقفهم أبو حبيته واصحابه في الناعي والمحاوب ووافقهم الشافعي ـ في قولو له ـ في قاصع الطريق، وذهب مالك والشافعي

<sup>(</sup>۱۰ - الشيخي، ۱۹ - ۲۰ ا

<sup>(\* 48 /</sup>A) ( / Same 5 (\* 77)

 $C \approx 5/(7 \times 10^{2})$ 

<sup>(2)</sup> عبيل الأوطار (2017).

وأبو حنيفة وحبهور العلماء إلى أنه يصلى على الداسق، وأحالوا عن حليث حابو بن صمرة؛ أن رجلاً قتل نفسه بمشافص فنم يصل عليه النبي في درياه الحصاعة إلا البخاري بأن النبي بالله إنما تم يصل عليه بنفسه زجراً للناس وصلت عليه الصحابة، ويؤيد ذلك ما عند السناي أما أن قلا أصلي، وقال أبعاً خال النووي قال القاضي علما عليه العلماء كافة: الصلاة على كل مستم وصحابة ومرجوم وقائل غب ووقد الزناء أنهى.

ويتعقب بأن الرهري بقول: لا بصفى على السرحوم. وقتادة بقول: لا بصلى على السرحوم. وقتادة بقول: لا بصلى على ولد الرباء وقال الإمام!!! ما بعلم أن النبي بلخ ترك الصلاة على أحد إلا على المغال وقائل بغيبه، النبي وبي اللير المهخفاره!!! من مروغ الحنفية: في مرص على كل مسلم مات خلا أوبعة: بغاة وقطاع طويق علا يُعسلوا ولا يصلى عليهم! لأنه حد أو قصاص. وكذا أهل عصبية ومكابر في مصر لهلاً بسلاح وخياق حيق غير مرة وهو مقاد صبعة المنافقة فحكمهم كالنفاته ومن قتل نف ونو عبداً يغيل ويصلى عليه، به يعنى وإل كان أعظم روزاً من قائل غيره، ورجح الكمال قول عبيه المعالمة والمسلام، أن برحل قتل نفسه فلم بصل عليه، وما في مسلم!!". أنه عبيه العملاة والمسلام، أن برحل قتل نفسه فلم بصل عليه، ولا يصلى على على التعالى على العباد إلها أنها النبي، الما العباد النبي،

وأحرج الطحاوي في امشكله الله وإليات صلاته على المرجومة وتركه ﷺ الصلاء على المرجوم، ثم قال مامليا جميم ما روبيا في كل واحد

<sup>(</sup>١) اي الإمام أحسد

CITA/SE (O

<sup>(</sup>۲) آخرجه مستو (۸۷۸)

<sup>(2)</sup> اشرح مشكل الأثار، (١/٢٧٨)

#### (١٠) باب ما جاء في دفن الميت

من هنمين المرحومين في الربا في فساؤة رسول الله ييخ على من صلى هميه منهما، وفي ترك على من ترك الصلاة هميه منهما، لأن معنى كان هات منه فوجانا المرأة التي رجمها لإقرارها حده بالزناء قال منها ألمه تعالى في إتر إها عدد يدلك جودً بنماها، وبذلُ منها بدسها لإقامة الواجب في ذلك الزنا عليها وفي صرفا على ذلك، حتى أحدً منها فوجب حمدها فصلى عليها، إذ كانت من سنة ينجة فعلله على المحمودين من أحد.

ووجدنا ما كان من الوحل الدي كان أبو عدد باتونا بحلاف ذلك الأمه لم حجئ إليه باذلاً لنفت في رحمه إماء الدي يكون به موت، وإنما حاء لأنه يرى أنه لا يقمل ذلك به، ومن سنته قلمة أن لا بقيلي على المشمومي من أحه كما مم يصل على قائل نفسه وإن كان مسلساً، وكما ثم يقيل على العالى من الحراة مع يخبر، منهى.

#### (١٠) ما جاء في دفن العيت

(١٣٥) ٢٧ - (مانك، أنه بلغه) قال إلى عدد البير (١٤٥ الحديث) (مانك، معجم المرادية) على معتال السنى برجه من الوجود عبر ملاح مانك هذا، ولكنه صحيح من وحود محتمم وأحادث شنى حميعها مانك، كذا في «التنوير"<sup>(١٤)</sup>. لأن رسول أنه يُؤاد توفي يوم الانتها) كما هي «الصحيح» عن شائلة وأنس ولا حلاف ود بين الديباد، قاله الزرفاني<sup>(١١)</sup>، وكذا حكى عليه الإجماع غير واحد من أها إنعلن.

 <sup>(1) &</sup>quot;تونز المواثل ( 14 (225) القراء التسهيلة (25) (291).

<sup>(114/47) (114/47)</sup> 

قال الطبري في الناريخة. أما البوم الذي مات ديد . سول الله فلا خلاف بين أهل الطبري في الناريخة. أما البوم الذي مات ديد . سول الله فلا خلاف بين أهل العالمية بالاخبار ديد أنه كان بوم الالتبن من الفتحة. وقالت نبر أنه الخنيف في الفتحة. وقالت وفالته بوم الالنبي بلا خلاف من ربيع الأول وكناد بكون إجماعاً. لكن في حدث إن مسعود عبد البزار في حادي عشر رمضان. البهي.

نالت الكن الصراب الأول، بعم، اختلفوا في ناريخ الشهر على أقوال والسنهور على أشهر على أقوال والسنهور على أفن المقان المقاني عشر، قال الناري في اشرح الشهائل الآثار حزم الين إسحاق وابن سعد وابن حيان وابن سيد البر بأنه كان لاتنتي عشرة ليله حلت مده وبه حزم من الصلاح والبووي في الشرح مدامه وغيره والمذهبي في العليم وصححه ابن الجوري، وقال موسى بن عقية عي مستهل الشهر، وبه جرم ابن المزيس في الوقيات، ورواه أبو الشيخ ابن حيان في التريخة عن الليث بن سعد، وقال سليمان النبسي: فليلتين حيثا منه، وراى البهفي في الالتين بالمناد صحيح إلى سليمان النبسي، الدوسول الله يُتلِق موسى الاشتين وسترين لينة من صفر، وكان أول يوم موصى فيه يوم السيمة، وكانت الاثنية المؤمن فيه يوم السيمة، وكانت

فلت وهو الموجع عندي إلى الأن وهو مختار الحافظ في الفنح<sup>(17)</sup> إذ عال بعد حكاية الأقرال المسختات: فالمعتب ما قال أبو مختف يعتي ثاني الربيع الأول، فال: وكان سبب غلط عيره، أنهم قالوا: مات في ثاني شهر ربيع الأول، فتغيرت فصارت ثاني هنتو، واستدر الوهم لذلك ينبع بعصهم بعضاً من حير تأمل، انتهى.

<sup>317-1779</sup> CO

۲۱) افتم النازي (۲۸,۲۲۲).

وسبب احتيار ذلك الإشكال الفوي الذي يقع على تول الجمهور ألهم انفقوا على أن ذا الحجة كان أوله بوم الخميس، إذ حجته كلا وقعت في المحمة بلا خلاف، عميمنا فرضت الشهور الثلاثة توام أو تواقص أو يعصها، ثم يقدم الثاني عشر، وهو ظاهر لمن تأمله و وأجيب عن هذا الإشكال عن الخصيور بأفران غير شافية ومنها اختلاف المطالع بين أمل مكة والمدينة وغير ذلك منا ذكرت الحافظ وغيره، ويؤت البخاري على معى حديث الدند، أداب موت يوم الأنبيان.

قال العبير! أن هذا بات في جال فصل المدت بوم الالنبود قال الرين بن العبير! أن هذا بات في جال فصل العبير، لكن في القبيب في مصوله مدخل كالرعبة إلى الله لفصل لدخل تعولاء هما تحصل له الإسابة النب على اعتفاده، وكال الخبر الدي رود في فصل الموت يوم الحدمة لم يصح هد البخاري، فاقتصر على ما وافق شوطه، وأنبار إلى ترجيحه على غيره، ولحديث الثني أنبار إليه، أخرجه الترمدي من حليث عبد الله بن عمره مرفوعاً: هما من مسام يمود، يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاد الله قتت القبراء وفي إساده ضعف، وأخرجه أبو يعلى من حديث أنبي بحوه وإساده أصفت، وأخرجه أبو يعلى من حديث أنبي بحوه وإساده أصفت، قالد الحافظات وقبرت يوم الاثنين فضائل أخرى لها اختاره الله فصلة الوفاية عن معداب وتصوت يوم الاثنين فضائل أخرى لها اختاره الله عرا وحل لموت حبيه

(ودقن بوم الثلاثاء) اختلف في وقت هفته يتية فقي الأسوطاء ما تقدم، وروي عن عائشة أنها قائلت: ما علمنا يدفى رسول الله تنايز سنى سمعنا صوت المساحي لبلة الثلاثاء في تسحره وروي عن محمد بن إسحاق أنه قال: أنفن

<sup>(</sup>١) - معدد القاري (١٥ ١/١٢٨)

<sup>(</sup>۲) افتح (۱۲٫۵۰ (۲۴ ۲۹۰)

رسدار الداعتين موم الالبين و فلكنت فالتوافقية الملائاة والرو التلائم وعلى المدر الدائم على الموافقة وعلى المرافقة المرافقة المرافقة وعلى المرافقة المرافقة

وقت الجرح المرحلي في المستفاة حدث من ملك براعد الوحد بن عرف قال: براي رسال الله إذا يوم الانس ودقي يوم الثلاثات فال به جيمي منا المديث عابيه و قال المساوى التيل من دعيه البعاء عال الله الي: قس غند بالهر من شرات وراوي، وقبل الحصل بيست باله الحابث الانا بالمتعار والاشهار والداني باعدال الارداد، بعني الاستداء للجهيؤة في يوم الثلاثة وقراع الدين من حرالية الاوداد اللهي

المن الراحم في الأحيا تدفياه مع استحناب التعجيل أن الماس لم يكل فيهم الماس الله يكل فيهم الماسة التداوية الحيال التعجيل أن الماس لم يكل فيهم الماسة التداوية وأحدا الاحتجاب التعلق الماسة وأحدا الماسة الماس

<sup>. 7 - 7 - 7 - 1 - 9</sup> 

<sup>(55.7) (9</sup> 

وُصَلَّى انَّامَ عَلَيْهِ أَفَذَاذاً. لا يؤُمُّهُمْ أَخَذً.

أيا مكر ـ وصلى الله عنه ـ، تم وجعوا إلى النبي ﷺ فعسلوه وصلوا عليه ودهنو. بملاحظة رأي الصديق، فاله الفاري في الشرح الشمائز ا<sup>(17</sup>).

وقاله النورقاني "": إنسا أخروا دفته لاختلافهم في مونه، أو في مجل دفته، أو لاشتغالهم في أمر البيعة بالخلافة، حتى استقر الأمر على الصفيق، أو للحشبهم من ذلك الأمر الهائل افدي ما وقع قبله ولا بعده متله، أو لخوف هجوم عدو أو لصلاة جم غنير عبم على التعاقب، وقبل غير غلك.

قال الأبي في اشرح مسلم": استحب بعض العدماء تأخير التجهيز ما فم بخش التخراء لأنه فَقِق مات يوم الالتين ودفن في جوب ليلة الأربعاء، واستحب الحسن أن يتظر بالمغروق ثلاثاً، واستحب غيره تأخير تجهيز الغريق والمرضى الحين ننطيق تهم المودق وذري الإسكانات، قال الأمي: والاحتجاج لذلك بناخير تجهيزه فِحَة لا يشمه الأله اختلف في علة تأخيره كما نقدم.

الوصلى عليه) فيني (الناس أفقافا) جمع عد (لا يؤمهم أحد) أخرجه البيهقي هن ابن عباس وابن سعد عن سهل بن سعد وعن ابن المسبب وغيره، وللترمذي: أن الناس قانوا الأبي بكر: أنصلي على رسول الله فيني أن الناس قانوا الأبي بكر: أنصلي على رسول الله فيني أن الناس قانوا. يدخل قوم فيكبرون ويصلون ويدعون، ثم يدخل فوم فيصاون فيكبرون ويدعون أوادى، ولابن سعد عن علي ـ رصي الله عنه ـ: هو إمامكم حياً وميناً فلا يقوم عليه أحد، قاله الزرقاني أله.

رقال الأبي: اختلف هل صلي عليه؟ فقيل! تم يصن عليه، وإنما كان الناس يدخلون فيدهون وينصرتون، وقبل: ط صنوا عليه أفقاداً، واختلف في

 $<sup>(71 \</sup>cdot /7) \cdot (3)$ 

<sup>(</sup>۲) حص الزرقاني؟ (۲۹/۲)

<sup>(01/</sup>P) (T)

عده الفتول بعدم الصلاة عليه. فقال. لأن الصلاة شفاعة وهو شفيع فلا يكون منفوعاً له. وقبل: لأنه شهيد، وقبل: لعدم الإمام لأن النبعة لم نتم لأبي بكر، وما قبل: ثبت له قبل الدفن ماطل، لأن فاطمة ـ رصي انه عنها ـ ومن لاذ بها أم يوافقو، إذ ذاك، انتهى. قلب اتبت منصلين الأكبر ـ رضي الله عنه ـ البيعة إذ ذاك أم لا؟ ليس هذا محر بحث.

قال إبن عبد البرز وصلاة الناس عليه أفرادا مجمع عليه عند أهل السير، وجماعة أهل النقل لا يختلفون فيه، وتعليه ابن دحية بأن بن الفصار حكى الخلاف فيه على صلوا عليه الصلاة المعبودة أو دعوا فقط؟ وهل صلوا فرادى أو جماعة؟ واختللوا في من أمّ يهم، فقبل: أبو بكر ـ رصي الله عنه ... قال المحافظ: لا يصحُّ، قال ابن دحية: هو باطل نشعف رواته وانقطاعه، قال: والصحيح أن المسلمين صلوا عليه أفرادا ولا يؤمّهم أحد، ويه جزم الشافعي، كذا في النبارة.

وقال الباجي<sup>413</sup>: قد اختلف في قصلاة عليه فقال بعض الناس: ثم يصل عليه، وإنما كان بأني الرجل والرجال فيدعون ويترحمون ونهذا وجه الآله أفقس من كل شهيد، وقد نقدم من توثنا: إن الشهيد يغنيه فضفه عن الصلاة فلان يُعني البي يهيج فسله على ذلك أولى، وإنما فارق الشهيد في القسل، لأن على الشهيد من الدم ما هو طبيا له في الآخرة وعنوان لشهادته، ولبس على النبي تجهيد ما يكره ارائته عنه فافترقا

وقيل: إن الباس صلوا عليه أفذ ذا لا يؤمهم أحد، وثهذا أيضاً وحمًّا، وذلك لللا تعوف الصلاة عليه أحدا من أصحابه، ويحتمل أن يكون ذلك لئلا يعوز بالإمامة والخلافة من صلى خليه من غير الفاق من المسلمين، ولم يكن تقرر بعد أن الخلافة لا يكون في غير فريش، ولذلك افعاما الأنصار، النهى.

<sup>(</sup>۱) (۱) منتقی، (۱) (۱)

قدت: ربويد الأول ما روي أن تناس بدخل إسلا فرسات، فيصلون صفة فقت: ربويد الأول ما روي أن تناس بدخل إسلا فرسات، فيصلون عنفا على السرائد الله على المال عند الأول المالام عليك أنها اللهي ورجمه الله يركانه، اللهيم إنا تشهد أن تدال على ما أبول الله ويصلح الأفته، وجاهد في سبيل الله حلى أمر الله ديد وتبدل كلمال لمال الحام المالية على المال المالية المالية

قد الزرقائي: طخو هذا أن الدواد بالصلاة عليه ما دهت إليه مداليه أن من المصافحة عليه ما دهت إليه مداليه أن من المصافحة أنه للوالدين المحاول الإسارة على الدائر الحالاة على اللي يخلف ويصوف الإسارة الحالاة على اللي يخلف كانت مثلاة عليفية الاستراد الاطارة المطافقة أن الهن وتعام ما قال الن حد اللي إن الصلاة عليه الجدم عداه عدا أهل الديراد قال الروقائي. الاستلاف أنه لم يزاهم عدد الحد

وفي التدويرو " عال الن كتيرا هو أمر مجمع عليه لا حلاف فيد. واحلت في مطلبة فتو حن الهائد النفل العلم العلى بعسر تعقل معامه قبل أبا شر كل واحلت في مطلبة فتحد الله وملائك، وقال المائدين إلى الدائد أحمد أما وملائك، يصنونا عليه وأمر كل واحد من المنزمنين أن مصلي عليه الرجال على الكال ألما والصلاة عليه منه المائد والصلاة عليه بعد موته من هذا النفل اللها والصلاة عليه في اللام، والمنازمة وقال الشاعى في اللام، والمنازمة وقال المائدين على على الشهال المنازمة وقال المائدية في اللام، والمنازمة والمنازمة

 $<sup>(</sup>A_{i}(\mathcal{A})) \in \mathcal{A}_{i}(\mathcal{A}) \cap \mathcal{A}_{i}(\mathcal{A})$ 

 $<sup>(2\</sup>pi \chi_{j+1}, -1\pi)$ 

رة إن يدين، الدرائل عبد الاسائيل الوادل الدوال الدعل بالتطبع. فجاه الداري العبدائي والعبدة (السلامات برائلون أنه أن البعرال (أها لأعلن فيلي عد الا على مكان التدي توقيل فيها المساسلة المساسلة المساسلة المساسلة

قال الزرائي وليل معلم الفاقهم على خليفه وعبل الوصيلة بظلك ربي قبراء والمحاكم أن بساد فيه مجهول أنه اللا للما جمع أهله في بيت عائشة قاموا الفيل بصلي عليك؟ قال إذا غسائلموني وتأفسطيني فصعوني على سريايي المراجوا على وقال اول من يصلي علي حمرتبل ثم ميكاتيل تم يدرعيل مم مقال الداب مع جموده من الملائكة باحمعهم، ثم الحلو علي فوجا بعد ورح، فصلوا علي وسلموا تسليله الهي

فقية فرشوا من العرالاه عليه، وأوادوا تسفيته كالالكلموا في موضع قبوء ما حنائموا في ذلك اقتال بالمراء في بعض الصحابة اليدفور عند العشير) لأن عنده روضة من رساطن البحالة، فناسب دفيه خدام، وفي التحصيس الاحتلقوا في بوضع دفيه اليمكة أو الشدية أو المدس، تهي

الوقال الخرور ، يدهن بالمنبع السندان انتخارات بالمائية المتورة فيل . هذا اول الخنائف وقع بال السحابات رضي الداعهم لا (نجاء أبو يكل الصليق مثال السمت وسول الله ، تا يقول الدافل) بياء المحهول التي قطا بشلا الطاء الأخل مكانه الذي عكومه عن ابن عكومه عن ابن عباس مينا على عروه عن عائلة، وأخرج الترجيع عن ابن لكن مربوعا المدافض العالمان نبيا الألقي المترفع اللي يحب أن يدمل فيان وأخرجه بن ماحه بلفظاء ما مات بني إلا دان حيث فيض الربياء المال موسى ربه عند موت أن يائية من الأرس المقاصف الأن يائية من المقاصف المنافق عبر الأنبياء عنا دورة عبر الأنبياء المنافق المنافقة عبر المنافقة عبر المنافقة ا

 <sup>(1)</sup> المحدرك (\* ٥٠٠) إلى معددة في التنخيص (\*, ٥٠٣) سنة والد

:| : فَحْمَرُ لَهُ فِيهِ، فَنَمَّا كَانَ عِلْدُ لَسُلُهِ، أَزَادُوا نَزْعٍ فَمِصِهِ، ... .....

قال ابن العربي: وهذا الحنيث يردُ هوا. الإسرائيلية أن بوسف الذه موسى من مصر إلى آباله بفلسطين إلا أن يكون دلك مستشى إن صعر. الذه المزرهاني<sup>69</sup>.

وقاد الفاري المعا يوسف عليه السلام فقير في المحل الذي قبض فيه، ويتما نقل إلى آماد بعد بفلسطين فلا ينافيه الحديث، أو أن منحة سرسف عليه السلام للفته معصر كانت معناه سفل من ينقله إلى آبانه، وأما موسى فالطاهر أن فعله علي عقل موسف عليه السلامة بوحى من الله تعانى، وجاء أن هيسى عليه السلام ينفى بجب بينا بينا الله يهم دبين الشيخين، وقال بعديهما ينبعه المعلام ينفى بجب بينا بينا في ذلك السحل الاكرم، انهى

قلب؛ وحكى القاري.<sup>(9)</sup> في النوح المشكاة! عز الالتجابس؟: أن يعقوب على نيتا وعليه الصلاة والسلام . ماك بمصر، ونقل منها إلى الشام، التهي.

(قحقر به فيه) أي في مرسح الوقاء وهو الحجرة الشريفة . زادها الله بوراً وبهحة . (فقما كان عند فسله) في (أردوا بزع قميصه) كذابهم في ذلك، فال باحي أن فيه دليل على أن هذه كانت سنة العسل علاهم؛ لأن البي يجيئ أهام بين أظهرهم عشرة لقوام، ولا يد لاتصال السوت عندهم في الرحال والمساء من أن يعرفوا حكم الغسل حين أرادوا من أن يعرفوا حكم الغسل حين أرادوا سنعمال المحضور منه في النبي فيجهد ومحال أن يكون بزع القميص ويقاؤه سندهم سوامه ولو كان ذلك تذهب إليه يعضهم كما فعبوا في المحد لهم ولم كان أمراً مع ينقرر سنهم حكم لاحتفوا في كاحتلافهم في سوصح دفته، فتيت

<sup>(13,7) (1)</sup> 

<sup>(3)</sup> النظر حرباة المذليج (٧٣/١).

<sup>(</sup>۴) - «الستثني» (۹) ۱۹۶۰

فسيدهوا صوبا لفول الا متوقيرا القيرينطي، فلم يقرع الطبيطي. وكيل، وهو خلا يجيد

آن نزع القميص هو سنة الغسل، ونذبك آرادر أن سنتعملو، في النبي 婚 حين مسعوا عبوناً بقول: لا تنزعوا القميص

وهنا من معجزات النبي الطاهرة بسبيه بعد موله تكرمة له وتفضيلاً من الله تعالى عليه وعلى أمه فيه، وليكون ذلك الأمر أمر الله تعالى، فإن الله معصوم في حياته وبعد موته ممنوع من كل شيطان مارد، ولذلك امتثلت الصحابة ما سمعت من الصوت، علم ينزع التميض، وعسل في قعيمه للله،

المسمعوا صبرنا يقول لا تبرعوا القصيص فلم ينزع) ببناء المجهول (القصص) ناتب الفاعل، قالت عائلة أنها أدادوا غيل وسول الله في الخالفوا فيه فعالوا: والله ما دبري أسعود وسول الله في من قبات كما أحرة مومانا أو دسلة وعليه قيامه في فلم اختلفوا أنفى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا ودفع عن صدره، وتُنْسَهم مُكلّم من باحية البيت لا يدوول من هو: أن غسلوا البي يتلة وعليه قيامه في ومن الله وسول الله يتلة فعساوه وعليه قميصه، وفي المناسكاة المنطقون الماء فوق القميص ويالكون بالقميص، كما في المناسس الله المناسوالية المناسس الله المناسس الله المناسوالية المناسسة الناسية المناسوالية المناسوا

الوغسال) غير (وهو) أي القميص (عليه والا) قال الروقاني (٢٠) وهذا الخرجة أبو دود عن عائلة وابن ماحه عن برسة، ومقام الله البن عبد البرا إن هذا الحديث لا أعلمه بروى على هذا النسق بوجه غير بلاغ مائك هذا، لكنه صحح من وجود مختلفة وأحادث شتى جمعها مالك ـ رضى الله عنه ـ.

<sup>(</sup>۱) خاريم تخيس (۱/۱۷۰)

<sup>(1)</sup> الشرح البرقاني (۲۰/۱۳)

٣٨/٢٣٣ لـ **وحقائشي** هن فرنت، عن هشام بُن غَرْوَة، عن أبلمه الله قائل، كان بالمبارك وحيلان، أحدُمُننا بأنعيه، والأحر لا بالحدُ

ويدوي من غير وتحد أن ديمير وتؤا حسله حابه الصلاة والسلام ابن عمم عالى بن أم طالب وصد العالمي من عبد السطاب وابناه الفصل وقم وحمُّه المنافة بن ربة العولاء مغران

ولحة احتماع القوم تحمير رسول الله في الذي من وراء البات اوس بن حولي الأنصاري أحد بني عوف من النخارج وقال بدرياً على من أي حدث فقال: بالعملي تدريع عوف من النخارج وقال بدرياً على من أي حدث فقال: بالعملي تدريع على المحل من وسال الله يؤره فقال له على الحجل فد على المحل الله يؤره وبن بن عليات في في العملي والعشل بحمل الساح، قال العملي في في فيه و وعليه تبيعيه وقال العملي والعشل يوتم عليونه مع على، وقال أحدث وتعرال يصبان الماء عليه وأعيهم محسوب من وراء الساح، قال بي أحد عوراي أنه عليه فاله، الأساح، أحد عوراي أنه عليه فاله، الأساح، أحد عوراني أحد عوراني أحد عوراني أحد عوراني أحد عوراني أحد عوراني أنه عليه فاله، الأساح،

۲۸/۵۳۲ و المالك، عن هشام بن عروم، عن أبيه عروم بن الزبير (أنه قال) وصله بن بديات طريق حداد بن سلمه عن غشام من أبيه عن خانشة، والله الروفاني قشت وأحرجه الن المستكانة أيضا مرد لأعلى عروة وعراه بأي المرح الله الروفاني قشت قدل والماله الله بناحه، وقد والله اللهما المعلى بعدة روايات الخرافة كما سبأي الكان بالمعينة المحروة (رحلان) الخارات للقور الحديما كانه أبو طالحة ولا لا كنت منه من الحدة المعلم أبله ولا لله كمنه منه من الحدة المعلم أبله ولا لله كمنه منه من الحدة المعلم أبله ولا له ولا المعاري المعلى المحرد المعلى المعلى المعلى المحاري المعلى المحرد ال

الوالأخرا، هو أبنو عسده من النعراج احد العشرة المستنزة (لا بلحد) على

<sup>(</sup>۱) خر (الميب) (۱۶۶ (۲۶۶)

فيان به الكهيئ حرب المهيد عيان عيده والاجتماع بالحكم فلحد فيان في الأمالان

أحرجه التي ماجه عن اليل حياس في: ٦ لا تشاب الجيائز، ٩٥ ل بات ما جاء في الشق

يشل، ويحفر في وسط الفرد قال الحاجي "أن ينتضي أن الأمرس حائران ولو كان أحدهما محطوراً ثما استدام عهده، ومثل هذا لا تحقل على النبي فيخ س علمه والأنه من الأمور الطامرة لا سهما والذي كان لا يلحد من أفضل الصحابة وأشرعها الخلصاصا بالنبي المئلاء وروي على مالك: السحد والشق كان واسع والتحد احت إلى، النهى

التقالوا) في الصحابة يعني الفترا المد أن اختلفوا في الشق واقلحد على الن (ليهما جاء أولا) مكفا في تسبح الهديد، وفي المصربة: أولاً"، وهو مختار الزرقاني، إذ قال السنع المبرف للوصف وورن لفعل، وووي أولاً المقدود، وقال الفاري: فيز: قاروانة بالصم لأنه مبني كفيا، ويجور الفتح والمعدد (عمل عمله) أي من المحدد أو الشق نفجه الذي يلحد) أي نبل الاحراكما لمحدود بهلا (فلحد) بفتح الحاد الوصود له الذي المحدود بهلا (فلحد) بفتح الحاد الوصود له الذي

وروى ابن معد عن أبي طلحه قال: الخنطوا في النبيّ واللحد للبي فيجه. فقال السهاحرون: تُمثّوا كما يحقر أهلّ مكتم وقالت الأحمار اللحقوا كما يحمر بأرضاء قلما الخنطوا في ذلك قالوا: النّب عز ليبيت، معنوا إلى ابي تسدة وأبي طلحة، فأنهم جاء قبل الأخر فيعمل عمله، عجاد أبر حلحة فقال: وطه إني لأرجو أن يكول قد الارائنية أنه كان بري الدحد فيعجده،

<sup>(</sup>۱) - دنستش، (۱) (۲۰)

<sup>(2)</sup> کذا بی د لاحذکار، (۵/ ۲۸۸).

.....

ويدهناه عن أن عباس فند أنن ماجه وأن سعف وكدا عن عاشة صد أبي بناحه والن سعد وأنس تمند أبن ناحه، وعن سعد بن أنبي وقاص عند مثالم<sup>174</sup> وعبره باعظ الأحدوا أبي أحدار والعالموا على اللين أمسا كما فعل برسهل الله لتكير

وعل عائشة وأمل عدر عبد ابن أبي سبب<sup>173</sup> بطفظ: أبن النبي ﷺ أرضى أن يلجد لله معلى المعدرة بن شعبه عند أبل أبي سببة بلفظ، المحد باليمي ﷺ وعلى أبل أودة عبد المبهلتي قال: أدخل السي ﷺ فلا فيل القبلة وألحد له تحدا وهب عدم اللبل عبداء غلام العلى وغيره

قال التوري في اشرح المهدات أجمع العلماء على أن اللحد والشق جدران، لكن ان كنت الأرض صلح لا يهور دانها فاللحد أفضل، وإن كانت واخوة بنهار قائدة وأنسان، قال العملي أن فيه نظر من وجهال. الأولى أن الأرض الما قائدة الاون نعيل فسل، فلا بعدل أفسل، والثاني: أن يصادم لحنيك الذي وماء الأنبة الأربعة عن الل عباس دوسي الله عميد وقال: قال المنبي يجهزا المحدد لنا والشن تعيرته بعني القحد لأموات السيامين والشن لاجرائي إلى الرياب الكنار

قال ربن الدين الدين الدراد به أهل الكتاب شد ورد مصرحا به في بعض طرق حديث حرير في الاستد الإمام أحمادا للعظاء والشق لأهل الكتاب فكيف يكوران سورد. فكن الحديث ضعيف، وبسن فيه نهى عن النش، غايته تفصيل للحد، والاجماع على جوازمها

قال ابن مبلا البرة من هذه الحليث كره الشقي من قرهم ولا وجه

أشراب مهمدم (٣) (٣٦ فيرله). اللحارة في لجارة بوصل الهمارة وقتح أحداد وبحدر قعم مهمده وقمر الحار.

 <sup>(</sup>٣) محرض این آن درای ۱۹ (۳)

<sup>(17)</sup> Post (18) (19) (19)

٣٩/٥٣٣ ل وحفظتي بن ماييد، به بلغه الله اله سلمة روح الدن الدائدية بالعادد بالعلامة الدائدي ١٠ حتى مدخل الع الدائدية

الكراهية، دال العيني (\*\* الجمهور على قراعة الدامن في النيق وهو قول إيراهيم التجهي وألى حتيفة رمالك والتنافعي وأحسد، ولم شقّوا للمسالم يكون تركأ المسالم. المنهم إلا إذا كانت الأرض رجوة لا تجميل اللجاء، لؤن السق حيثلًا متعبى، النهي

قلت أولى قروع الاشاة الثلاث قدا في الألوار الساطعة تصويح بأنصابة اللحد في الصافحة على علاوس المديعة من المحد في الصلحة في الرحود العدادة في عالروس المربعة من فروع الحديدة واللحد أعصل من المنواء وهو مكروه بلا هذر، قال القاوي في محول حديث إلى حلال قال القاوي في المحول حديث أبي المحدد أبو وأرفى قداد والشق ألد وأولى أخراد أبي طور خرار من المن قلما من الحم الاسان، وفي قلك مان فقيلة المحدد والبس عبد مهي عن الشق، الان الما عسم مع جلالة قداد في الدس والأمامة اللان عسمه والأمامة المحدد الإلا على عمل عمله.

وعال الطبي "" سندن أن تكون علم الصلام والسلام على صبير الجمع عليه أن أوبر اللحد وهو إخبار عن تكامل فتكون معجود قال السيد عدا تدجه يعيد حفا علوله عليه الصلام واستلام: الدين بعيرتام، ويحتمل أن يكود السعيل اللحد لما معاشر الأمياء والشن حائز أمرانا وهو اوجه من السوجية السابل بما يلزم منه يحدث الطاهر كراهة الشن، منهي،

۱۹٬۵۳۳ ما تمالات، الدينت الدام منتسفة هيد بيت أبي أمية اروح السي . ١٤٠٥ من أمية اروج السي . كانت تشريب ما تبديت سيوت رسول الله الداختي مستعدل وقع الأفرارين) لفتح الكات الراء فألف فراي معتصد فتحتذ بوار أي السياحي، جمع

<sup>(</sup>٩) معيدة الصري ١٠٠ (٩)

<sup>(</sup>۹۵) انظر الابرائية سطاريوا دي (۹۵)

كورين يعتج الكناف ولايسوم وليعلها بالرضي الله عنها با اختلفها دهسة كند وقع العمراء رضي الله عنه بالوفائل مع يعت اللسي يخيف قال المباحي : مولد أنها كاست الكانات دلداء وكانفك وعلى أكثر الصحاة وكاناء أنده الساس فيه عمراء رضي الله عام الحمل حام الواكر فحقل موقعا.

قال من عبد الدر" ولا أصبطه عن أم سلمية متصبلاء وإسماعو على عادلتماء وهو بالمساعو على عادلتماء وهو بنظماء وهو بنظماء على خيد الله من موهب عن أم سلمة بارضي الله تعالى علم بالمعود، وقول عالمة بارضي الله تعالى علم المه بن أبي مكر على أب عن عمرة عن حائشة قالمان ما ملمت مدفى رسواد الله تحالى حلى سلمنا مدفى رسواد الله تحالى حلى سلمنا عدد المساحي قبلة الأربعاء في السحرة قالم الرواني" أ

وفي الحباد الحبوان) من موافدي عن شبوحه أمهم قالوا: العا طُلُكُ في موت الديني الله وضعت أصماء يتب عميس يدها بين كنفيه فقالت الرافي رسول الله إلله فقد وقع التحالم من من كنفيه، وكان هذا، أنهي عوف به موت النبي يجهد كذا مي المحمس """.

٣٠/٥٣٤ لـ (مالك)، عن يحيى بن سعيد ان عائشة) كذا الأكبر رواة السوطأة مرسلاً، ووصاله قتسة من سعيد عن طائك، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسلب، عن عائشة، وكذه أحرجه ابن سعد من طريق بريد من هارون والمبيتي من طريق ابن عييه كلاهما عن يحيى عن ابن المسلب، عن عائشة كذا في الزوامي (أأ.

<sup>(\*4.</sup> ph) - 32-49 (1)

<sup>(</sup>Additive to the Cartification (4)

<sup>(1875) (13</sup> Guyya (13

<sup>7-1705 141</sup> 

 $<sup>(53.77)^{-1}(1)</sup>$ 

ارخ السبلي در طالبك از بلك تاكند بديار الشعفان في حاجري المعالي/ فقيصت درباي على أبي بعد الطنابي.

زاد السيومي في الثنوير (۱۰ وأخرج ابن سعد عن الفاسم بن منذ الرحلن فأل عائد عائدة: رأيت في حجرتي تلال أنمار فأنيت أبا يكر فقال: ما الإلكو؟ فلت: الألكو، ولذا من رسول الله ياي فسكت أبو مكر حتى فقل اللي يام قال: عبد المبارك وصد به: تا كان ابو لكر وصل دقتوا حبيما فراسها

تروج الديني .. عالم الرأت بي الدياه نلاتة الدير الفطن في جعوتي) فكدا في أكثر الدينج السوجود عيدي، وكفا في المصفي الدوالياجي، و السويرة بالناه، وعزاه في الحائمة الاقدر رواة الموطأة فهو نصم الحاة ومكون الجير القطعة من الأرض الدحجورة بحائف النائك يقال الحطيرة الإس الحجود فعد معمى معمول كالمربع، والفضة كذا في اليضاوي، وفي بسحة الورداني: حجري أي نفتح الحاة أو لكسرما وعراه في الحاشية العل الحالي العص رواة المدافرة بعلى ما في يديك من البراء و الحصن

المتصفعية نضيا التاء الرؤياي هلي التي يكر الصفيق) الآله كان عالمياً بالكمير ماهرا في قالمه فال في حيد مو<sup>20</sup> الحسل أنه الوطن الله عنه التم يجيها حين صبت عيد، وتحمل أنه أحيل ليا الحوات وتقدم في رواية قاسم. أنه مكت

ا قال السحمي" فصلت روياها على أبن بكار الرضي الله علمان لاعتقادها فيها الها حزم من الليوة، وإن الدؤيا أمر صحيح ومتدى للمؤمنين فأمسك أبو بكو مارضي الله علم بالعراض معرضاً إذاتهن فالمدنوة موت اللمن يجمّد لاحتماع ملالة

<sup>(</sup>١١) مريي اليوائكية (١٠ ١٣٠٠).

<sup>(</sup>٣) المطرد (١٣٥٠هـ كارم) (٣)

فانتُ : قالمًا لُوفُي مَا وَلَا اللَّهِ إِنَّ وَنَعَلَ فِي أَمِوا النَّالِ لَهَا الوالكن الأمدا أحير المربرك، وهو خواها

۱۳۱٬۵۳۶ و**حدثنی** بره مادنی، عزل فلا داخد بشن بای به الأستغداب أنهر بالاحراء وسعوا الواريد أبار فشور أبراطالها توقوا بالعمين وحملاه إلى المعلية ولأنبا بهار

الروية منصا لأن الخمر فمناحلها عمر اللسلطان والرنيام الوبدل علل العائم اللدي وبيللان مدروعال عالى الدوح والوطاء والفوطهة مي حجاتها فأنق على للفهورعي حجاجهان ومنته العدره أداران المعلم ما يكره أنا لا العبرها لهم فصدقت رويا عاشلة بالرفيس الله عنها بالباقي وملون الله الإلا في ونها والخفي و

فقيواه النعي الدها المدحة الدهيروة، الأن الملاحب للحجر التعمر بالنوبيد. (قالت: قلما توفي رسول الله ﴿ وَفَقَ مِن بِينِهَا قَالَ لَهَا الرَّبُّورِ - هَذَا أحد أفساركة التي رأخها في البداء (وهو خيرها) أي أفضل الثلاثة والناس أبوالكو والثابت عموالدوصم الخاهجيماء

 \*\*\* (مالك) عن قبر واحد مين بئل به) يعني عن النفات عبد، الأن سبعيد بين ابني وهاص) الترجري أحر العشرة مولد مات منية ١٩٥٥ عالي المشهدر الوسعيد بن زيد بن عمرو من نصل) بصم النون ونفح الده العدري. وكاني ابنا الاعور أحد العسرة، أسلم تليماً، وشهد المشاهد للنها مع السي 5% غل بلار الهام كان مع طمحة بطلبان حبر عبر فريش راسوب له النبي الثاق سنسماء وكدب تحاد فاطهة أحن تدرا ارضني الله عنهما الربسيبها كالعالمعلام عموا بنات بالعشيق بداذ الاهداراء ومهم ويسامون سنة والحمل إلى المعليمة ودعوا بالبقيع، فذا في «الاقتمال» وفي التطويف الذي منة ١٩٥١، وتعدف صنة أو سنة ١٠٠٠. (توفيها بالعقيق) مرضع بغرب الممدينة المنفورة (وحملاً) أي كال واعد منهد أبعد بات الإني المدينة) المتراء أوفقا بهاك

......

قال الدخي الله من الصحل التهمة الكثرة من قدد بالعدية السورة من الصحابة ليترفره الصلاد عليهما ، ومحتمل أن يتنون بتعمل اختفلهاد في الدفي بالتقيع ، أه ليدات على من لهم من الأحمل إبارة فعراهم والدعاء لهم، التهي

و متلفل في نقل الدنت من موضع التي مرضع باكرهم صديقة وحقود أمرون وقبل: ما درن الدنتون الدينون الدنتون التي الدنتون الدنتون التي الدنتون التي الدنتون التي الدارية الدنتون الدن

وهي المتحدي الدوري التدومي الاكتفاعية إلا أن يتعبر إلا أن يتعبر للوب مكه أه الدينة أن ست السدس، فاحتار أن يتعلى البينا للنصل المعلى فيها، ذال المعلوي وضرو يكره النصل، وعال الدرمي والبعري وعبرمسانا يعلوم للمده فالم الموري: عمد عمو الأسلح، ولم ير أحمد بأن أن بعدال العبد، فن فيره التي غيره، قال: قد سن معادًا مرأنه، وتحرّل فلاحد، وحالف اللحدة في فاللاد، فيه العبلي

اعال الرقائي أن الأولى تترالي فلنات فالى حالين فالمنط حيث لا يكون عدل مراس داخع قداملقى في الدان الدام دام رحدت الكرامة من والدام فلا دام الرحام والاستحراب حيث قال دراعاد مدرا واحتلج من قره دالك بأنه ويجه أما مرد الفتالي إلى مصاحعهم، ومحدث العدم فلأحساد حيث تقلمه الأرواع الرام لا فماع على على السيب من داره إلى الفلم يقل صلى فساد شل

<sup>107/31 -</sup> Jane 19

وتناحظ شرع لرمامي أشرفان

: ۱۱۰ کاب

على تختليص تلك بالإلبياء أوليس في النقل إجعاع ولا منة فيحور، النبي

قال العارب " إنها أو والعدة قال الدفن أو تسويد فين فلا بأس بسلة تحو مثل أه مثلن في فلا بأس بسلة تحو مثل أه مثلن، في فلا بأس عالم المتعارف وقال أنسرختني عوال تحدد بن مسحة علل على الانتقاد من بلد إلى بد بكرودة والمستحد أن بدفل كل في فقره البلدة التي بات بهود ونقل عوا عددة ورضي الله عنها أنها قالت حين وارات قو أحبها عبد الرحمن المو قال الأمر فيت أي ما تفكال و دخته حيث مناه أن صاحب اللهماية الكرة المتعال به لا بهت ساعه تاخير دونة ونقى بالت كراحة.

قال القاري المياد كان شرت وعلما بالدة من لقمه إلى أحمد الحربس أو إلى قراب ف أحمد من الأنهام او الاولياء أو يؤوره أقاريه من ذلك الدند وطور ذلك ولا كارته قرالا ما تصل عدام من شها مراح، الرامن في معداه و على مطابق الشهداء، شهى.

مدت والمستح من مسائك الأنهة كما في طروعهو، مما في المعني أأ أن يستحد دفن الشهيد حيث على فنان أحمد أما الفتلي فعلى حدث حالور إلى الذي يشتر فال المدينة الفيلي في مصاوعهما، فاما عبر مم فلا يقل النبيت في منذ إلى المد أحر الأ لعرض صحرح، فإن كان فيه عرض فلحيج جازء أنان أحيد أما اعترافق الفول يبوب في إلمده إلى لله أخر بأماء النهر

وما في اشرع الاكتباع الهن فروع الشافعية الوسعوم بض السبت قبل دفقه من منحل مهات إلى منحل أمعاء من مصود فنحل هوب ليتدفن فيهم اللا أن تكون يقوب مكة الرائدينة الواجب المنظاس، النهلي.

<sup>(</sup>۱) المطرب الرفاة المحتجج (۲۰٫۳۶).

<sup>(185</sup> ty C)

٣٢/٥٣٦ . وحققتنى عن منذل، عن جسام أن غروة، عَنْ أَمِعَا أَنَّهَ قَالَ: مَا أَحَلُ أَنْ أَنْفَقَ بِالْبَغِيعِ، لأَنَّ مَمَامِ مِنْ غَرُوْة، عَنْ

وفي الخاشية! المراد بالقرب مسافة لا يتعير المبت فيها قبل وصوله، المراد سكة جمع الحرم، ولا تسمي المتخصيص بالتلالة، بل لو كان بقرب مقادر أهل الصلاح والخبر فالحكم كذلك، لأن الشخص بقصد الجار الحسن. التهي.

رفي الشرح الكبيرا <sup>(11</sup> للمالكية: جاز نقل المبيت قبل الدفن وكلة بعده من مكان إلى أخر بشرط أن لا يتمجر حال بعله وأن لا تنتهك حرمته، وأن يكون لمصلحة كان يخاف عليه أن يأكله البحر، أو ترحى بركة الموضع المنظول إليه، أو ليدم أو ليدم فان الدسوقي: فإن تنظف شرط من هذه الشروط انثلاثة كان النقل حراماً، وانتهاك حرمته أن يكون نفته على وجه يكون فيه تحقير له: وعدم الانتهاك يتحقق نقرب المسافة وعدال الزمن وتعام الجفاف مع اللطف في حيله، انتهى.

وفي اللهر المختارا أ<sup>11</sup> من فرامع المحنفية الا بأس ينقله قبل دفاء. قال الله عالمين: قبل المطنفاً، وقبل إلى ما دود مدة السفر، وقبلاه محمد بقدر مبل أو مياين، الأن مقابر البلد ربسا بنفت علم السافة فيكره فيما زاد، قال في النهرا عن اعتقد الفرائدة وهو الظاهر، وأما نفيه بعد دفته علا مطلفاً. قال في النفيات المنابخ في أمرأة دفن ابتها وهي عائبة في عير بلدها قلم تصبره وأرادت علم على أنه لا يسعها ذلك، فتجويز شوادً بعض المتأخرين لا باتفت إليه النهي، وسيأتي البلط في ذلك في أواخر الجهاد

الزبير (أنه ٢٢/٥٣٦ من حالك، عن حالم بن عروة عن أديمة عروة بن الزبير (أنه قالم: ما أحب أن عدر بالنقيع؛ المدفن المشهور بالمديمة المدورة (لأن) مفتح

COMMO O

<sup>.(</sup>T09/33 45).

الملام وأن مصدرية (أدفن في غيره) أي غير المغيع (أحب إلي من أن أدفن فيه) ونيس ذلك تكراهية الدين فنه، كنف وهن بقعة مباركة بل لامتلانه بالمعامر فلا يكون الدفن فيه إلا بنيش المدعود السابق، ولفلت فال (إنعا هو) أي المدفون فيلي في دلك الموضع (أحد رجلين، إما طالم فلا أحب أن أدفن سعه) لأنه قد يُعدَّبُ في قيره عظله، فأكذَّى بذلك. (وإما صالح فلا أحب أن تنبش في عظامه)

قال الناجي (<sup>(1)</sup> كره عروة الدقى بالبقيع لا يكراهة النقعة، وإنها ذلك لأنه ثم يكن بقي نيه موضع إلا فنادهى فيه هكره الدفى به نهذا السعني، لأنه لا بد أن نسش الا عظام من أش في ذلك العرضع قبله، فإن كان طالماً كره محاورته وإن كان صالحاً كره أن ينبش قاله لأنه بعضو سش عظام الصالح من أجله لحرمته وصلاحاء وأن يكون للظالم حرمة أمصاً الا أن كراهيته لمجاورته أعظم، فلذلك هلى الكراهية لمحاورته، ولا تكوه مجاورة الرجل الصالح، ظفلك لم يكره إلا نش عظامه، انتهى،

قال الزرماني (<sup>47</sup>) وبه مره هول أمي عمل ظاهر كلام عروة أنه ثم بكره نيش عظام الظائم، ونيس كذلك، فلعطامه حرمه، قال: وقد بني عرجة فصوء بالفقيق، وتحرج من المدينة لما رأى من تعير أهليا هماك<sup>49</sup> هناك، انتهى،

<sup>(</sup>c) (t) (time) (7) 70).

<sup>339/11 (1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) - الطل: فاستام الباق المنام المصلحة (٣/ ٢٠٠٠).

## (٩١) بياب الوقوف للجنانز والتحلوس على المقابر

۳۳/۵۳۷ د حققتني بخلی هر مانك، نو الخلیل بې ملعید، غل رافله بن علم. بې سفند بن بلغاد، نار بافع تن خللې بې مظعیر. من تسفوه تن تلحکم،

### (١١) الوقوف للجائز

سواء يكون مع العنارة أو نمر عليه

# والحلوس على النقابر

فغى الناب ثلاثة مسائل كما سبأتي بيانها مفصلاً.

۱۳۲/۵۲۷ رامافات، عن يحين بن سعيد) الانصاري اعن واقد) بالفاف واقدان العيمية الرواء واقدان المهمئة ابن عمرو بفتح الدين ابن سعد بن معانى حكفا دال جميع الرواء الا يحيني، فقال: واقد بن سعد، نسبه إلى جده، قاله الرزقاني نبعاً لا ير عبد البر(\*) وغيره، قلت: قبا في سعض النسخ المصرية من الفظا: واقد بن عمرو سبة إلى أبيه لا يصح في رواية يحيني، ومثل رواية يحين رواية محمد علم بلمنظ: واقد بن سعد، وهو الأنصاري الأشهلي سيد الأولى أبو هبد الله المعدني، فقه من رواة مسئم والتلائة غير ابن ماجه، قال ابن سعد: كان ثقة، ولا أحادث، مات منة ١٩٦٠م.

أهى نافع بن جُبير) بضم الجيم وقبح الباء الموحدة الجي مطعم) بن عدي ابر عبد مناف القرشي الموقلي (عن مسعود بن الحكم) بن الربيع بن عامر الأنصاري أبو طارون المدني. قال ابر عبد المر<sup>75</sup>، ولمد على عهد النبي ﷺ وقال المرابع أن المنافع النبي ﷺ وقال الماد أما أبي جبة التعين وكنادهم، إذا العسكري، ولم برواعه شيئاً.

<sup>(</sup>۱) انظى ۱۲۰ سندگار، (۸/ ۲۹۸).

<sup>(39</sup>A/AFF)/Samilio (1)

#### (11) باب

عن منى بن ابي طالب، أنَّ رسُول اللَّهُ كَانَ عَلَوْهُ فِي الْحَالَةِ،

قال الزرفاني. له رؤيه، من دواة النبينة إلا المحاوي، هال ابن عبد المو: من هذا الإنساد رواية أربعة من التابعين في سنق واحدًا لكن سبعوها ولد في عها، ألببي تتجزه المنهبرا ككنه بالعبي زبراتي

ذهل هلمي بن أبني طاطب؛ والع الحائداء الرائندين (أن رسول الله ♥\$ كان بفوم في الجنائز/ ومأمر بذلك كما صح س حديث عامر بن ربيعه، رأمي سعيد وأنبي هريريق ولاس أمي شبيبة من يؤيد من لامت كما معه ﷺ فطلعت حشرف فلسا راها فام وقام أصحاه حتى نعدت، والله ما أدرى من لمألها أو من تصابق الدكمان! وما سأنتاه عن فياده، وهي القصاحيجير؛ عن جاهر العراسا حمارة فقام الها النبي يُأَمُّ رفيناء فنف الإنها حدره بهردي، ذال: إذ وأنتم الحدرة فقامو دواز والمبطمة إلى المعرث فزة

وفي التصحيحين؟ ﴿ عَنْ سَهِلَ مِنْ حَبِيقًا وَقُمِنَ بِنَ صَعَدَ قَالَ لِكُنَّا. أَكْبِمَتُ بنياً ﴿ وَلَلْمَانِمِ فِنَ أَنِينِ وَلَاحِمَدَ مِنْ أَنِي مُوسِي مَافِرِهَا. السَّا فِسِنا بالملانكة، ولأحمد ونهو حبان والحاكم عن عند لله بن محمور مرفوعاً: المحا حورة إدغاءها المدني يفيض النشوسيء ولابن سبات. الغا الغني يضلس الأرواح. ولا مدملة بين هذه المتعاليل لان الفيام الفرع من السوت، فبه تعظيم لأهر الله وتعظم للقانمين بالمرد في ذاك ودير الملائكة، ومنصود العالوت؛ أن لا يستمر الإسباق مني العقلة بعلا رؤية المبيت ليد يسجر فلك بالتنافل بأمر الأمراء، فعل شر استوی فیم کون انجیت مسلمہ آبا عمر مسلم،

قال ويترطيس. معناه أن المات يقرع مند. وقال هيره الخفل نفس المهوري وزعأ مبالعة كسا بطالء وحني علماء قال البيضاويء مصدر حمري مجرت فوصف للمبالغة أو فيه نفدنو أي دم فراي، اتنهى، ريؤيد أثنامي ، واله ألل حاجه . إن المصوب فرعان والحاصل أن هذه التعالين هلها للجشعة، ولا أخرجه أحسد من حديث النحسل بن علي ارتما مام رسون الله بخيَّة تأدَّيًّا يويح اليميردي. راه

والجاشي والمعدد

أخرجه مستم في: ٦٠ لا كتاب المنافرة ٢٥ لا بات يسخ الفيام للمنازة. حديث ٨٤.

الطبراني من حديث عبد الله من عياش؛ فأذاه وبح مخورها، وتنظيراني والمبيئي من وجه أحر عن التحسن، كراهية أن نعلو رأسه، فإن دلك لا يعارض الأخيار الأولى الصحيحة، أما أولاً فلان أسانيدها لا تفاوم بلك في الصحة.

وأما تنائباً فلأن التعليل بالمك واجع إلى ما فهمه الراوي، والمعليل الدافعي صريح من لفظ الدي تلفي فكالله الراوي لم يسمع التصريح بالتعليل، فعلَّل باختهاده، وقد روى ابن أبي شية عن يريه بن قالت كما مع رسول الله يتلخ فطلعت جناوة، علما رأها قام وقام اصحاب حتى بعدت، والله ما أدري من تشابه أو من تصابق الدكان؟ وما سألياه عن نسامه، كما في القنعة الأنه و الزوقايية.

وقال الأبني<sup>77</sup>: اختلاف عالم فيات بحيمل أنه لاختلاف الأحوال والعقامات، والتعليل بأنه ترحيب الليب يخص بجنازة المومن، انتهى.

منه جلس بعدة بالبناء على الضواء قال البيضاوي اليحتمل الدهني بعد أن حاوزته وبعدت عدم وينجتمل أن كان يقوم في وقت، ثم مركه أصلاً، وعلى هذا فيكون بعله الأصر قريبة في أن الأمر بالغيام لنديب، أو سنح للوجوب المستفاد من ظاهر الأمر، والأول أوجع، لأن احسال السجار أولى من دعوى التسم

قال الحافظ: والاحتمال الأول يدفعه به رواه البههقي من حقيث علي أنه أثمار إلى قوم قاموا ان بجلسواء لم حفالهم بالتحديث، ولذا فال يكراهة القيام

<sup>(</sup>٦) النظر: التحر السرابي، ٣٥ ، ١٩٩٠ والسرام الزرقاني، ٢٦٩,٥٥.

<sup>(7) -</sup> وأكسال وكسال وتسعيم ( 41.74).

......

حماعة، النهي كفا في سمرزفاني.(١٠).

قال الباجي أأن الحلوس في موضعين: أخلفها: يمن مرت به، والثاني: لمن بيدوا أخيل بقوم لها حلى توضع؟ فقد روي عن اللي يحج افليام لها في اللسا فيعين، روى أبه صحيد الحاري أب رسول الله يحج قال أبنا ما أبشم الجمارة فعوموا فيمن زمنها فلا يحلس حتى بوضع اللم أوى عنه بعد قلك صديت على المذكور فيه أبه جلس بعد أن كان يقرم، واختلف أصحابا في قلك فنال مالك وعيره من أصحاب إلى حقومه مساح القيامة و حتاروا أن لا يقوم. وهال ابن الهاجشول وابن منبه: إن قفك على وجه الموسعة، وأن يتوم يه أجر وحكمه باقي، وما دهب إليه مالك اولى تحديث مقرم المهي.

فلت. وتوضيح الكلام في ذلك أن ههما فيامين: اختلفت في فكسهما لأربذ، الأول: القيام نمل مرت عليه الجنارة، والثاني: فيام من تسمها، وللخص لكلام عليها مختصرا

أما الأوق بقال العيني "الدوب قوم إلى أن اجتارة إذا مرت بأحد بقوم الها وهوا السنور بن مخرسا، وقدادة، ودحمد بن سيرين، والشعلي، والشحي، وإسحاق عن الراهيم، وهدرو عن سيدون، وقال أبو عمر الى التنهيدة. والمت أبار صحاح الله توجب نقام لقد ارده وقال بها جماحة من السنت والخلف، ورأوما غير منسوحة، وقالوا الا يحلس من الله الجارة والى توصع عن أعناق الرحال، منهم الحسن من علي وأبو هريرة وابن همر ولي الزبير وابو سعيف الحدري وأبو موسى الاشعرى، وذهب إلى قالك الاتوارة عن داحد رسعاف، وبدقال معجد بن الحسار،

<sup>(</sup>۱) اخترج الريمالي (۱۹) ۱۲۰).

ATE THE BUILDING

<sup>(</sup>۳) - عبدہ الشرق ۱۹۹۹ (۱۹۹۸)

لذل الطحاوي و والمعهم في ذلك حروب فقائوا: فيس على من مؤت به جيازة ان يقوم نيا ولمن تبعيه أن تحلس رك ثم توضيع، وأراد بالأخرين: عبرة ان يقوم نيا ولمن تبعيه أن تحلس رك ثم توضيع، وأراد بالأخرين: عربة بن الزير وسعد بن السبيب وعلقته والاسود وتافعا والل حير وأنا حتفة بنائكا والتنافعي وأيا توسيف ومحسداً، وهو قول عظاء بن أبي رياح يمحاهد وأبي وسحاور، وبيروي دلك على عبلي بن أبي مناشب، وأبير المحسس، وابي عباس وأبي عربوه، فأنه الحازبي وقال سياص ومنهم من دهب إلى شوسعة والسحاق وابن حبيب شويدة والسحاق وابن حبيب

رمال أنصا المعتشرا في الأمر المذكرر في الحديث فليل: للوجوب والقدم لها واجب وليل اللغاب وإليه دمت ابن حرم، وقبل اكان واجباً تم للسع. وقال الشركاني المدمب أحمد وإسحاق وابن حبيب وابن الساجلون: أن النيام للحديد بي حبيب على وصلى الله عدم اللهام للحديد على الرمن وقبل فهو في المدة ومن قام فله أحراء وكذا قال بن حرم: الذكورة بعد أمره بالقيام بدل على أن الاامر لقندت. ولا تحوز أن بكول سعة

قال الدوري "أن والسختار أنه مستحيد، وبه قال السنوني وصحت «السهداد من السافعية، وقال مالك وأنو حبيته و الشجعي، إن القيام مسوح الحجيد علي درضي الله عند له قال السافعي، أما أن يكون القيام مسوحا أو يكون لمك وأبهما كان فقد نب أن يجهر بركة بعد فعله، والتحجة في الأحر من المرة، والقعرد أحلً إلي، التنبي،

<sup>(</sup>ز) خزل کوشاره (۳۲ مهری

<sup>170</sup> الطر المسرح النوري على ورموه (١٤١١/١٢٥)

......

فغلم مما سبق أن الأنمة الثلاثة سفقة على نوك لقيام، وهو مصرح في فروعهم غير الشافعية، ففي فروعهم الحلاف، الكن نقدم النصويح عن الإمام الشافعي، وهي الله عنه بالنسج النبام في المحالية شرح الإقباع، والراجح عند الشافعة مدت قفام للجنازة اكدا في الأصل والصوات نوك القيام، وبه قال مانك وأحمد، وإن كان المحتاز عبد النووي تعاً لحمح من السلف من حيث المنبل البداء لكن صحح في المحموجة هذمه حيث قال: الغيام إذ مرت، والقيام إذا تبعها مسوحان على العذهب، فلا يؤمر أحد بالقيام لها الأنا سواء عرف به أم تبعها إلى القراء وجرى في فالروضة على كرافة القيام لها، انهى،

وفي الشرح الكبرا للمالكية كره فجالس فرت به حازة أو أشاع سفيه المشرة وحدر قباغ لهنا، وكذا استمرار من معها فانما حتى توضع، وفي اللمر المحدار (١١٥ من فروع المحتمية: ولا تقوم من في المصلي لها إذا رأها فعل وضعها ولا من مرت عليه وهو المحتارة وما ورد فيه المسرح، التهيء

وتقدم أن الإمام أحمد ـ رضي الله عنه ـ قال: بالقيام لكن فروعه مصوحة منزك القيام كالحمهور - فعي البيل المأرب؟ - يكره الليام لها إذا جاءت أو مرت به وهو حالس، النهي.

وهائذة هي الروض المديع؟، فعلى ذلك الأنمة الأربعة متعفة في نرك الثبام فها، وما ورد في ذلك مسوخ أو معلل كما تفدم عن الإمام الشافعي رضى فه عه ..

قال العيمي: وتمسكوا في ذلك بأحاديث؛ منها؛ ما أحرجه مسلم في الصحيحة؛ عن علي مارضي الله عنه له: أن وسول الله يؤيؤ كان بقوم في الحيارة الم حلس بعده وعائد من حيال اكان بأمرنا بالفيام في الجيائز لم جدس الله

<sup>(374,79) (0)</sup> 

دناك و ما بالتحموس، وقبال التحارض بديدار هن أبي معمور قال. موت بدا خاذ ها طلست، فقال علي بارضي الدعم الدن أدناك هذا؛ فلت: أبو موسى الاشعولياء عقال على بارضى الدعم بالعدم رسول فه تقة إلا موق علما ساح باك والهي عنه بنهي، الدن

قالت اوق أحرج السمائي علمة طرق عن ابن مسرين قالى حر بتجارة على
 الاحسان بن عالي والل عدس قلم النجس ولم بقلو ابن عملس، فعال النجسن لابن همال : قام لها وسول الد وإلاء عال ابن همال : قام لها الها وسول الد وإلاء عال ابن همال : قام لها الها فها.

قال الشركالي أقال والم أحمد والسنائي، ورحال إسباده لفات. وهي النباب عن عبادة من السامت عند أبي فارد والمرطقي والل ماجه والموارد أن لهوماً قال لذا كان الشي يخلق بفوج المجارة، هند المعال، فقال النبي يخلق بفوج المجارة، هند المعال، فقال النبي يخلق الموارد

<sup>(1) -</sup> لاعتبار في الماسخ والعسمين (عبر 177ء

<sup>(1)</sup> ميل الأرطار: (1.50)

.....

«اجلسوا وحالموضم»، وفي إسماده مسر بن رافع وئيس بالفوي كما قال الترمذي، وقال البزار : نفره به بشر وهو ثلن قال الترمذي حديث عمادة غربيه، وقال أبو بكو الهمدائي: بو صح لكان صريحاً في المنخ عبر أن حديث أبي سعيد أصح وأثبت فلا غاومه هذا الإسلام، انتهى،

غلت. لكن ضعفه منجيرً بالروايات المتقامة، وأحرج ابن أبي عبد عن الرحلن بن أبي لبيد عن عند الرحلن بن أبي لبيلى قال: كنا مع على رضى الله عد ما علينا الحنازة، فقام وجل فقال علي: ما هذا؟ كان هذا من صنع المهود. وعلى أبي إسحاق قال. كان أصحاب على وصحاب عبد الله لم يقوموا للحنائز إذا مراه بهم، ومن إبراهيم قال: لم يكونو يقومون للجيائز إذا مات بهم، وعلى ليث قال: كان عطاء وما يوان الجنازة لا يقومان للجيائز إذا مات بهم، وعلى ليث قال:

وأما الثاني فذال الشوكاني "تحت حديث أبي سعيد موفوعاً: "همن التجها فلا يجلس حتى توقع فيها: النهى من جلوس الماشي مع الجازة قبل أن توضع على الأرض، فغال الأوزاهي واسحاق وأحمد رمحمد بن الحسس: إنه مستحب، حكى دلك عنهم الوهاي والحافظ في القنع التعلق من مؤت به لا في عن أكثر المسحابة والنابعين قالوا: والسنغ إنها هو في قيام من مؤت به لا في قيام من مؤت به لا في قيام من مؤت به لا في

وحكي في الفتح؛ عن الشعبي والمخفي أنه يكرم لفعود قبل أن توضع؛ هان وقال بعض السلف: يجب النيام، واحتج له برواية السماي عن أبي سعيد وابي هريرة أنهما فالا: ما رأينا رسول الله يُثِيّج شهد جمارة قط فحلس حتى

<sup>(</sup>۱) هير کارها(۱۹/۵/۱۹)

<sup>(13)</sup> محتج الشاري، (145.71).

الموضع، النهى. كذا قال المعافظ في الفتحاء. وروى البهلتي من طريق أبي حازم الأشجعي عن أبي هوبرة وابن عمر وعبرهما: أن القائم مثل العامل يعني في الأحو، النهول.

وفي الحاشية شرح الإنتاع الله بعد ذكر الاختلاف في الفيام لقحتارة إذا موت: صفح في الفيام المحموع خدمه حيث فان: الفيام لها إذا مرت، والفيام إذا تبعها متسوحان على المذهب، فلا يؤمر أحد بالفيام فها الآن سواه مرت به أم يعمها إلى الفره وجرى في الروضية على كراهة الفيام لها، وقال معقبهم: هذا كله في الفاعد إذا مرت به أما مُشَيِّعها فيستجب له أن الا يقعد حتى نوضع لمنز مسلم عن أمي سعيد: إذا تبعثم البحارة فلا تجنسوا حتى توضع أي إذا مرت به أن تجلسوا لها حتى توضع على رواية المثبيم معها مُشَعِّمن تها فلا تجلسوا لها حتى توضع بالأرض كما في رواية لأبي دارد عن أبي حريرة، وتبعد البحاري ورجحه البخاري، وظل كأن المبيت كالمعتبوخ فلا يجلس التابع قبله ، ولأن المعتبوخ فلا يجلس التابع قبله ، ولأن المعتبوخ فلا يجلس التابع قبله ، ولأن المعتبول من ندب الشارع حصور دفته الإدم المهدد اللهي .

وهكذا قالت المحابلة كما في الليوض المربع<sup>(47)</sup> إذ قال: ويكره جلوس تابعها حتى توضع بالأوض للدفي إلا لمن بعد لقوله علمه العبلاة والسلام: المن تبع حنازة قلا يجلس حتى نوضع منفو عليه المم هو جالز هند المالكية قال في الشرح الكبيرة<sup>[17]</sup>: وحاز جلوس للمشيعين لمشاة أو رشاباً قبل وصعها من أعناق الرجال بالأرض، الشهي.

فليثانا ويكره الحلوس قبل الرضع عند الجنفية كما صرح بها مي

<sup>(13) (17, 1811).</sup> 

<sup>(</sup>T:4/1) (Y)

<sup>(7) (</sup>COMP.)

فروعهم، ففي الكبري»: وإذا انهب الجارة إلى النبر بكره الجلوم أبل أن فوهم على الاعتاق، لأن النصاحن حضور دفن العيث إكرامه، وعي جلوسهم قبل وضعه اردراؤه، ولأنه قد نقع العاحة إلى النعاون والفيام أمكن فيه، وإذ وصعت عن الأعناق يحنسون. وبكره القيام وهو مقبد بعدم المحاجه والضرورة علن ما لا يخفى، النهي.

وهي الخدر المختارا أأثأن كره للشعها جلوس قبل وصعها. قال ابن عامدين اللبني عن ذلك، النهير. ويؤب المجاري في احملجيجه الباب من تبع حنازة فلا يشعد حتى توضع عن مناكب الرحالة. قال الحافظ<sup>ود).</sup> كأبه أشار بهذا إلى ترجيح روانة من روي في حديث اليات يعني حديث ألى سعيد. اهمن تنعها فلا يقعد حتى توضع بالأرض؛ على رواية من روي: " فحتى توضع في اللحمة. وفيه المحتلاف على سهيل بن أسي صائع عن ألباء قال أمر داود أورواه أبو معاوبة عن سهيا. فقال: احتى نوهيم في اللحداء وخالفه الثوري وهو أحفظ، فقال. الحي الأرصران ورواه خرير عن سهيل فقال. احتى توضع حسب، ورادة قال سهيل: ورأيت أبا صالح لا يحلس حتى تومده عن مناكب أرحال، أحرجه أبو لعبه في المستخرج؛ بهذه الزيادة، وهو هي مسلم بشرتها، وهي المحيطة للحمية الأنضل أذالا يقعد حتى يُهال عليها البراب، وحجتهم روابه أمي معاوية، ورجع الأول عند البحاري بفعل اس صاحبه الأمه راوي الأخر وهو أعرف بالموادات، وروانة أني معاوية مرجوحة تمنا قال أبو داوده النهن

قال ابن عامدين: يكود الفيام بعد وضعها عن الأحماق كما في اللخانية؛ و اللعناية - ومن المحيط خلاقه حيث قال. والأنضل أن لا يجلسوا حس تُسؤُوا عليه القراب. قال في اللحران والأول اولي ثما في اللحائمان لا تأس

oromico

<sup>(7)</sup> افتح الاري، (۱۹۷۸)

بالحلوس بعد الوضع لمما روي عن حدادة بن العداء بيا أنه يهي كان لا يعلم حدر بوصع العبد في اللحلوس جدر بوصع العبد في اللحل، كان قائداً مع أصحت على رأس قبر ظال بهودي المكدا تصع معوداتا، فجلس يرزي وقال لا متحده حالفوهم، أي عي الهبام فلما كرم، ومعتصاه أنها هراهة بحربي، وهو مقدد بعدم الحاجه والفردرة، النهي.

وأخرجه فين أبن شيبة في العصامة <sup>(17</sup> بسئلة عن الرهوي قال: كالا المسور بن معرمه إذا شهد حنازة لم يجلس حي توضع

وعل أبي هرمرة: أنه ، وضي الله عنه . لم يكن يقعد حتى يوضع السدير . وعلى أبي سعد بوقعه البداكنية في جمازة ولا مجلسو العني يوضع السوير

ومن أن طاراء رضى أنه عنهما بدأته كانه إذا منحت جناره أنو يجلس حى ترضع وعلى أراهيم قال. إذا رضع فاجلس، وعلى طلعة بن يجيل قال: رأيت طررة بن أثرير في حنارة فانكأ على خائد فنندر يقرل، وضعت الجنازة؟ فلم يحلس حتى رضعت وعلى إبر هيم والشعبي فالأن كالوا يكرهوه أنا مجلس أحتى ترضع الجنارة عن مذكب ترجالا

وص أبي حارم قال: صنيت مع الحسر بن علي وأبي هريرة وإبن الربير. طلعة النهوة إلى القابر فادوا بمحدثون حمى وضاءت الاحدارة، قالما وضاعت حلسوا، وعن محمد أنه كان لا يجلس حتى ترضح، وعن المراء قال: خراطة مع رسول أنه تخلق في حارة رجل من الأحساء، فاعهما إلى الفراديم بلحد، قال: تحلس رسول اله يجيّة وحلما حولة كأما على رؤوسا الطير.

أخرجه الترمدي ح ٢٠٠١ بأنو داود ٢١٢١ ع.

٢٢٦ (١٩٩١/١٩٤) بات في البرجو بكود من الجدرة من قال 13 بحاس حتى يوضع.

وهي الشدائح الله يكره ليتيمي الحدارة أن يقدارا قبل وضع الحدارة الانهار أتباع الجدازة، والنبغ لا يقعد فين قعود الاصل، ولأنهم إنما حضروا العقيما للميت، وليس من التعظيم الحلومن فيل الوضع، فأما يعد الوضع فلا الأمن بدلك لرواية عادة المدكررة.

٣٤/٥٣٨ ــ (مالك، أنه بلغه أن علي بن أني طالب) قال الرزة التي « الاعه صحح، وقد أخرجه الطحاوي برجال لفات عن علي درصي الله عنه ما المهي.

فلت: أخرجه الطحاءي عن علي بن عبد الرحمن ثنا عبد الله من صالح التي تكر بن مضر عن عمور بن الحارث عن بكبر: أن يحبي بن أبي محمد حند أن مولي الآل على ورضي الله عبد وحداد أن على بن أبي حالت كان يجدي على القبور، وذال المدلى كنت أرسط له في المقبرة ويتوسد قبراً ثم يصطحم كان بتوسد القبورا أي يحملها رسادة (ويضطجع عليها).

قال الباجي. وهذا اكتوامن الجلوس، واحتلفت الرزايات و لأفار في الحلوس على القرة والإفار في الحوار، الحلوس على القرة وأثر على بارضى الله عنه بالمدكور صريح في الحوار، وأحراج السحاري في الصحيحة ( أخذ بيستي حارجة ، فأجلسي على قبر، وأخيال من عمه بزيا، بن تابت فال الهما كرد ذلك قمن أحدث عند، قال الحائط: وصيه بساد في المسعد الكيرا، ويتى فيه بيت احدر حارجة للمكيم ( الملك).

ولفظه: حدثنا عيسي من يونس، ثبا عندان من حكيم، نبأ محمد الله من

<sup>((1) (</sup>a) (a) [a] [a] (()

<sup>195</sup> مان الحريد على الغر كتاب الحادثرة (19 90)

<sup>(</sup>۱) النزا بي النح البادي، (۲۰۱۳)، والصواب المشدي بن حكيم الشراء

.....

سرجس وأبو سلمة بن عبد الرحل أنهما سمعا أبا هريرة يفول الأن اجلس على جسرة، فتحرق با دون تحمي حتى تعضي إلين، أحث إلين من أن أجلس على قبر اقال عنمان: فرأيت خارجة بن ربد في المقالر فذكوت له ذلك فأخذ يبدي، الحديث، وهذا إبساد صحيح، النهي.

ومي السحاري، أنضا قال بافع: كان ابن عمر مجلس على القبور، قال الحافظ المسلم الطحاوي من طريق بكتر من عند الله الأشج أن نافعاً حمله بدلك، ولا يعارض هذا ما أخرجه ابن أبي نسبة بإسناد بسعيح عنه. قال: الأن ألفاً على رضاف احت إلى من أن ألفا على الراء النهي.

ويحانف ما تعدم ما أخرجه أحمد عن عمرو بن حزم الانصاري مرهوعاً.

الا تقعدوا على الشورة، وفي روابة قال رأي رسول الله يخيرة منكثاً على قبر،

مقال الا ترذ صاحب هذا القبراء وما أخرجه مسمم عن أبي مرفد العدوي.

الا تجنسوا على الفيور ولا يصلوا إليهاك، وما أخرجه حساعة إلا البخاري،

والترسني عن أبي حريره مربوعاً: الأبي يتعد أحدكم على حموة، فتحرق لبايه،

فتخلص إلى حدد خبر له من أن يجلس على قبراء وما أخرجه سام وأحمد والشابقي وأبو فاود والترمدي وصححه على خايرا انهى فلني يحق أن يجصص القبود وأن يتعد عليه التراهية والتالعين المحدي أبل إبرادها اكتفاء بذكر الروابات الدوعة في ذلك

قال الطحاوي<sup>(11</sup>): ذهب قوم إلى هذه الأثار وقلدوها وكوهوا من أحلها الحلوس على القيور، وأراد مالقوم النحسن النصري ومحمد بن سيرمن وسعيد بن

<sup>(</sup>١) حضم الناري؛ (١/ ٢٢٤).

<sup>197</sup> فشوع معاتي الأثارة (1971-199)

.....

أنسير ومكمولاً وأحمد والسحاق وأنا سليمان، ويروى ذلك أيصاً هن هيد الله وأمن بكرة وهليه بن عامر وأبن هريرة وحاير وإليه دهب الظاهرية.

وقاق ابن حرم في االمحلُّوا: ولا يحل لأحد أن يجلس على فيوه وهو قول أبي هربوه وحماعة من السائد.

لم قال الصحاوي: وخالفهم في دلك اخرون فقانوا الم بنه على ذلك الحروب فقانوا الم بنه على ذلك بالكرامة المبلوس على الفر وذلك جائر في النعة، بقال: حديث فائل للجول، وأراد بالأخريل في النعة، بقال: حديث فائل للغائط، وجلس فلان للبول، وأراد بالأخريل ابن حيثة وما فكا أوعيد الله بن وجب وأب يوسف ومجدلاً وفاؤه، ما دوى على النهي محدول على ما دكرنا ودفكي ذلك على علي بن أبي طاعت وعدد الله بن عمر، النهي.

رمسانك الأنبية في تئك كما في فروعهم ما في البيل المتأرب للمحملة : ويكره تصله والطواف به والالكاء إليه والمميت عند، وتحفوس عليه والوقعة علمه النهل.

رمي التحقام لابن حجر من بروع اقتنامها. ولا بعيلس على الفير الذي السلم ولو مهدر عبدا يظهره ولا بسئله الله ولا بتكا عليه، وطاهر أن الهراد به محادي المبت لا ما احتيد التحويط عديا، هيئه قد يكون غير محاد له لا حيدا في النجاء ويحدد له يقلل علم على محدد له ولا بوطأ احراءاً له إلا فضرورة كان لم بسل نقر هيئه، وكذا الا يربد ريازت وتو عبر قريب، والنهي في عام كلها الكراهة وقال كديرون المحردة واخير لجر أسلم السطرح بالوعد عليه، لكن أؤلوه بأن المراد التعود علم نشاء الكراهة. وأن المراد التعود

ومي النموج الكبواأ " للماكية والقبر لغير السقط حبش لا يعشي عليه

<sup>(234.1) (1)</sup> 

# ......

أي لكر، حيث كان مسلمان والطريق دوله والاجاز، ولو ينطر، وكذا الجلوس علمه، قال الدينوقي وإلا حار أي وإلا بان قال مسطحا أو كان مسلماً، وكان في الطريق أر مل فناح وعدم شاء شيء منه في القبر جاؤ العشي طلم، وأولى براكان منصحا في الطريق.

قوله: وقد الحلوس عليه اي يجوز مطنف كما مر ظاهر ع اعلامة المسد محمد الحطاب الأله أحف من المشي حلافا لما في عبق أي الشيخ عبد الباقي الرزقاي، من أن الحلوس كالمستي بكره إن كان القبر مسبهاً والطريق دوله وطن بقاء سيء من الهيب بياء عإن سفى قيد من عدد تقيود الثلاثة جاز واما ما ورد من حرمة المجلوس على القداء عبو محدول على الجنوس لفصاء المحاجاء النهى

واحتمعه أمن النقل في بياء مسئلك الحلفية فهو يعتاج إلى شيء من المنصيل، قال النووى في النماح المهاماء الذاهمة ألي حليمة كالجمهور، قال العاطف وليس كلمك بل ملطب أبي حيفة واصحاء كقول عائل كها تفله عميم الطحاري، النهى.

قال العيمي في المسرح المجاري الأمار وتحقيل الكلام في طلك ما قائد المفحادي: باب الحقوص على الشعاري الم الكلام الكراهة الحقوص المستداوي: وحالمت في ذلك أخرون فقائوا الم ينه من قلد تكراهة الحاوس على المراء والكام ارباء ما الحاوس المالط أو البول. وذلك حار في اللعام يقال: حلى قلال للغلط، وحلى فلاد للول.

تمع ذكر في حجتهم حسن أبي أصامة أن زبد بن تابت قال: خلم يا ابن أخي احسرته السنة بهي النبي يخيرُ عن الحلوس على الفيوم الحلاث غائط أر

الأناء العي الاعملية المدري (١٥٥ م) ١٩٨٤).

مون»، ورجاله نقات. ثم قال: قبين زيد في هذا الجلوس المنهي عنه في الآثار الأول، ثم روى عن أبي هريرة

وأحاب مما أورد عليه العافظ ثم قال: وهذا قول أبي حتيفة وأبي يوسف ومحمد ـ رحمهم الله ـ، فعلى هذا ما ذكره أصحابنا في كتمهم من أن وطء الشور حرام وكذا النوم عليها ليس كما ينبغي، فإن الطحاوي هو أعلم الناس مشاهب العلماء ولا سيما مشاهب أبي حيفة، انتهى كلام العيني بتغير.

وقال ابن عابدين<sup>(1)</sup>: قال هي الفتح! يكره الجلوس إلى الغير ووطؤه. وحبنتذ فما يصنعه من دفتت حول أقاربه حلق من وطء تلك القبور إلى أن يصل إلى فتر قربيه مكروه، ويكوء النوم هند الفير، وفصاء الحاجة، بن أولى، وكل ما لم يعهد من السنة، والمعهود مها ليس إلا ريارتها والدهاء عندها قائماً.

وفي الترابة الفتاوى عن أبي حنيفة: لا يوطأ القبر إلا لصرورة، ويزاو من بديد ولا يقدد وإن فعل بكره، وذكر في اللحلية، عن الإمام الطحاوي: أنه حمل ما ورد من النهي على الحذوس لقصاء الحاجة وأنه لا يكره الجلوس تغيره جمعاً بين الأثار، وأنه قال: إن دلك قول أبي حنيفة وأمي يوسف ومحمد.

ثم نازعه بما صوح في «البوادر» و «التحقة» و «الندائع» و «المحيط» وعبره من أن أبا حيفة كره وطء القبر والقفود أو النوم أو قضاء الحاجة عليه، وبأنه ثب النهي عن وطه والعني عليه.

ودكر المبيي<sup>(1)</sup> كلام الطحاوي المائر ثم قال. فعلى هذا ما ذكره أسحانا في كنهم من أن وطء القبور حرام، وكذا الموم عليها، ليس كما يميعي، فإن

<sup>(</sup>۱) دره شمختاره (۲۹ ۱۸۳)

<sup>(</sup>٢٢) انظى العمدة العاري، (٢٤٤/١٤).

ا فال الذكاب الما الذي الذي الأطابية الأطابي الطبورة العيسا ألوى. ولد الألب

المتحاوي أداء انتال بدلاعب العلماء ولا سبد للمدعد أبي حليمه قال الراستون الكراء عاصلت أن تواقع في كلامها التعلي بالكرامة لا بلهم الجردة الحارة فقد وفي بأن ما عراه الإمام الطحاوي إلى ألفت الثلاثة عن حين المبني على الجنوال للمناء الجاحة يادانه بهي الجريم، وما فقره عبره من قراعة الولك والمعود براداية كراهة فتبريف وعايمة ما فيه إطلاق الكراهة حتى بما يتسل المحيول وهذا تثير في كلابت، النهل ملحها.

اقال ماقك والمها بهي البناء السجهول اعن القمود على القبور) في الروابات السعمة وغيرها بهي البناء السجهول اعن القمود على القبور) في غلب: ويمتمل السع أي حلم راداعي ويابه أن وصاح : ولمه أعلم اللمذاهب بالسم في أكثر الممخ جمع مدهب علمت على المواضح التي يدهب إليها ألا حل الحدث، وفي بعص السبع بدون السيم على ؤنة انقاط أي الدي يدهب إلى قداد الحدث، وحجة.

قال الهامي "" معنى فعلت أن على بن أني طالب ثان بتوسد على الشرق والمنافقة بتوسد على الشرق والمنافظة في المحدد المعنود وعلم المحدد المحدد التعدد وعلم المحدد وعلم المحدد على المحدد على المحدد وعلم الملك بالمحدد المحدد على المحدد على المحدد على علم المحدد على المحدد المحدد المحدد على المح

ا قالب الرئة ما أن الأدام الطعاوي أرض قال كفيل مالك بالعنوس الله السوال قال النواري السواد بالجلوس القعام عبد الجيهورة وقال طابك ا الدراد بالقعوم الجدت وهو بأورز صعيف أو بالدراء النهي العال الجاهدة وهو

 $<sup>||(12.75) + ||</sup>_{E_{\infty}}||(10.75)||$ 

٣٥/٥٣٩ ـ **وحدَّثني** عنَّ مالك، عنَّ أبي بكر بُن غُنُمان بُن عَلِّل بُن حَبِقَاء أنَّهُ سَمِع مَنَّ مالك، من أبي بكر بُن غُنُمان بُن

يوهم القراد مالك بقتك، وكذا أوهمه كلام ابن الحوزي هيك قال جمهور القهاء على الكراهة حلاقاً فسائك، واحتج الطحاوي بأثر ابن عمر أخرجه المحاري بأنه كان بحلس على القبور، وعن على تحومه وعن ربد بن تابت مروحاً: الله تهى النبي يجيّه عن الجليس على القبور الحدث عائط أو بوله ورجال إساده ثمات، ويؤيد قول الجمهور ما أحرجه أحمد من حليث عموه بن حزم الأنصاري مرفوعاً: الا تتعلوا على القبورة، وفي رواية له عنه قال: وآلي رمود ابن جزم التأويل المنتقدم بأد بفظ حديث أبي هربرة عند مسلم: لأن ورد ابن حزم التأويل المنتقدم بأد بفظ حديث أبي هربرة عند مسلم: لأن يحلس أحدكم على جبرة قتحرى تبايه فتخلص إلى حلد، قال: وما عهدنا أحداً يقعد على حقيقت، وقال ابن بطان أن المراد التعود على حقيقت، وقال ابن بطان أن المراد التعود على حقيقت، وقال ابن بطان المدكور بعيدا لأن الحنب على القبر أقبح من أن يكره، وبابا بكره الحلوس المتعارف، كذا في عالفت على القبر أقبح من أن يكره،

قلت: ولا يعد في ذلك إذ ثبت بالرواية المرعوعة وقد علمت أنه لا مخالف المحتفية شيء مند ورد إد قالو المحرمة المحتف هلي القبر وكراهم الحكوس جمعةً بين الروايات، فإن الحدث منا اللق علي الروايات والأقراف، فهو بناسب الحرمة والجدرس منا اختلف في الألار، فاكتب محقةً في الحكم، فناسب الكراهة التربيق، وإنه تعالى أعلم.

٣٥/٥٣٩ (مالك)، عن أبي بكر) ذكره المقدسي في الرجال الحمعة فيمن بكني بأبي بكر ولم نوفف على اسمه. (ابن عثمان من سهل بن حيف) الأنصاري الأوسي المدني ثقة من رواة القمحيحينة والتسالي اأنه سمع) عمه

<sup>(</sup>١٤) - منتم الله إلي- (١٤/١٢ \_ ١٦٤٤)

" له فياسدًا احتلف في الساء فعال أبها، وهو الصنهور ، وقبل صعد، وقبل قبلة الشهور كنيه (الن صهل من حنيف) صحابي من حيث الرؤية لا الرماية كبا نفذج في محله الفول: كنا نشها، الحياز عند يجلس احر الناس) أي أخو س مع الحيازة من المسيعين (حتى يوديوا).

قال انداجي التحديد قوله: فها يجلس الر الناس حتى يؤدنوا، بدل على أن الإسراع بالجيزة مند وح وقد تقدوا وقوله الحتى يؤذنوا البريد المؤدنة بالفسلاة عليها وقال الداردي الحتى يؤدن لهم بالأنصراف بعد الصلاة، وإنما كان اللك في معير الاسلام لأنها كان البراء وهذا لا يست الناس فيه وما ذكره بسر بصحيح لاله قال فلا يجلس أحر الناس، ولا يقال أفر الناس ولا يقال بقال على يقال ذلك قيم ينال بدي الجيارة، فيصل أولهم عبل أن يهيل أخرهم، قريما لو يقال بيجلس أخرهم، قريما لو يقال بيجلس ألا يهيل أخرهم، قريما لو يقال ذلك قيم يألى بين بدي الجيارة، فيصل أولهم عبل أن يهيل أخرهم، قريما لو يجلس أيلهم حتى بدرك أخرهم، فتوضع الجيارة ويؤدنوا بالصلاة طبية، التهي

قلب: يعيج ما قال الساودي: إذا صلوا قال الدهاب الى البقار، فعيند أو غناء في معلى فولد: وما يجلس أحر الناس حتى بودوا بالاعتراف. وقال الس عند الله: رواه قال النماء لا عن آلي يكر سبح بالث بلعظ عما يعين ميمرف اللهاس حتى يؤدو له قال. واحتلف في ذلك يردي عن عمر وعلى وأبي هربرة والنسور والنجعي: أنهر كانوا لا يتعيز فول حتى يؤدد لهم أو يستأدراه بركان الوس مسجود وربد بن ذلك ودهرة ولا الاوريات بالا بول وهو قول مالك والشرافي وأكثر المسعاء وهو الصرافي الحليات؛ أووى قعد حتى ادفن وده قواطن وده قواطن الرزالي الرزالي المساور المسرافي الحليات الموس العد حتى ادفن وده قواطن الرزالي الرزالية المسلماء وهو الصرافي الحليات الموس العد حتى ادفن وده قواطن الرزالي الرزالية المسلماء وهو المسرافية المسلماء المسلماء المسلمات المسلماء ال

<sup>(</sup>۱) د مستوه (۲۱/۲۱).

<sup>191/10 (0)</sup> 

.....

قال البلجي الله والدين على ما فوادا بن اهن الحيازة و سادوا أن يستكومها تم يكن لهو بالت، لله يعلم بيلقهم في الصراف الماس، لأد كان من تس له الإستان، فيه لا اعمار بلايه كدار الماس، الا تأس بالالصراف علها علم أن يكمل بالها الدابلي معند من بلي فلك منها، عاله الن القاسم، منصرك لعلة ولدير علم، النهي.

واحرج البحاري في تصحيحاً التقييما قال يهد بالبات إذا صابعه في تراري النهاجية إذا صابعه في تراري النهاجية الماد في المجازة المحال ويسل بالمبار في من يكون مع المجازة لصبي عليه مصل له أن يراح حتى مستشا وليها لمحالت وهذا مقيم عليه في المجازة المجازة للمجازة المجازة المجازة

وقال تبيت الدفلوي في الزاهو البخاري (١٥٠) معنى فإن حسد بن فلاك أنه ما علماء اللادد الذي تعارف القاس وهو أنهم لا يوجعون، إلا يعمد مسول

<sup>(14-7)</sup> Same (1)

ذات العالم فصور المناطعة الرائدة :

<sup>(147)73 (5</sup> 

ولاي العقل كالألوال والتراجع فسحران السيحيا الكالرجيوي أكريا الكاحر أأيران

ردن من بعض أوقياء النسب اصلاء مل هو العرالا العمل له من النبيي بخير والصحابات النبهي، وقال والدي المرجوع بالور الله موقده بالعمل تقوير شبحه العدل سرداد قوله، ما عدما على الحدود إذنا لكنه أحمد لما فيه من إطابه قلب الوليء النهي

قلب وما حكي عن الإمام مثلث أنه لا ينصوب حتى بستأذا عو معدر في فروعهم لا السرح الكيرا<sup>(1)</sup> وغيره، قال الدسوقي: حاصل الدههة أن الابعيراف قبل الصلاة مكروه مطلقا سواه حصل صول في تجهيزها أو لاه عاد الانصراف تحاصه أو لعير حاجه كان الانصراف باذن من أهلها أم لاه وأما بعد الصلاء وقبل اللقيء فيكره إن كان بعر اذن من أعلها ، والحال أنهم تم يطولوا فإذ كان بدن من أعلها ، فلا كراهة طؤقوا أو لاه وإن طولوا فلا كراهة كان بدد أصلها أم لاء النهي .

والى الكابري الأهم من عودع الحديث ولا يشغى أن يرجع من جنازة حتى يعدمي عديه، ومعدما صلى لا ترجع إلا يبان الأولياء، هذا ذكرياء في عامة كنب المساوي وغيرها، وهي المحيطات فين الربق أن يسجه الرجوع يعير إدبهم، الول، هذا هو فعواطل للاحديث، وعلم الجمهور، ولا أعلم لهم في استع مأخذا، إلا ان حصل الوحشة لأهل السبت يسبب الرجوع، فينبغي أن يراعى ذلك وإلا على الصحيحات؛ امن النع حنازة اسلم حتى يصلي عليه فله قبراط، ومن البعها حتى تدفي فله قبراطانا، وإذا منع الرجوع مقبر إدبهم قريمها بكون له صرورة تتعلم عليه شهرد لدفن يسبها، فيتوك الصلاة عليها أيضا فحرم من أجوها، وهذا بمنا لا يعقى، النهى.

Alternation (Chargo)

<sup>(</sup>ت) (ني ۱۹۹۳).

## (١٣) باب النهي عز البكاء على المبت

# (٦٢) النهي عن البكاء مثى المبت

البكاء بانسد مد الصوف وبالنصر اللموغ وسروسها، قلد في السخيع. ومرود وستأتي مبدأك ولائده في البكاء على النبت في احر الناب

\* ١٩١٤ - ٣٣٠ - ١٩٠٤ . عي عبد الله بي عبد الله: منكر را قبط صد الله رفيح أدين فيهما (ابن جابر) وبنان حبر (ابن عبيت) يفتح العبر المهمنة وكسر فيهما الفوقية الأهماري النقل عنبلت العبر العباري الملاقي أو العادات برا عبيلت الاعباري الملاقي أو هوا أي عبيلت الحدر في الراوي عبه اعبا الله من عدد الله من جابر أبو أمها منان من لعدد قال الحافظ في البديت الروي على هده حدير من منبك حديث مناه بين المدانة على مناه من المدانة على المدانة الله من عدد الله من المرابعة عدد الله من رواة أبي داود والنساس أحرجا له عدد الحديد،

الله: أي حيرك الأحيوم! في عرب الله الله حامر بن عنيك الذال البحاط في المنظر من عنيك الذال البحاط في المنظر من عنيك التو المنظر المنظر الله المنظر المنظرة الم

الفقر ترجعه في " فيهدت التياسية (1777) الواهريت التياسية (1777).

عند اللَّه لِن تُابِت، فوحد، قد غُنب ملك، فصاخ به، فلمُ لِجِنَّه، والمسترجع وسول الله الله وفاق: وقلك السنيد

فاك إلا لزبارة المريض، قاله الميني<sup>(11</sup>.

رفيه مواصلة النبي ﷺ أصحاب وعبادته مرضاهم، قال العمني: عبادة المريض سُنَّةُ، وقيل: واحمة: وقد روي في ذلك على جماعة من الصحابة، ثم ذكر أسماءهم أكار من ثلاثين صحابياً. وحكن رواياتهم فارجع إليه، وسيأتي والله العيادة في الحرم الخامس عشر من هذا الشرح إن شاء الله.

اعبد الله بال ثانت) من قبس الأنصاري الأوسى، ويقال: إنه ظامري أنو تربيع مات في عهده ﷺ. وقال الواقدي وابن الكلير: هو عبد الله بن عبد الله بن فابت، له ولابيه صحبة، وقال ابن الكلبي: دفنه النبي ﷺ في قعيصه، وعاش الأب إلى خلافة عمر ارضي الله عنه الوكاما جميعاً قد شهدا أحداً، وكدا قال الطبري وأخررهم وقال معضهم. إنه أخو خزيمة بن ثابت، كالما في فالإصابة؛ الفرجدة) أي عبد الله اقد عدَّب عليه، أي غلبه الألم حتى سمه إجابة الدي ١٠٠٠ قائله الزرفاني تبعاً للناجي، وفي قاليدل<sup>(67)</sup>: أي عُشين عليه.

(تصام به) أي نافاه (فلم يحمه) قال الشيخ في المعطفية: أي بسبب العشى افاسترجع رسول الله (60) لما أصيب فيه أي قال: إما قلَّه وإما إليه راجعون، وقد أتني الله تعالى على من قال منل هذا عند المصيبة، فقال: ﴿ وَهِيْرِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مُعْلِينَةً ﴾ [11 الابنة، وكنان على مشاند عمل عملس أصحابه منبأ لهم، فإذا أصيب واحد منهم سترجم

(وفاك غلبناء بيده المنحهول أي صربا مغلوبين لأمر الله تعالى وقضائه

<sup>(</sup>١) - همدة القاري، (١٤/ ١٤)) باب رحوب فيادة المريض.

<sup>(</sup>٧٤/١٥) أيث المجهورة (٩٤/١٥).

٣١) مورة الطرف الأبتان: ١٥٥ ـ ١٩٩

وقدره الموتف. كما في الملطان، قال البياحي "". بالمتمل أنه أواد النصويح المعنى الدواء على وتأمله الفسلك ما أما الربيع كليه العد الله بن تالت الرضي الله عنه الافصاح النسوة ويكين الدارأين من حاله وتبدن موته، والعله حراكها الدلك ما سمعارات السرجاعة فاته وقه إلاحة البكاء بالصناح.

(عجمل جاير من عنبك بسكتهن) فيها عرف من بيني كسي يهيج عن النباحة ولم يكن صياحهن (عدر الله أعلم من ذلك افقال رسول لذ (جو) لجاير الاعهن) ببكس، ودلك والله أعلم دائما أن يكاهن لم يكن في حد النهى بكلام فيها أر تناحة (فإذ وجب) أي مات افلا تبكين باكمة الله ينتب بالنباحة المعرودة، في المحرد البكاء بعد المدود عباح، لبت حريزه سأر وأبادت يكن يكن على جنا إبراهيم دارضي معاجد في وعلى ابته أرب حته، وقال عبي رحمة جعلها الله في فلوب عباد، ومن بحمازة بكي عابهه فالتهرمن عمود فقال، فعهن فإن النفس مصابة، والعبي دامعة والعهد قرب، فاله أمو عمود فقال، فعهن فإن

وكرة الشافعية البكاء بعد المعرب فهما الحديث، قال الفووي في أضرح الأدكارة - قد بقل الفووي في أضرح الأدكارة - قد بقل الكافعي بارضي الله عدم والاصحاب على اله يكره البكاء بعد المعرب وبأولوا حليث، أقلا ببكيل ماكيةً على الكراهة، النفى، وسيألي السعد في ممتكهم في أخر الفات.

افقالوا: يا رسول الله ﷺ (وما الوجوب) الذي أردت غولك: فيدا رحت (قال: ينا مات) قال الخطابي: أصل الوجوب: السفوط، قال بعالي، فيما

<sup>101</sup> والسفرة (1727).

<sup>(</sup>۲) منازع افرزونی ( ۹۱ د ۵

العالمات النُشَاء ( اللّه ( أَ تُخلَفُ إذا خَوِ أَلَ لِكُولِ خَلِيدًا ، فَإِلَّكُ كُلُفُ قَدْ أَنْفُ كُلُفُ قَد أَضَادُنَا جِهَارِكَ، فَقَالَ وَلَمَالُ اللّهِ عَيْرًا: اللّهُ قَدْ أَرْقُع أَجُولُهُ عَلَى عَرِيرًا: اللّهُ ع عام الله والله المستعدد والمستعد الله عند الله المتعدد المتعدد

وَلَمُنَكُ مُثُولًا} الآيه. قال الساجي<sup>(11)</sup>. بحضط أن يكنون يُطِيَّة مسع من لكاه محصوص عند الوجوب، وهو ما حرب به العادة من انصاح والمعالمة في ذلك بالويل والشور، فتوجه بهمه إلى ذلك الكاه، النهى

قسماء والأوجم عندي المسع إذ ذلك من البكاء ذي العموت مطبقاً وإن كان مهجأ مداً نبات وتجرراً عن النسه بالنوائح.

(مقالت بنته) قال النبيع في السلال، لم أقف على تبسيتها (والله إلى محققة من السنطة أكفت لأرجو أو نكون شهيدا) قال الباسي: أحبوت فوة وخاتها في الشهادة أنه لما كانت ثرى من موسه على الجهاد ومبادرته إليه وقد كان تقلى حياره للعروء فأشفق مها عاله من دلك افإلك قد كنت فقيت) ألى أشمست (حهاؤك: بفتح الجيم وكسرها، ما تحتاج إليه في معرنا للعروء والحظاب لأسهاء قال في العنوا، وكسرها، ما تحتاج إليه في معرنا للعروء والحظاب لأسهاء قال في العنوا، وقال في اللوراء بكسر الحيم أقصع من تحجها، بل لحي من فتح، قاله الإرقابي (""

قلت الرفرة السبعة في قوله تعالى الووقة الفؤرقم بفهارية ( الفتح ا وفي الكليراء فال الأرفري، القراء كلهم على فتح الحيم والكلير ثقة ليست بجيدة، النهى الوقال المحد الجهار العيث والعروس والعمدافر بالكلير والقتح ما تحاجون إله.

﴿ فَقَالَ وَسُولُ اللَّهُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهِ قَدْ أَوْقِعَ أَجْرِهِ صَلَّىٰ قَدْرَ فَيْنَا} قال الباجيء

<sup>(11-19</sup>سطى؛ (1/17).

<sup>(</sup>VY /N) (Y)

<sup>(</sup>٣) سورة بوستيد. الآية ٥٥

بحثمل معنبين: أحمدهما: أن أحره قد سرى له بمندر العمل الدي براه على حسب ما تنا، يكران له من الأجر لو عمله، فتكواد الدية لمعتنى المعنوي. والثاني أنه أوقع له من الأجر بقال ما يجب لبنته إلا أن هما الوجه أظهر من جهة الدمل والالل أطهر من جهة الدمل وقال الله عبد الدر<sup>101</sup> فيها أل المحهر للعرو إذا حيل عادي، يكت له أجر النزو على قدر نب، والأنار في قلك منو ترة صحاح، منها قوله يتية في دولان إل بالديه قوماً ما سرتم مسيدا ولا أمعتدر من يفقة ولا عطعتم والية إلا وها معكم حيسهم العدرا، انتهى.

وفي مسلم عن أمن مرفوعا الهن طب الشهادة صادقا أعطبها ولو لم تصديرة أي أعلي توسها ولو أم يقال وأصرح منه ما أجرجه الحاكم القطاء الله سأن الفقل في سمير الله صادقا في مات أعظاء أنه أجر شهدت وقلسائي من حديث معاذ الله، وقلحاقم من حديث سهن من حتيف برقوعاً. أمن سأل الله الشهادة بصلاق عليه عناول المنهداء وإن مات على فرائدا، فأنه الزرقاي أنك علمهم ويعهدهم من عنه الأمر ما لا علم لهم به اقالوا: الفقل في سبيل الله عقال رسوق لله إين أن شهداء المني إدل لشيل كنه واده ابن ماجه في روابه جابر من عبك يوحد أحرا وكذا في حديث ألى هريرة (الشهداء سعة) نقدم في باب العنسة والصبح أن العدد في أبنال علك لا يكون للحصرة قال السيرطي في النفرية الشهادة.

 $<sup>(</sup>f(G_{ij}(G)))_{ij}(G_{ij}(G))_{ij}(G)$ 

<sup>(91/15-(1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) موم الحوالك (١) ٢٣٣٦.

يان الطال في طيعل الكان النصعاب للسناء والعرق شهيلاً، الناجية للما الحداد سهيدات النيفون الديار للدان الدانية

وجمع العيمي (11 الروايات الواردة في ذلك لا يسعها هذا الاسخر. لعم سيأتي في أخر الحديث تلجيص ما أطلق عليه الشهادة في نثلاً الروايات اسوى المدر في سبيل اهما اي سوى الشهاد، الحقيقية.

الاسطمورة السبب بالطاعون الشهيدا وفي التسهيدة عن سائلة دواللي الله عنها با موقوعات الله عنها با موقوعات الله عنها الطعن والطاعون فائلت بالموق فله أما الطعن فقد عرفتاه، فنه الطاعون؟ ماله الفقاعون؟ ماله أخذه كامنة البعير معرج في المراقى والآباط، من مال ماله بنها ماك سهيداً والوال القابون، أحرج أحمداً أنا عن أبي موسى مرقوعاً العام أمنى بالصعن والطاعون؟ وبن الما ومنون الله، هذا الطعن فنه عرفاه الطاعون؟ فال: (وسرًا أحداثكم من الجال وفي قل شهادةً).

التألفون) عنج العين وكسر الراء، الغريق عي الدياء الشهيد، ومعاجب ذات التحب المرض معروف، ويفال له الشوصة، كذا في التفتح».

قال الفاري [1] حمي فرحة أو فروح نصيب الإنسان داخل جبيد، ثم تفح وسكل الوجع وذلك وقت الهلاك، ومن علاماتها الوجع تحت الأشلاع وضيق المنفس مع ملااصة المختلق والشعال وهي مي السبء اكتر، السهى وهي المتحمع الدات لجب الدينة والذمل الكسرة التي يطهر في باطن العنب ويتعجز إلى داخل، وقلت يستم صاحبها ودا العب من متنكي حته سبب الدبيلة، ودات الحدب صاوت علما فها، وإل كانت مسافة في الأصل، وورد أن القسط مداء، ثبا النهيد، والعسطورة بلات للحلات في مصدافة، وص

<sup>(</sup>١) النفر - عمد أعدي (١٠٥ /١٠٥ -١٣١ ) ٢٠١٢.

<sup>(2) -</sup> احرجه الإسم أحمد من اللمامية (١٤٧٤) . ١٩٥٨م)

<sup>(</sup>۳) - مرده المعاتبين (۳) (۳۱)

سهمات والحرق المهلك والذي يعوث تحات الهلام النوباء والعراة للوب لجمع المهلك

الحرجة أبل فاردر في الأنه الإطابوة (10 مدر فصل من ماموفي). الشاعود.

الالتماني في. ٢٦ ـ كتاب للحمار، ١٥ ـ باب اليور عن الكاء على البيت.

شريع أنه مناحب القرائح الشهيد، والحاق) يقتع العاء وقام الذاء المهمانين المبت سحايين لدر فشهيد، والذي يموت أحث الهنم) عام الذا داسكن الشهيد، والمرأة تموت بعمج) هو عبد الحيم وسكور المبد، وقد نفتح الحيم وتكدر أيضاً، هذا في المنح أن رقي السخم الالقد أنهر الثلاث،

قال الحافظ التي الله الدا وقبل اللي يسوما وللنفا في نظها. تم تسوت سنت دلك، وقبل اللي الموت، بيدناللة وهو خطأ طاهر، وقبل: النم المعوت عقراد، والأدر أسهر، السني.

وفي النسبزية أنه المعنى النها مائت مع شيء مجموع فها عمر مفضل عابدا، معتمل الجمل اللحال والدّخارة، الشهيء قال الهاري " الجمع بالقدم معتنى المحموع كالسحر بمعنى المذخورة وقسر الكسائي الجيم أي مائت مع شيء محموع فها عبر معتمل عنها من حمل أو تكاوة أو غير مطبوعة وقال معقل الدراع: الرّابة بصلم الحمم أي بموت وولدها في بطنها، وقيل هو الطائل، وقيل الموساة عي حوفها، وهي المسحاة بي حوفها، وهي المسحاة المحموم، وقبل المحموم من ارابها أي مانت لكن أنم يقتصها ودحها حيى المهيداً.

فالداذكور في حايب حام هذا تعالية أأواع مع الشهادة الحقيقية، والحص

<sup>1478/2) (</sup>M

<sup>(</sup>١٤) الحرفاة المشتيح (٣٠١/٣)

.. ....

الرَّرِقَالِيُّ أَنَّا لَمُعَا لَمُرَاحَ الْمُحَارِيِّ وَعَرَعًا الرَّاقِ بَاتِ قَالِيِّ اطْلُقَ فِيهِا أَصْمَ الشَّهَادَةِ. هرالو علي فقة الشَّدَيَّةِ، النَّمَاتُ عَلَى فَأَلَيْهِ عَلَى عَلَيْهِ فِي سَمِلَ فَهِ

وصاحب السن يكسد السيمية وتبدية تكاهد ومن قبل دون عالمه أو مده أو يعدد في سيق على أي حتمد شاء أن كند في يه به أبي ملك الأشعري مرفوعاً عند أبي دولا و لحاك والطيراني، وموت الديد به الشريد، و لدي عبرت السيع، والحار عن نا بد والمعتد في البحر الدي يعيد الأخرة أنه أحر شهيد، ومن شابعة الشيادة به صادفة لكست شهيد، أو من يردي من وروس الحار

رقي الدخاري، من حديث عاشة النبل من أحد بنع الطاعون فيمكن في للده فيانيا محسل بعلم المالا يصبح إلا ما صب العالم، إلا كان له فش الجر سهيد، فهده مام معدوري حصاف موي الش في سبع الله

ا فالر اللحافظ (1971) في طرفها حيث وأنه ورباب حجاباً. أحرى في أحاديث لم أخرج خليه الصعفياء أسهى

واد الرواني أصاحت الجنيء والنبيا في السمل وقد حسل طلباً. والبياء علماء أو طاقنا بالعلم، أوراد البيلي من أسلم السلمان طائماً أو صربه لمات لهو شهيد، والمرابط بموت في لوائد

وحكي عن ابن العربي أن رباحيه التقلوة وهو التبعيل والعربية عهية الدو قال: وحايلهما حسن و ومن مائه مربسا مات شهيدا، والتقيام،

<sup>(</sup>۱۱) العقر: النبرج التاريعي. (۱۸۹۷)

<sup>(2)</sup> الطرة التجيم الحج (32/1991) 1997

<sup>1784 -</sup> العقور - انطارطية الأقلموسي ( 128 ت 1784 )

•••••••••••••••••••••••••••••••••••••

ومن الحتملية نفسه على الله، ومن علمي وعلم وقت ومات عات شهيداً، وعلم الدرداي والله على الله، ومن على مصلح اللائد مراده السود بالتم الدرداي والله على حسل عربية، الموادية العالم الهاب من أخر سورة الحسر، فإن مات من يومه باب شهيداء، وطلم غيره، امن قرأ أخر سواة الحشر فعات مرافئة باب شهيداء،

رصد الاجري الايا أنس الى السطعت أن تكون أبدًا على وصوء تافعل. فال ملك السوك إلا قبص روح انعلد وهو على وصوء قلب له شهاءً!

ومن ابن عمراء ابن صلى الصحى برصام 1943 أدم من كل شهر والم سرك الود عنك له الحر شهيدا، وورد امن مات يوم الحملة أو لبلة المحملة الحير من عداب القير، وحاء يوم القيامة رحليه طاح الشهادا، قال أنو نعيما عريب من حديث حدير، اومن تحرح به لحراج اي مديل لله كان علمه طابع الشهدادة

ودان القاري "أكن فالويات السهادة، على بعض المملكووين، صاحب السل أي الدق، والمستاهر، والمعرضوب على طراقته على صبيل الله، وعلى أمي هميدة بن المحراج قلت إيا رسول الله أي السهاء الكرم عالى الله؟ قال: فرجل قام إلى محاد حال فاره للحروف ولهاء عن مكر طاعه.

وعل الن مسعود مرفوعا أأول الله كلك العيرة على اللمعام، والجهاد على الرجال، فين صدر منهل كان أب أبحر ديهاء

وورد أمن قال في محل روع محمداً وعشرين مرفق اللّهم بارك تي في السوت وفي ما بعد السوت، ب مات مالي قرائه العقاد أنه أجر التهداف ومها تتمسك بانسة عبد فساد الآماد، والمؤدل المحدسد، ومن عالس مدوبا، وس

<sup>(</sup>١) الطي معرفة الدهارج، ٣١٤ ١٥٥٪

.....

حبب طعاماً التي المستمعين، ومن سعى صلى المرأنة ويائده وما منكت يعهمه . وغير فئان منية نظرل فكره فكل من كبرت أساب شهده زيد الماعي عدم أبوات معادلة وانتهى.

قلت. وزاد ابن عاصين من قال في مراف : أرسين مرة لا الله إلا ألبت ساحات في كانت من الطالعين فعات، ومن يقرء كان لبلة سورة بني، ومن بات على ظهارة عمالته ومن صلى على السي علا ماته مرة، وسئل العمسن عن رجل عسل بالثلج، فأصاب البرد عمالت؟، فقال: يا بها من شهادة!

وهمکفا کما وأبت برنشي الشهداء إلى قربت ماز منتبر ، وذكر صاحب انتظاهر حزا نعص أنواع أخر، وكما في الانز العمال:

قال العبني "": عال قلت، كيت التربيق بين الاحاديث التي قبها العقد المحتف حريحة والاحاديث الاحرائط المحتف حيية العقد حتى المحتف حيية العالم حتى معنى المحديث بن كل واحد من ذلك بحسب الحال، ويحسب السوال، ويحسب السوال، المحتف بن القدمية بن القدمية المحتف المحتف لا تنافي الإبادة، ومع هذا التنهيد الحقيقي هو قتين المحركة وبه أثر، أو فقته أمل تعرب أو أهل لبخي أو قعام التخييق مياه كان انفتل مباشرة أو نسباء أو فقط المحتف على معادرة أو يكن ويصفى عسماء ولا تختل مباشرة أو عسماء ولا تختل ويمقى والمحتفى عليه، ويراد، وينهيء ولا أنه عد المحتف المحتفا المحتفية.

وعبه الشافعي امن مات في نتال أهل التحرب فهو شها، سواء كان به الر أو لاء ومن قتل علماً في غير فتال لكفار، أو تحرج في قتالهم ومان، بعد انفصال القبال، وكان بحمد اللهظغ بموجه نفيه قولان، في عول: ثم يكن شهيد، وجافل مالك وأحمد.

<sup>(</sup>١) - ميد القاري (٧) (٢- ٢٩٥).

وفي فالمعلى أأن أما مات في المعترك فإنه لا يعسل رواية واحدة وهو قرار أكثر أهل العلم، ولا يعلم فيه خلافا إلا عن الحسن ولي المستوت فإلهما قالاً أيضل الشهيد ولا يعمل به.

وأما ما عدا من دكرماهم الآن فهم شهداء حكماً لا حقيقات هذا وفيس من الله تعالى لهذه الأمة بأن جعل ما جرى عليهم تسخيصاً للتوسيم، وريادة في أخرهم بلغيم لها درجات الشهداء الحقيقية ومرابههم، فلهذا يعسمون ويعس لهم عاليهمل يسائر أعوات المسلمين، التهيء

قال الحافظ (٢٠٠) والذي يظهو أن المدكورين ليسوا هي العرابة سواء، ويدل عليه ما دواه أحمد وإلى حال على حالوه والدارمي وأحمد والطحاوي على عبد الله من حيثيء والمن باحد عن عبرو بن عنسة (أن السي تخ سنل أي الحياد أيضياه أيضيا أو أو ي المحسل من غير حواده مآمرين دمه و ووي المحسل من علي المعلواني في شاب اللعوفة له يؤسناه حسن عن علي قال الني موة بموث بها اللعيفة أن التنهادة تتفاصل فلك وتقدم فريداً حديث أبي عبدة أن الثيد والكوف الكوف المهدة أن الثيدة والكوف المحبد أبي عبدة أن الثيد والكوف المحبد أبي عبدة أن الثيدة والكوف المحبد المحبدة أبي الشهدة الكوفلاء

وني الحميم الفوائدة <sup>(17)</sup>، عن سعد بن احتادة رفعه اشبيقاء الدر أفصل من شهداد البحراء التكبير مخس ادا ونس أم حرام رفعته: العالد في البحر مصبيه القيء به اجر شهيد، والدرق له أحر شهيدين الأبي دارد.

تم قال الحافظ: ولتحصل مما ذكر في هذه الأحادث: أن الشهد، قدمان الشهاء، النابا والأحرة معاً، وهو من فتل في حرب الكمار مضلا عير مدر مخلصاء وشهداء الأحرة رهم من ذكر لمعنى أنهم بعطون من حسن أجر

<sup>(279.73 (1)</sup> 

<sup>(2)</sup> الطراء ضح الباري (10) (4)

<sup>150 0/10 45</sup> 

النصاباء ولا تحرى عقلهم أحكامهم في النصاء ولأحدث والتصافي على العيماء ولأحدث والتصافي على العراض في منازية ولاحمد على عقة موفرعاً الايتصافي الشهداء والعوون زمل العاعدة فيقرل العروا إلى جراجهم فإنا أشبهت حراح السقولين وتهم معهد فإنا جراجهم قد أسهت حراجهما، وإنا نقل فقل فقل فالحرق الشهيد على في المنتال في سبيل له محاراً

قال العيني أنه رقمي المتوصيحات الشهداء للافة فستم الشهيد في الفاية والاختراء وهو المصول في حرب الكامار بسبب من الأسباب، وشهيد في الأحراء دود ، حكام الدند، وهم من لكرا أنفأ، وضمد في دلديا دول الأحراء وهو من على يعدد، النهي.

عنت : هكامة قال عزر اراحه عن العديدة وهو يجالك ما في الفقه مرا الأصل الوهو كل من ماده سنت معصبة النس للمهيدة ارايا مات في معصية سنت من أساب الشهادة فنه أحر شهادته وعليه إنها بعصبه، فتأمل

١٩٤١ ( ٣٠ ) ( المنظور عراجد الله بن الي المرادر محمد بن عدرو بن حزم الأنصاري ( عدرو بن حزم الأنصاري ( على مسرد الله عدر و بن حزم الأنصاري ( على المسرد الله عدر المسلم عدر الرحمة عدر الرحمة عدر الرحمة عدر المسلم عدر الله عدر الله المسلم المسلم عدر الله عدد الرد الله المسلم على الموطأ العدد عدامة الرواة إلا القعمي عود بين عدد الرد عدامة الرواة إلا القعمي عود بين عدد عدرا المسلم الله عدد عدرا المسلم الله عدد عدرا المسلم الله عدد المسلم الله عدد المسلم الله عدد المسلم الله عدد المسلم المسلم الله عدد المسلم المسلم الله عدد المسلم المسلم الله عدد المسلم المسلم المسلم المسلم الله عدد المسلم ال

<sup>(</sup>۱) اعتمده العاري (۱) (۱۹۸۸ (۱۹۸۰).

<sup>(</sup>٦) أأمرج البحرات أحي ١٤٤٠.

(تقول) قال تمارى: حال مى عائلة رقيل: منعول بن للمحك (و) قد الذكر فها) أي لعائشة (أن عبد الله بن عمر) ، رئسي الله عنهما ، (بقول) والحديث أخرجه التبحان بالقاف مخالفة (إن الميت ليعلب ببكاء الحي) الظاهر أنه مقابل المبت، ويحتمل معنى الفيئة، فاللام بنل من الفيمير أي حيم وفيلته، فيراض رواية ابن أبي مليكة بكاء أهله، قله فاؤرقاني،

قال العيني ("): الكلام فيه على أقدام الأول. قول ان عمر ، رضي انه عنهما ـ على وجهيز. أحمصا. أن الست بعلب سكاء أهله عليه، والآخر: أن المبت ليعذب سكاء الحي عليه، و للنطان مرتوعات، فهل بقال. يحمل المطلق على المقيد ويكون عقابه بيكاء أهله عليه فقطه أز يكون الحكم تقرواية العام وأنه يعدب بنكاء الحي عليه، سواء كان من أهله أم لا؟

وأحيب: بأن الطاهر جربان حكم الدموم وأنه لا يختص ذلك بأهله، هذا كله بناء على قول من ذهب إلى أن المبت بعلم بالبكاء عليه، وإنها جعلما المحكم أهم من قال ولم تحمل المحكم أهم من قلك ولم تحمل المحكم أن يكون الباكي عليه من أهله أو سن عند القاتلين بعنات الميت بالسكاء أن يكون الباكي عليه من أهله أو سن غيرهم، بدليل الماتحة التي ليسب من أهل السبب وه، ورد في عموم النائحة من العذاب بل أهله أعذر في السكاء صبه لقوله يختج في حديث أبي هربرة عنا التساني وابن ماجه الافتهار في السكاء عمل بالعمل القولة المهاء عليه عمل الأجنه في السكاء عمامي بأهل السبب وولاد: "بيكاء أهله عليه عرج مغرج الغائب الشائع إذ المعروب أنه إنها ينكي ومن المها الميت الها المهاء أهله عليه المحارة النا ينكي المها المهاء المها المهاء المها المها الهاء المها المهاء المها المهاء المها المهاء المها المهاء المها المهاء المها المهاء المهاء

الثاني: عل لقوله - الحيَّا منهوم حتى إنه لا يعدب ببكاء عبر الحيَّ؟ وهن

<sup>(</sup>١) النظري الصيفة القاري: (١/١٠١٥).

ينصور الملك، من صر الحي؟ ويكون احترازا بالحي عن الجمادات لقوله عز وجل: ﴿فَا لَكُ فَايُهُمُ اللّمَالَةُ وَالْأَيْسُ﴾ أنّ معهومه أن السماء والأرض يشع مهما البكاء على غيرهم، وعلى هذا فيكون هذا لكاء على العيت ولا عداب عليه بسبيه إحماماً، وقد ووي ابن مردويه في الفسيرة، مردوعاً! ما من هؤمن إلا له البان في السماء، بات بخرج منه وزقه وبات بدخل به كلامه وعهده، فإذا مات القداء وبكيا عليه، وقلا هذه الآية : ﴿فَا يُكُنْ تَشِيرُ النّبَةِ، وَالْأَمْلُ ﴾ الآية.

وأما تصور البكاء من المبت فقد ورد مرفوعاً ا اإن أحدكم إذا بكي استمن له صويحها، والسراد بصويحه المبت، ومعنى استعير إما على بابه تعطلت ممعنى طلب تزول العبرات، وإما بمعنى برلت العبرات، وياب الاستثمال يرد على غير باره أيضاً.

الثالث حدّه أي حديث أن عمر لـ رضي أنه عنهما لـ: النميت بعدّب بكاء أهله عليه و وفي بعض طرق حديثه في المصنف أن أبي تسته: همن تنج عقيه فإله يعدب لما يبع عليه و فالروالة الأولى عامة في النكاء، وهذه الرواية خاصه في الباحة، فهيت بحسل السطلق أعلى المقيداً، فتكون الرواية التي فيها عطلق النكاء محمولة على البكاء معرفة على المهرة هم الهين

ومند بدل على أنه فيس المراد عموم البكاء فرقه الإن افهيت ليعقب معض الكاء أمله عبياء، فقيد بيعس الكاء، فحمل على ما عيه بباحة جيماً بين الأحديث، وبدل على عدم إرادة افعموم من البكاء مكاء عمر من الخطاب، وهو راوي الحنيث بحصرة البس ينهج وكالملك بك امن عمر ـ رضي اله عنهما ـ، فقاد روى ابن أبي شبية عن نافع قال اكان ابن عمر ـ رضي اله عنهما ـ في السوق فعى إليه خَجْرَه فأطنق جونه وقام، وعنه النجب، انتهى -

<sup>(1)</sup> سورة الدفائد الأية 14.

:

:

فعالت مايسة: يغفز الله لابي عبد الرَّحَمْنِ. أما أنه لم مكذب، واكنه نسي، أو الحظام (م) من رشاق الله يلاه بيهوديّه ليّكي عليها أهالها عال: «اِلكُمْ لَلْيُكُونِ عَلِيّها، رَالَهِ أَنْعَابُ فِي قَرْمًا»

أخرجه المحارئ في: ٣٠ ـ ١٤٥ لحدثو ، ٣٣ ـ باب تول اللبي باية المعدد النبت بنص بكاء أصد عليه.

ومسلم في ١٦٠ . كتاب الحالو، ٩ مان السب بعلق يكاه أهدم عليه، حديث ٩٥.

قلب أو حكى عليه الإجماع فير واحد من شراح المحديث، قال الشوكاني أأنَّ إن النووي حكي إجماع العنماء على العائلة ، مناهبهم أن المراد بالبكاء الذي بعضم المبت عليه هو البكاء أصوب وشاحة لا تحجره ومع العين النهي.

(فضلت عائشة) رادةً على إلى عمر بارضي الله عنيما ـ (يغمر الله الأبي عبد الرحمن) ثنية الله عبر ـ رضي الله عنيما ـ فلائته نميية ودفعة لمن يوحش الله عنيما ـ فلائته نميية ودفعة لمن يوحش الله عنيما وقد الله الله الله عنيما والمخطب قال إله هو وحل الإنقال فيمن الله بالدعاء إقامة العفرة فيمنا وقع منه، وإنه فم بتميد وإن ثم وادت على دلك دائم واعتذاراً تقولها (أما) بالتحديث للشبه أو للافتتاح بإلى مها لمحرد التأكيد (إله لم يكدب) أي لم يتعدد حاشاة من ذلك ولا والكتاب عند أهل السنة الإحداد عن الشيء يحلاف ما هو حداداً في المشهد عنداً أو حداداً عن الشيء يحلاف

(ولكنه سبي) أصل التحدث أو مورده الخاص وهو الأوجه (أو أخطأ) في السهم وإرادة العام (إنها) قائل أصل العصة أنه (مر رسول الله يُحَجَّ ببهودية ببكي عليها أهلها بقال: إنهم) أي السهود (لببكون عليها) هكذا في النسخ الهندية مصيفة الفائد، وفي المسلح المصرية بلفظ الخطاب إلى اليهرد: إلكم فتكوف عليها. (وإنها لنعذب في قبرها) أي بسبب كمرها لا يسبب الكاد.

CONTRACTOR SET UP CO

(۱۹۱۱) حدث

قال النوري (١٠ مد ذكر المتلاف السياق في حديث البكاء الهذه الروايات من رزاية عمر بن الخطاب وابد عند الله وأشكرت عدشة و رسي الله عنها والسبينية إلى السبيان والاستيام، وأشكرت أن يكون التبي يخيرة قال ذلك، واستجت نفوله تعالى ﴿ وَلَا أَرْزُ وَرَزُهُ وَلَا أَلْمَى اللهِ قالت: وإنسا قال النبي في يهودية : ارميا لعقب وإنهم بيكون البعني أنها تعدد مكفرها في حال مكاه أعلية الاسبيات اللكاء.

واحتلف العلماء في هذه الأحاديث فتأولها الجمهور على من أوصى بأن يبكى عبيد، وأما من بكي غليه من عير وحيد منه فلا بعقب لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَكُنَّ عَبِيهِ، وَمَا مَن بكي غليه من غير وحيد منه فلا بعقب لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَلَكَ، وَلاَ سَكَ أَنْ حَدَيْثُ الْعَقْبِ مِن اللَّكَاء مروى بعدة روايات؛ منها: حديثا عمر وأيت و رضي الله عليه أخر جهما الشبخان وغيرهما بأنساط مختلفة، ومنها: حديث أس عبد مسلم: أن عبر ورضي الله ضه وقال للجمعة أما عدمت أن رسول الله يخير قال المنجرة عند الشبخين عنيه معذب في قروه، وأد ابن حيان، قالت الميء وحديث المخرة عند الشبخين بنط من نبح عليه فيه بعلب بنا بنج عليه يوم الشامة، لفظ سنام ولأحمد سياق أخر، وفي أثبات عن النجيان وعمران بن حصين ذكر حليلهما الحافظ في التاليخيص أثار.

وقال افترمتي بعد ذكر حابيت المغيرة بن شعدة: رفى الباب عن عمر وهلي وأبي موسى وقيس أن عامر وهلي وأبيل موسى وقيس أن عاصم وأبي عريرة وحنادة بن مالك وأبيل وأبيل وأبيل عطبة وسمرة وأبي مالك الأشعري، كان الخظابي: يحتمل أن يكون الأمر في صلاحه على ما ذهبت إليه عائشة؛ لأنها فد روت أن ذلك إنها كان في شأن يهودية، والخير الدفسر أولى من المجمل، تبر احتجت بالأية، ويحتمل أن

<sup>(1)</sup> مقرح ليوديه (١٤٧٦)

<sup>3121,131) (0)</sup> 

.....

يكون ما رواء لمن عمر صحيحاً من غير أن يكون ليه خلاف للآية. وذلك أنهم كانوا يوصون أهلهم بالكاء والنوع عليهم، وكان فلك مشهورة من مقاهمهم.

فلت: ودروايه من عمر درضي الله عنهما دمشكن سيما إدامي مووية عن عدة صحابة، وأباً ما كان فقد المختلف العلماء في دلك على عدة أقوال، ذكر العيني<sup>(1)</sup> في فشرحه، للعلماء فيه شمانية أقوال، والسيوطي في اشرح الصدور، نسعة أقوال، وما ظفرت عميها في كالام شراح الحفيث نويد على عشرة

وها أن الخص لك من شوارد أقواتهم، ونجعل كلام انقري عن السيوطي أساساً، ونزيد عليه كلام غيرهما، قال القاري الله قال السيوطي في السيوطي السسورة بعنما ذكر أحادث: «أن المبت بعذب ببكاء الحي عليه»: اختلف الطماء في طلت على مناهب. أحدها: أنه على طاهره مطلقاً وهو رأى عمر بن الحطاب وابد، قال الحفظ: سهم من حمله على ظاهره وهو بين من قصة عمر مع صهيب كما أحرجه البخاري، قلت: وفيها، فلما أصيب عمر دخل صهيب يبكي يقول: وا أخاه وا فيا حياه، فقال عمود يا صهيب أنكي علي؟ وقد قال رمول إنه عليه، الحليك.

قال المتافظ<sup>(17)</sup>: وكذلك نهى حفضة كما وراء مسلم، وممن أخذ بظاهره أيضاً عبد الله بن عمر ، رضي الله عنهما ب. فروى عبد الرزاق: أنه ـ رضي الله عنه ـ شهد جنازة رفع بن حديج فقال لأهله: إن رافعاً شبح كبير لا طاقة له بالصداب، وإن السبت بعدب بسكاء أهله عليه، النهي، الثاني: لا مطبقاً، قال

<sup>(11)</sup> الظر: •صدة القري• (٨/٨/٤)

<sup>(</sup>٢) الظ المرقاء للمانيخ (١٠٢/٤)

<sup>(</sup>۳) معج تاپاري (۲ تا ۱۹۵۲)

..... .... .... ..... ... .........

المعافظ: ويقابل هؤلاد فول من رد هذا العددت، وعارضه بثوله تعالى الأولا إلَّا وابِأَةٌ وَلَا لَكُولُاكُ، وصن روى عنه الالكار معلقا أن هريرة بارضي الله عند كما رواه أبو يعشى، قال أنو هريره ارائه لننز الطلق رحل محاهد في سبيل الله ناسئتها قصدت الرأنه سفها و مهلاء فكت عليه، لبعلس هذا الشهيد ندب هذه المنشية، وبني هذا حجم حماته من الشافعة، منهم أنو عامد وغيره، النهي،

تال العسني أن وقد مان إلى نول عائمة السائعي درصي الله همهما د نبسا رواه السهمي علم في سائمة فقال: وما روات عائمة في رسول الله يلخ أنسه الديكون محموطا عند بهما يدلاله الكناب مع السلم، أما الكتاب فقول تحالى، فاللا بَلَ رَارَةً بِلَا أَلَوْنُهُ، وقول سعاني الإزال لهي بلاحتي بلاً لا سفى الله في المالي المالي المؤلف بالمهل بتقالل دول بيّر بسائم في وقوله تعانى: فالحرى كل بشي بد للقرار ، ودا السم فتول جج لوجل. حقال الملاد، قال: تعم، قال الما إله لا محي عليك ولا محتى عليه، فأعلم رسول فه إذا سن ما فعلم الله من الدحالة كل المرئ عليه كما حداد لا الحرار النهي.

المثالث أن الناء للحال الي أنه يعلم حال بكانهم عليه والتعذيب عليه من هذه المثالث أن الناء للحال من هذه الأحداث عليه أن الناء للحال من هذه الأحداث عليه المدال أن للدة بكانهم عليه بعليه المدال أن للدة بكانهم عليه الإلما على عدال المدال بكانهم عليه المدالة عالم على المدال الميل في المدالة بكاء الحديدة أن الميل بهذات حالة بكاء الحديدة ولا عليم من دلك أن مكون المدالة بالمالة بالمالة على المالة بالمالة بالما

وبعن فالبد أحد من قرل عائشة بارضي الله عنها . اربعا قال

<sup>(1)</sup> المستدينة إلى (1) (1) (1)

<sup>(1)</sup> منح البارية (17, 161)

رسول الداهير. الله يعلم بمعطيته أو نديه وأن أحقه لينكون عليه الكاه أخرجه مسلم، التهليد قال العيمي، حكى الحطامي عن نعص أعل العالم، أنه فحل أخل العالمي على نعص أعل العالم، فتومل فحل أخل الحرامة الماين وحدد عليهم العالم، منتومل التهليم في حرال الأموامة المهلمة أن يكان عقاله وقت البكاء ممهلمة ويكون كفولهم المطرب بنوء كذا أي عند بنوه كذا، وحكى النواي هذا المعمل طي طائعة وقت الدائم عليه المعمل على التواتي هذا المعمل على التواتي في المذكور قريد،

اللوابع: أن خاص بالكناس، والفولان، أن الثالث والرابع، عن عائشه، قاله السيوطي

قال الحايط (۱۱۰ ومنهم من أؤد، على الدلال مختص بالكافرة والد المغرس لا يعدب بدلك عبرة أصلاً، وهو بكل من روابة أس عدس عن عاملة هذا الحاري

قلب: اشار إلى حديث إلى أدي مديكة في وفاة بعث فضاد، وفيح فاد الى تدائل الأفها مات نصر دارغمي الله صنة الدكارت فلك العائدة فقالت: وحمر الله عمر ، والله منا حدث رسول الله يكتم أن الله أرمناه ، فكوس الكام أهله المليد، ولكن رسود الله يتين قال التي الله لمزيد الأكافر عالما بكام أهمه عليمه، التهى -

الغامس" أنه حاص بدل كان النواع من سنته وطريقه، والخيم المحاري، قلمت: يؤت المحاري في الصحيحات بات فوال السي الحج، يعذب العيمت لمحمة أهله عليه يؤة كان المبوح من سنت أفواء تعالى الخَوْقُ الْطُلْكُرُ وَلَّفَيْكُمُ الْوَالَاكَانُ وقال النبي عِبْق الانتخام واغ ومسؤول عن وعساء، فإذا لم يكن من سنته فهو

 $<sup>(</sup>T^{(1)}(h^{(1)})^{-1}(h^{(2$ 

الانتفاريع الاجتمال

عال العيني - الدي تأوله النجاري هو أحد التأويلات في الحديث.

اللمادس: أنه فيمن أوصى به، فلك: وهو قول الجمهور ومبائن المنط فيه في آخر الأفوال، قال الخافظ؛ وهو أحص من الذي قبله ما إذا أوصى أهله بذلك.

السابع. أنه تبعن مع يوضل بتركه فتكون الوصية بدلك و حدم كاله العيمي والتوري. ماصل هذا الغول إيجاب الوصية شرك البكاء والتوجء ومن أهملهما علب بتركها، والتوجء ومن أهملهما علب بتركها، والا يحلى أن محله ما إذا لهم بتحقق الله ليسبب نهم عالمك عادة والاحلى أنهم بمعلول ذلك. قال الن الموابط إذا علم المرم بما حام في النهي على النوح، وعرف أن أهله مي سأبهم بقعلود ذلك، وتم يعلمهم بتحريمه والا رحرهم عن تعاطمه، فإذا علم على غيره بمجرده التهي

الظامن: التعذيب بالعيمات التي يتكون بها عليه وهي مدمومة شرعاً، كما كان أهل الجاهلية يقولون! به مرمل المسوان، به ميشم الأولاد، به محرب الدور، قال الحافظ: يعنى يعلم منظم ما يتكبه أهله بده وعلك أن الأفعال التي يدامون بها مليه غالماً تكون من الأمور المنهبة فهم بمدحوله بهد، وهو بعلب عبدت عبر علم عمر المناب المنابعة قالك، وهذا حياز ابن حرم وطاعة، واستبل له يعليك ابن عمر عبد البحا في للقط، ويكن بعلم بهذا، وأضر التي لسام، قال أبن حزم: فصح أن التكاه الذي يعلم به الإسلام ما كان ما بالنسان إذ يندويه برياسته التي جار

ذاا مورة فاهرا الأيفادا

<sup>(</sup>۱۳) افتح أمرى (۱۳) (مما)

.....

ويها، وشجاحته التي صرفها في خير طاعة الله وجرده الذي لم يضعه في الحق، وأخده الذي لم يضعه في الحق، وأهده ويكون عليه وهاء المفاخر، وهو يعاب بذلك، ورجح هذا المغول الإسماحيلي، فقال: كثر كلام العثماء، وقال كل مجلهة على حسب ما فدر لما ومن أحسن ما حضري وحه لم أرهم ذكروه، وهو أنهم كانوا في الجاهلية يميزون ويسلون ريفتلون، وكان أحدهم إلا مات بكنه باكلة يميلك الأحمال المعجرمة، فمعنى الفخر أن اللبيت للعذب بذلك تذي يمكى عليه أمنه به، لأن لميت لمناب بأحسى أفعاله، وكانت محاسل أفعالها ما ذكر، وهي زيادة نتب لمي ديوه يستحق العذاب عبها، انتهى

التاسع: أن المعراد بالتعديب توبيخ الملائكة له بما يبدب به أهله، والمتحافظ كما روى أحمد من حدث أبي موسى مواوعا: اللبيات بعدب ببكاء لحى إذا قالت النابعة: واحقداه والاصراء واكاسياه. أبية العبت وقبل له أنت عصدها، أنت ناصرها، أنت كاسيها، ورواه ابن ماجه بلفظا البعثة به ويفال: أنت كفائك الهارواه الزماني بلفظ الما من مبت بموت فقوم ذهبته طفول، واحبلاه واستداه أو شه ذلك من العبل إلا وكل به ملكان يلهراله أحكاه كنت الماري المارية المحارية التحارية على حديث المحارية من حديث المحال بن واحبلاه والعالم على عبد اله من روحة، فحملت أخه تبكي وتقول: واحبلاه واكلاه أنها حبى أفاق ما طبت شناً إلا قبل في: أنت كذفك!!

العاشر ما زاده الفاري ( حمي كلام السيوطي و قال. عو ما أخرجه البخاري عن عمر وتفظه: إن العبت بعدب بالبوحة عليه في قره. قال الحافظ. وحكى الكرماني تفصيلاً آخر وحسم، وهو النفرقة بين حال البرزخ وحاك بوم انفيامة بحمل قوله تعافى. ﴿ وَلَا أَرْدُ وَلِرَا أَلْمُونَا الْمَاكَ عَلَى يَوْمُ الْفَيَامَة، ومَثّا المحدث وما أشبهه على البرزح، «يؤند فلك أن مثل فلك شع في الفيد»

<sup>(</sup>١) الطراء فرقاء المصابح ( (١٠٣/٥)

و لإشارة إلى بقوله تعالى ﴿ وَأَنْكُواْ مِثَنَهُ لَا نُبِينَةً اللَّهِينَ طُعُو مِنكُمْ خَافَكُهُ ﴿ وَالْمَادِ إِلَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى الإنسان يما ليس فيه تسبب، فكذلك بمكن أن يكون الحال في البرزخ

الحادي عشر: ما أشار إليه القاري أيضاً أن المراد بالمداب تألم الميت مسبب بكاء أهله عليه على وجه مقموم، كما ينائم بسائر المعاصي الصادرة عمهم، وبفرح بالأهمال العبائجة الكاشة منهم، نتهي.

الثنائي عشر: ما في الروح المعالى!! أنَّ المراء بالميت المحتصر مجازاً. وبالتعليب التعليب في الدنياء أي المحتضر بتألم مكاء آهاء عليه، النهي.

الثالث عشر: قريب منه سن ما حكاه الحافظ أن المراد تألم المبيت منا يقع من أهله من النباحة وغيرها، وهذا اختيار أبي جعفر الطبري من المتقدمين، ورجحه ابن فبرابط ومن تبعه، وبصره ابن نبعية وجماعة من المتأخرين، واستشهدوا له بحديث قبلة بند مغرفة قبد، يا رسول الله ﷺ قد وقده فقد، يا رسول الله ﷺ قد فقائل رسول الله ﷺ المحديم أن يصاحب صريحيه في النبيا معروفاً، وقد مات استرجع، فوائدي نفس محمد ببله إن أحدكم أبيكي فيستعبر إليه صويحيه، فإ غياد الله لا تعذيوا مرتاكمه وهذا طوف من حديث طويل حسن الإستاد، أخرجه أبن أبي حيثهة ونين أبي شيبة والطيراني وغيرهم، وأخرج أبو داود والترمدي أطرافاً منه، النهي،

فال العيثي<sup>(1)</sup>: معناه. أنه بعذب بسساع لك، أهله ويرقُ لهم، ويألى هذا ذهب محمد من حرير الطنوي وغيره، قال الفاضي عياض: هو أولى الأفوال. و حدجوا يحايث ديه: أن النبي ﷺ زجر المرأة عن البكاء على ابنها. وقال:

<sup>..(1) •4/31 •3/2/(2444) (0)</sup> 

إذا أحدثم إذا تكن استعبر له صريحيه فيا عباد الله لا معقبوا إخوانكم،
 أنتهن.

قال الحافظ (أنه قال الن المرابط) حاليك قيلة نص في المسالة فلا يعدل عنه واعترضه (بن رئيد بأنه ليسال هال واعد واعترضه (بن رئيد بأنه ليس نصاً والما هو محتمل، فإن قوله: صويحه للبي نصاً هي أن الموادية المعيث، من يحتمل أن مرادية صاحبة المحي وإن الميث بعدًب حيثة بكاء الجماعة عليه، النهي.

قلت: والفرق بين هذا وبين الذي سبق أن تأليم انسبت في الماصي كان لارتكاب الحي معصية، وهي هذا باللمه وبكاؤ، فتأثم اللحي فاغترفاء وإن كان غرض القاري أيضاً هو هذا التألم فهما قول واحد.

الرابع عشر: ما حكاء الحافظ أن الراري سمع بعض الحديث ولم يسمع معضه، وأن اللام في السبت لمعهود معين كما جزم به القاضي أبو بكر المافلاتي وعيره. ومجتهم حدث عمرة عن عائشة قالت: مغفر الله لأبي عبد الرحم أما إنه ثم بكذب، وتكته نبى أو أخطأ إنما مر وسول الله في على يهودية: الحديث.

قبت: وهذا أحر ما طهرت به من أقوال العثمام، وقد عرفت أن الجمهور على الفول السائس.

قال الحافظ<sup>(17)</sup>، وبه قال المهزني وإبراهيم الحربي، وأخرون من الشاهمية وعبرهم، حتى قال أبو اللباد المسترفندي: إنه قول عامة أهل العلم، وكذا نقله النووي عن افحمهور، قالوا: وكان معروفاً للقصاء حتى قال طرفة بن العبد:

إدا من فالعيش بما أنا أحله ﴿ وَتُنْفِّي فَلَىّ الْجِبِ يَا أَبِنَهُ مَعِيدُ

<sup>(</sup>١) - افتح -نياري: (١/ ١٥٥).

<sup>(</sup>٢) الطر، اقتع الباري: (١٥١/٢).

..........

واعترض بال النعاؤات بسبب الرحية يستجل بمحرد صدور الوصرة، والحديث دال على أبدل ما يقع عند رقوع الامتفال، والحواب، أنه لسل في السباق حصر فلا يعزو من وقوعه عبد الامتفال أن لا يقع إذا لبو يحتفلوا، أنتهى

قال العيلى "": تحاصل: قالعلت، ذكروا فيه تماليه الوال، أصحها أوالي الدوبور على أنه محسول على من الوصى بعد بيت أوبه قالت الحقية كور في الأمر المحترف؛ بند بعلت العيت مكاه أهله رم أوصى بقلك، وكله عبد الشابب كما صرح مع في الموح الإساع.

قال الحافظ، ويحتمل أن يجمع بين مند الوحيات، فردل هاي الحالاه. الأشهار من بأن يقال هاي الحالاه. الأشهار من بأن يقال منزلا، من قالت طريقة الموح قملي أهمه هاي طريقة أو بأوصاعم لفلك هند علي عليقة ومن كان ظالما فقلب بالفعالة الحالوة علاب يما ندب به، ومن كان بعوف من أهمه المناحة فأهمل نهيها جمعاء فإن كان رافيها بفلك النحق بالأولى، وإن كان عير واض هميه بالتوبيخ كيف أهمل النبي، ومن دار من الآل كله واحداث هاي الهله عن المعصية، ثم خالفوه يعموا دلك كان تعليم فأني و منها من محالفة أمره وإفقاههم على معهم على المعهم والها تعالى أعلم بالمواب، النهي،

ومسابك الأندة في اللكاء على العبب كما في انيل العقرب؛ من فروح المصاب الولا بأبي بالكاء على العبت قال الدوت وبعده لكثرة الأخيار بذلك، ويجرم الندب وهو الكاء مع نعده محاسل فلبت بقط النداء مع الدة الآلف والهاء كواسيداه والفيال، ويجرم الناحة وهي وهم العنوث بدلك برقي وبحرم التحيث والبعدة وإظهار الجاح، لأك فيك يشهد لنظيم من الطالم، وهو علل من الله، ويعرف المبت والرم وإذا في بالمسكر عنده السي

فالها العمدة القريرة فالداف المدال

## (١٣) باب الحبة في المصيبة

وفي السرح الإقداع التماع والمعاشية المن فروع الشافعية: ولا تأس بالبكاء على العيت ولو بالصوت إذا قال من غبر نوح ولا شق حيب ونحوه قبل المهوت وتعداء لكن الأولى عدم بحضوة المحتصرة والبكاء عليه بعد المنوت خلاف الأولى، والنوح حرام كشق حيب، ويحرم أيضاً الجزع بضرب صلر ونحوه كضوب خد وتغيير زيء والمصابط كل فعل ينضمن إظهار حزع ينافي الانقياد والاستسلام، ولا يعلب المياء عن ذلك ما نم يوص، انهي بتغير.

وفي الشرح الكبيرا للمالكية و الحاشيمة المنسوقي. جاز البكاء بلا وقع صوت وملا قولٍ قبيح، وخُرَم معهما أو مع أحدهما يعني بجور البكاء عند الموت وبعده بقيدين، أما معهما أو مع أحدهما فحرام، ومحل الجواز إن لم يجمعوا له وإلا كره.

وفي «الكبيري» من فروع الحلفية: الأبأس بالبك، بإرسال اللسوع في الحارة وفي المزل.

## (٦٢) الحنية في العصية

قال أبو عمراً أن الحسبة العبير والسليم، وفي االمجمع الله العسبة المسم من الاحتساب، وهو في الأعمال الصالحات، وعند المكروعات. الدار إلى طلب الأجر بالتسليم والصبر، أو باستعمال أنواع المراحلية للتواب. وقال المجدد الحسبة بالكسر: الأجرء واسم من الاحتساب، واحتسب فلان أبناً أو بنتاً إذا مات كدواً، فإن مات صغيراً، قبل: افترطم، واحتسب فكدا أجراً عند الله اعتلاء ينوي به وجه أنه تعالى، وقد وردت في فضل من مات ته ولد

<sup>(</sup>r+r/r) (t)

 <sup>(</sup>۲) انظر ۱۹۷۰ ستکار (۸/ ۲۲۹).

انظر المعموبحار الأنوارا (۱۸۶۱).

فاحتسب روايات كليرة، ذكرها العبني في الشرح البحاري<sup>(11)</sup> عن نسعة واللاثين صحاباً.

٣٨/٦٤٦ ـ (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة) وبهذا السند أحرجه الشيخان وهيرهما (أن وسول الله ﷺ قال. لا يموت الأحدا ذكر أو أنني (من العملمين) قيد به ليخرج الكافر.

قال الحافظ<sup>(47)</sup>: لكن هل بحصل دلك لمن مات له أولاد في الكفر لم أسلم، فيه نظر، ويذل على عدم ذلك حديث أبي نعلة قال خلت. يا وسول الله مات لي ولهاي، قال: «من مات به ولدان في الإسلام أدحاء الله المجتلة» أخرجه أحمد والطرابي.

وعن عدرو بن عنبسة مردوعاً: فمن مات له تلالة أولاد في الإسلام، المحديث. أخرجه أحدد أبضاً، وأخرج أيضاً عن وجاء الأسلمية تالت: جامت امراًة إلى رسول الله يخج فقالت: يا وسول الله أدخ الله لني في اس لي بالبركة فإنه قد توفي له ثلاثة، فقال: المند أسلست؟ و قالت: بعم، فذكر الحديث، اللائة، عنا الثلاثة، سيأني بي الحديث الآتي (من الولاة).

قال الزرقاني<sup>(۱)</sup> وفتحتين يشمل الدكر والأنثى، الصلبة على الظاهر ترواية الساني من حديث أنس! اللائة من صده!، وكفا في حديث عقبة بن عامر، وفي دخول أولاد الأولاد الحت. والظاهر أن أولاد الأولاد المسلب

<sup>(</sup>١٦) - انظر: المعدد اللهابيء (٢٦/٨/٤).

اعتج البرية (١١/١١).

<sup>(</sup>f) (Va/1)

وراد في الشخصيح؛ من حديث أنس: الام يداموا الحدث، وكذا الامن أبي شيبة من حديث أبي هربرة، وطفه البخاري، وهو بكسر المهمنة وسكون الدول يدانانة عالى الدحفوظ أي الحدد، وحكى ابن فرقول عن الداء دي، أبد ضافاه مدلح المحجمة والموجمة، وقدره بأن المراد لم يبلغوا أن يعملوا السعامي<sup>(1)</sup> قال: ولم يذكر، كذلك عبره، والمجعوظ الأول

كان الخابل طع العلام الحند إذا جرن عليه الفلم، والحدد الدنب، وقال الراعب عبر الماحد عن الدنب، وقائل الراعب عبر الماحدة عن المنوع الها أن الإنسان الانحد مما يونكبه. وحفق الإنماني الفلاكر، لأن الصلي قد بناج، وحفق العلي المنعة عليه والحي الله أشف، وعلى عنده أعشر، والحدد له أشف، وعلى عند الوقد أحرًا في الحملة، ربهها صوح كثير من الملها.

وقال الربل من السنم. بل بدخل الكيم في ذلك من ضربل الفجوى؛ الآنه إذ اللك ذلك في الطفل الدي هو كلُّ على آبويه، فكيف لا يثبت في الكليم الذي بدع معه السعل ووصل له منه النمع، ويقوي الأول فوله في حديث أنس المفضل رحمت إياهما، وهن يشحق بالصفار من يشغ مجترفاً فيه نظر، قالمه المرتفق

(فتحسة الناو) بالنصب حوايا للنفي أوقال الفاري "" بالنصب يأمرهم،

 <sup>(</sup>١) قال أن عبد الله في الاستقالارا (١٩١٥/٨) فكر في المحديث الله يسعدا الحديث يعني المحديث المدينة المحديث المحديث المحدد الإستان الأعلام السيئان.

<sup>(</sup>۲) المرفاة الممانيج (1) (5)

الأصحار القسية

المراسم المجاري في. ٣٣ و هذب الحيام الذاء بالمداهون من مات له والد والحسيد

و بالدين في الدي الديمة الذي والصطة والاداب، 20 مانات فصل من يعوت . ولد فيحتسم، حدث 197

قال الرز العمال أن لا يعاطلها، والدلالي فيها عني الاحساع لا المشار السبية. قال لاك في البعد يتعالى علم المصارح الا الذي يو ما فينها وما تعلما سبية ولا مسلة فيها إذ لا محور ال يكون موت الاولاد ولا عداد مسأ الوثوج أمهم الكارد للجمل أنها، على معنى وأو الحميم، التهن.

في الحافظ وفيه عظره الان السبية حاصلة بالتطر الى الاستنداء الآن الاستنداء بعد النعي إندات، فكان المعلى ان تحصيف الولوج مسئل عن موت الأولاد، الانتحلة النسبية بفتح المساة الفاقية وكان المهملة والدميد اللام أي ما يتحل له القديم، وهو البيس، وهو مصدر حقل البييز أي كفره، وبقال، المأل تعليلا وتحله وتعلا تغير عام، والقالف شاةً

عال أهل اللغة البقائل. وواند تحدة القامع أي فالرامة خطاء مدينجي، والم البارع، قال العملي المعلى العدة الذا إلى ما يا حال مه القدام وهم البديس، وهذا مثل في التنظير المعارط الفقائد النقل.

قال الحافظ أنه أقدلت في المواد الهداء للسبم فقيل أهو معيّل وقيل ا عبد معين وقيل المهايّل له فسلم العباد، وإلما المعدد التقبيل لأمر ورودها وهذا اللفظ للسجمل في هذه يقال الاسام منّا إلا التحلس الأنّاء، وتقول أما فسواله إلا تعملاً إلا ألم تبالح في العبرجاء وقبل الاستشاء للحل الله و أن لا تعلمه الذار طبيةً ولا كثيرًا ولا تحدد الفسو

<sup>( )</sup> خطر الاحج الثاري ( ۱۹۳۳ / ۱۹

وحين الفراء والأحيش مجيء بأنا بدعي الواود والمعمهور على الأول. وله حرد أو عبد وغيره، وقالوا السراه به قوله لعالى: ﴿ وَإِلَّ سَكُمْ إِلّا وَإِنْهَا ﴾ وبدل عليه ما عبد عبد الرز و عن الزهوي في آخر هذا المعليت: إلا تحله القسم بعني الرزاد، أوى محمل سعيد بن مصوراً عن سعيان بن عبية في أحراء لم قرأ سعيان: ﴿ وَقِي بَلِكُمْ إِلّا وَلِيُعَا ﴾ وهي طريق رمعة عن الرعري في أحراد قبل: وما تحله القسم القال أود تماني القول بالكر إلا وارتها في وكدا حكاه عبد الملك بن حبيب عن مالك في نفستر مقا المحدث، وورد سعني دلك في روايد، الدي ذكرها المحافظ في اللهم ال

قال الفاري الله فال بعض الشراح من علماته القاملة لكبير العام مصدر كالتحلي والدهمي إلا مقدار ما شرق فه مالي قسيم مديول الحجوبي بمنكر لآلا وارتكافه وقبل إلا رمانا بسيراء بسكن فيه شعار الفسيم، فالاستشاء منصل هما هو الآصل، تم حمل دلك مثلاً لكن شيء قبل وقع، والعرب نثرال قعلته نحمه نفسم أي لم أفعل إلا متدار ما حقت مع بهبي ولم بالغ، النهي.

والخناف! " من موضع النسم من الأية، فقبل هو مقدر، أي والله فؤلف بمكر إلا أواولاً في والله فؤلف بمكر إلا أواولاً في الله علي القدم المدصي في قوله معالى فروراً كَا لَمُحَدِّرُهُم أَلَّه الله وولك إلى منكم، وقبل، مستعاد من قوله تعالى: هجتها تمثيرُ أن قسما واحباً وقال الطسي، محتمل أن يكون المداد والقدم ما وأن على الفطح والسف من السياق، فول قوله تعالى، فركان على أيلاً تديين ونقرير لغوله فوله المدانة المقسم على أملخ تمحيء الاستنتاء بالسمى والإنبات.

<sup>(</sup>۱۱) الاعرفاق العدائيج (((۱۱) ۵)).

<sup>(</sup>۲) الط الشيخ التاماني: (۱/۱۵).

<sup>10 (</sup>M. 46) (M. 18)

وسحيا

الماري الفرمدي وامن أبي حاله عن الن مدعود قال البرمونها أو بفجولها لم يصدوون صبيا بأعمالهم - فيل تشعرها إلى إدراون بدعمة قال الصدي، وعليها أهمال الدراوة الشرائل عن إسرائيل مرفوعا، وقبل الثمراء بالوودة المدمر عليها، رواء الطبوي وعبرهما، في أبي عربرة وابن مسجود وعبرهما، وهذاك الثورة العبرة ما ورد في ذلك.

ولا تباغي بديهدا، لأن من علم بالتاجول الحؤورا، على المواور، الأن المناز عليها فوق الضراط في معنى من دخاعه، ويدود صحة عدا الداويل ما رواء مسايرا عرد حقصة قابت بديلي يزار لمدا كؤن لا الدخل أحد شهد الحاسرة التارف أليس الله عول، هوياز تذكر إلا وَرَقَدُهُ علال: أيسى عدا تعالى هول، طفر لمن ألين تفواه الأياه.

وقي هذه بيان صعف من قال: الووود معتمل الكفارة ومن قال: الووود الدية منها، ومن قال العماء الإشراف عليها، ومن قال: دملي وروده ما لصباء الدومن في الدنية من الشيقي على أن هذا الأحد البس سعد، ولا ينافيه بقية الاحديث، والله أعلي

وفي الحديث من المواند عبر ما تعاود أن أولاد المستحين في الحدة. لابه يبعد الدالة تعالى بغير قائل، يعضن وحمته للأبناء، ولا يوجم الأمناء وكربهم في لجة فرق لجمهور، ووقف مائنة فدلم، قدا في العنج أأنا

<sup>(</sup>٥) - النظر - اصح التاريخ (١٩٦٥ (١٩٥٥)، و الاستدلام (١٣٧٠)

٣٩/٥٤٣ **ـ وحدّتني** عن مالك. عن محمّد بن أبي بكّر بُن عشرو أن حزم، عن أبّ، عن أبي النّصر الشّلسي: . .... ........

۱۹۹/۵۶۳ و النظاري الحزمي محمد بن أبي بكر بن محمد بن همرو بن حزم) الأنصاري النجاري الحزمي الحزمي سيكون طراي، أبو عبد المغلك المدني الفاضي ثمة، وله احاديث، مات ميه ۱۹۳، وله ۱۳ سنة، من رواه السنة (عن أبيه) التي يكر بن محمد بن عجره بن حزم الأنصاري (عن أبي النضر) هكما عن حميع فنسخ التي تأبيينا من الهنائية والمصرية، وكلا في منوذ النبريج النلاق طلبا جيء والفتوراء و الورفاني؛ والمصرية، وكلا في منوذ النبريج النلاق في تسخة فالموظاء هذه ابل الزماني؛ كذا رواه بحيى والأكثر غير منشر، وقال الروفاني؛ كذا رواه بحيى والأكثر غير منشر، وقال الروفاني؛ كذا رواه بحيى والأكثر غير

وقال السبوطي هي التنويرة حاكيا عن ابن عند النوا<sup>69</sup>. اعتنف به رواة الموطأة فأكثرهم بقول: عن ابن النفير أوقال ابن بكير والقعنبي. عن أبن المصود قال العبني في اضرح البخارية. اختمت الرواة اللموطأة، فيعضهم يقوله: عن ابن المضر ومو الأكثرة وبعضهم يقول: عن أبي التقير ولا بعرف ولا بهذا الحليث، النهى

وقال المحافظ في الالإصابة : أبو النصر السلمي روي حديث الدهافي عن عدلك فعال في حقيقة : عن ابني النصرة والصوات ابن النفط حكدًا في السوطأف وأورده ابن مناه مكانا ولبعه أبو نعيم. فلت : وقويت منه ما في المد العابة أن فقيد من ذلك أن المعروف في روفيات الموطأة منفظ : الابن (المعلم) بمنح البين واللام، فإله السيوطي.

قات ابن عبد البر في الاستبعاب<sup>و الما</sup> عبد الله من المضر السلمي، روي

 $AYY^*/A$  (Sec. Ye. AY (S)

<sup>(\*) 1</sup>c/2//).

<sup>.035</sup>X/Y1 (#)

\_\_\_\_\_

عبد أن يكن بن ينجيد بن صدر وين حرم الانتداث الأحد بلايه أد التحليث و وهو مجهول لا يعرف ولا أعلى له عمر هذا المديث ودا أحمم أي «الموطأ» رحلا مجهولا عير هذا، وقد مكره في الطبحية، وليه حض رشهم من يقول فها المحمد، وبنيه من يقول لهذا أن الشهراء على سك قال فيه أصحاب مالت، ويعونهم يقول أدار أن المدالا سبب وأما الن وصد فجعل الحارث لأبن مكر بن محمد بن عداو بن حرم عن حداله با عامر الأسامي، التهيد ويك كلامة التحافية التهيدة

مواقال أوقال في الشمهدائ أن مالك عن محما أبل أبي أنحر عن أبي تصر السمى فذكر الفعالك.

الخداد على وقد الدوطان فقال يجيل بن معيل وغيروا عز ابن النظر عير مستى، وقال تعليهم البدرافة بن النظر ويعظهم، تحمد بن النظرة وبال يعلى بن أغير والقائلي أعل أبن النظر وهو مجهزات وإعما تعظمهم: أنه الدن بن بناطا بن النظر أبر النظرة والهاليات تجادات فرائمة وكمن تارث فالآلة وهذا خطأة وجهل وفال النار بن حالث تجادل ليس معلمي من بني معلمة والكيدة الداخلة بجملة والكن النفرة النجول

JAC 300 735

أنَّ وشول الله يمنز قال الحمَّا يشوت لاحد من الشميسيين تلاثَّ من الجريد فيتحسلهم، الأكاموا له حنَّة من النّاء، فعالف النواق، عند رشول الله عن:

(٥٤٣) حدث

ذاً وسول الله تحيم قال: لا سعوت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد) أم أقل من دلك كما سيأتي (فيحتسبهم) قال القاري، بالرمع 12 غير والعاد فلتسبب بالسوات وصوف النفي منصف على السبب والمسبب معاً، قال الباجي: ببالا العقة من يؤجر مصامه في وقاء وقو أن يحد يهيد، ودما من لم يحتسبهم، ويم يرض أمر الله فدر أوله ضر داخر في هذه الوجه، النهي

رفي الاستدنارا أن ساق مالك رارسي الله عنه راهفا العاليث لفوله ا البحسينيان تحمله تنسيرا للحدث للله، وهكد شأنه في نثير من السوطأت التهارات

قال الخافظ " وقد حرف من القراعد اقتدعية أن التواب إنها بنوسيا على الله فلا إلى التواب إنها بنوسيا على الله فلا إلى الله فلا الله على المقيدة، فلا أن وقدا فيذ المحذري في خصصت الترصية بالاستساس، الآلا تلاقها له حنه الصدر الحجيز وشد البود أن وقاب أمن النارا وفي رواية أن سعيد عبد البحاري الكاثرا في حجابا من النارا،

الفقالت المرآه عبد وسول الله يشرك به النب على تعييل البياتلة تكنوه من سأل على اللث، وما قال العلامة الزوقائي: إنها الم سليم أشفا من الملتجا الحافظ أم الاحصالة، لأن الحافظ فكره نحب حديث أبي سعيد الخدري أأنا. ومن كانت سائلة في حديث أبي سعيد لا يعرم أن تكون سائلة في حديث إس النصر.

<sup>(</sup>FELLIK) Jan 15

٥٠٠ اصح الباريء (١٩٥٥)

٣٤). أخرجه البجاري في كياب العبر (١٠١٥)، وفي الجائز (١٢٤٩).

.....

قال العافقة أأ في التناب العلم العدل أن سعده على أم سهيد على أم سليم، وقو صرا تقلد وقال النقاعي العداوة على أم سليم الأسمو الأنصارية والدو أكبر بن المداوة العلى أم سليم الأنصارية والدو أكبر بن المداوة العلى المداوة القلال وسود الله في المداوة ال

و حكى من يشتران الدام على أنها سألك عن بلك الدام المحافظات الدينان الدام المحافظات الدينان الدام المحافظات المحافظ الدينان الدام المحافظ الدينان الدام المحافظ الدام المحافظ الدام المحافظ الدام المحافظ المح

وقال العربلي التالي تعدد القصية والخاد الدخلس فيه يجد طاهوا. قالماء وعد عر الطاهر عدي، لا يُن ما نفي علم الخاط الجاد المجلس مقوص

<sup>040/1/2/6/2010</sup> 

A CHARLES OF S

<sup>(8)</sup> Note that the Property of the Control of the Co

الموشول الله، أو الْفَانِّ عَالَى: أو الْمُوْتِ

أخرجه السجاري من حديث أنول سعيد الحدري في ٢٠٠ كتاب العدم، ٣٠٠ بالهدامال بعدل المنداء يوم على حدد في العقم؟.

ومعلم في الفائد كتاب الدر والعالمة والأداب، 47 د ناب فصل من يتعرف له وقد فيحشيه، حدث ١٥٤

سيزال الرحال، وقد أقل لا لا بعد في تعدد سؤالهم، فالطاهر أن أصل الحكم كان متوطة بالثلاثة، ودنس في حكمهم الانتان والواحد، فالذي فيلغ أخر بأصل اللحكم أولا تم يسل دخل فيه حكما، وفاذ القرصي: بحثمل أن يفترن الحال. في ذلك ماف تق حال المصاب من ريادة وقة القلب وشدة الحب وتحو ذلك.

ايا وسول الته أو المان) ولفظ البحاري من حديث أبني سعيد طالت امرأة: والدان، قال: الواتدان قال: والدان، قال: الحدافظ المرأة: والدان، قال: المحافظ المحكم؟ فالله والالبان أبن وإذا مان الحكم؟ فالله والالبان أبن وإذا مان والمان أبنه يجيح الأو السان، لمطاهر أبه برحي أوجي إليه في الحال، وبه جرح الارابطال وهيره، والا بعاد في الرول الرحي في أسرع من طرحة عليل، وبحسل أنه كنان عالمة بمثلك، مكنه النبية عليهم أن يتكلوا الاراموت الالبن عالما أكل من مرك الملائة

بها بها سبتل من ديك بم يكن بدأ من النحو بها. قال ابن الدين تدهأ معياض: هذا يدل على أن مفهوم العدد لمن يجحه الأد العبحات من أحل المدان ولم يعتبره، إذ لو اعتبرته لايتنى المحكم عندها عدا الثلاثة، لكنها مؤرث ذلك فسألته، والطاهر أنها اعتبرت مفهوم العدد إذ لو تم تعتبره ثم النال

والتحقيل أن دلالة مفهوم العدد اليست بفينية، وهي محتملة، ومن لم وقع سنوال عن دلت. قال الفرطس: إنسا خصت الثلالة بالدكر، الأنفا أود مراتب

<sup>(</sup>भागमञ्जूषाञ्च । ११)

.....

الذكترة، يبعظم المعلمية لكتر 17 مراء قاما إذا ءاد عليها فقد تنحف أمر المقلسة؛ الأنها تصبر كالددة كما فين:

## ررضت بالسيان حسار منا أزال ك

وعدد مصير منه إلى الحصار الأحر المدكور في الثلاثة ثم في الاثنين بخلاف الأربعة والحسنة وهو جنود شنيد، فإن مات له ثلاثة ضرورة لأنهم إن مناوا دفعة واحدة فقد باباء له ثلاثة وزيادة، ولا خفاء بأن السطية بذلك ألمد وإن ماهاة واحداً بعد «احد، فيد الأحر يحصل عبد موت الذالت، ممتنصى وعد الصادق، هازم على قول القرصي أنه ان مات له الرابع أن يرشع عمه ذلك الأحر مع بحدد المصيبة، وكفي بهما فسادًا، والحق أن ماول النفير الأربعة حما دوقها من والهم أول وأخرى، ومؤمد بلك أمهم لمه ستأثوا، كذا في الشيخة "ال

تم على يدخل في الحكم الواحد أيضا طاهر صنيع التخاري تعم، إذ يؤب في الصحيحة؛ البات فتدلى من مات له وله فاحدسه الدقال الحافظ ""؛ عبر المحيحة؛ البات فتدلى من مات له وله فاحدسه الدقال الحافظ ""؛ عبر اللهواء لبناء أن الباراء في معلى عليه علي معلى عليه موقعاً المهن دول الملائم من عليه فكل الواحدة فني حدث حامر من سموه موقوعاً المهن دول الملائم فقيل الإرادة والمحيد الواحدة في المحدث الواحدة في المحدث والمداه المحدث المح

<sup>(455 (</sup>F) 10)

<sup>(</sup>۲) انظر د منج النازي، (۱۹۹۶)

<sup>(</sup>۳) افراد افراندی (۱۹۹۹).

......

حمايت المن صناس بالرصي الله عليه بالرفعة العمل كنان له فرطان من آمشيء. التحليف الرفية فالبت عائمة بالرفيق الله عليها بالافتين كان له فرطاء فال. عرس كان له برطاه

وليس في شيء من فده الفرى ما يصبح للاستجاج، بل وقع في المعديد الله ي عليه المعديد الفوي عليه الخارى، ولم يساله عن واحد، وروى الساني ولين حالا عن أسل عن العراة التي قال الوائدة أنها الحديث وواحد، وراى أحدا من حديث جدر وقع المن مات له تلاثة الحديث، وقيه فلنا والناز، قال هو بنال الوائد محمود فلت بحديد أواكم أو فلتم الواحد، ثقال والاحداد قال الوائد أطل ذلك، وهذه الأحاديث النلاية أصبح من بلك.

ككل روى البخاري في الرقاؤرا من حديث أبن هريرة بردرها البهول الله عو رجوز الله العيدي المعرض فندي حزاء إذا فيصت اللفية من أهل الدنيا فو احسب إلا الحلة! وهذا يدخل فيه الواحد فننا فوقاء وهذا أصبح ما ورد في ذلك، النهى

فيين . والروايات الثلاث المنظامة وإن ليرتغايغ البلاث الأحرى في الصحة لكنها حارمة بالواحد فهي فاصلة على المضوية، وقد ورد ذكر الواحد في فعراما نفيج أيضاً.

عبي مقدرا للسيوطي بروايه أحمد عن معاد قال: قال رسول الله يخلق السرائيل مستميل يقومي الها يخلق الحديث وليه قالوا. أو راحد، وليه أيضاً برواية أحمد وابن قالع واس مده عن حراست مرفوط ألمن مات له ولد عصبو واحتملت قبل له الاختر اللجمة به قائل له أحمد منت الله ومرواية المستني والل حيال والنصر في والحاكم وصححه البيهقي في التنجب عن أبي سلمة مرفوطا الماح بع لحمل ما أنشلهن في المبيزات، الحقالت، وفي الواليد لفضائع بنوفي للمراء فيحسما وغير مثلك من الروايات.

وهفارا فالد وحقمتني من مرتب المراسلين ماز أمي الأخباب سعاها والسنارة عن فهي فردانه أن دسيان المعارض فعارات ها سال العامل يصاف في ولعه وحامده حير أرسي الله ويرسك للاخطيفات

\$\$\$ ( ) قال المائلات أنه وشعمة قال التي عبيد النو<sup>600</sup> هكدا حام هذ اللعابث في الليوطأ اعتد عامة روانه وقد رواد معن من عيسي عن مالك عن ربعة بن أبي عبد الرحمن عن أبي محتاب به اعل مي الحياب) بصورائحاء المهملة وموحدتين للنهمة ألف استعيد بن سنار عن أس هريزة ان رسول الله يزير أحباء أسأ يزال المنزمان يعماب في وللده الهمج الواء والثلام ومصم فسكون ألى أولاده فاضالقاري

وحامته العنج الحاء المهملة والسيم الوشادة فعوفية الي فالبته وحاصده حمع حميم، كنا صبطه شواح الموطأف أن وفي الدرا فلسيوطي بروية فالتعرفة الوالبيهض في الشعب الشعف الشرار المؤمن بصاب على ولده وحاكمه حتى ياسي الله الحديث. فاحتى بلغي انه وليساد له خطبة ا

فالدالباحيُّ " بحدم أن يربدانه بعط لذلك عبد فطاعه عني لا بلقم. له حطينة الربحامل أنا بريد أنه بحصل لنا مفي ذلك من الأجراما نزن جمايع دمانه العلمفي الله تعاني واليم اله دنب توبد علم حسناته. فهو بسؤلة من لا دلب أف، وإنجا هذا لمن حسن واحتسب، وأما من سحط وثنو مرض طفن الله معالى، فإنه أعرب إني أن بأنو لتسحطه، فيكنر بذلك سان الناس، وهذا تعسير للحديثين المتقامين

CONTRACTOR OF THE CONTRACTOR

<sup>195</sup> ما في اللاستغلام ( PTT) في إلى حسب عام بالك فال الجانب عن عيما وصاحب من احمقا التهاد وفائر عبره الحاطنة فالسمامين ليحزيه سوتها

 $<sup>(2 \</sup>times 3) \le \hat{\mu}_{0}(x) \in (2^{n})$ 

وقال ابن عبد البرا. وفي معناه أحاديث كثيرة كقوله يُجْهِمُ: ١لا ترال البلاية بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وماله دوامه حتى بالتي الله وابست عابم خطينة. انتهى

قلت. أحرجه في المشكافة <sup>(15</sup> عن الترمدي برواية أبي هويرة ارضي الله عنه و وقال: قان: حديث حدين محدج، رفيها أبضاً برواية البخاري عن أبور هويرة و وقبي الله هويرة و وضي الله عنه و مرواية المربوة و فبيراً بُصَبْ معه، وبرواية الشيخين عن أبي معيد مرفوعاً قال: (ما نصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حرن ولا أدى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كثر الله مها من خصاباه

ويهوايتهما أيضاً عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوها: الما من مسلم يصيم أذى من مرض فها سواء إلا حظ عن تصليم أذى من مرض فها سواء إلا حظ عه تصلي به سيئاته، تسه نُخَفُّ الشجرة ورنها له ويه واية مسلم عن جابر قوله يتيق لأم السانب، الهلا تشبّي المُحلّى فإنها نُذهب حظاياً عني أدم، كما يذهب الكير خبت الحديدة، ومرواية البحاري عن أمن مرقوعاً: الحال أنه صبحابه ونقدس، إذا ابتلبت عملي محبيرته، تم صبر عوضته منهما الجنه، يريد عينه.

<sup>(</sup>١) - (١/ ١٩١) ناب عناده اسريعس إلح.

### (١٤) باب جامع الحسرة في لمصية

ا 198 - 199 ما **حقائش**ي الحيلي الفي المنظم الفي العبد الرُحَمَّانِ التي المعلوم إلى محمد التي التي الحرب المنظم المنظم التي المنظم التي العبد المنظم التي التي التي التي التي التي التي

وبروادة أحدد وأنى دوه عن محمد بن حائد السندي عن أب عن جده مودوعا أوان العبد أذا سبت له متراه لم يشعب لحمله ابتلاء الله في حمده أن في ماله أو في والدوء لم ضبره على ذلك حتى لِللَّمة المتزلة التي سيفت له من أندا وعبر ذلك

### (١٤) جامع الحسم في المصلم

قال المجدد الحمية بالكسرة الأحراء ونسوس الأحتساء التهيء وقال المجيدة التهيء وقال الراحية الحيية العربية عالكسرة الأحراء ونسوس التهيء التهيء المحادث الحياء العربية في الأحراء والأحساب عبد الدهيية الخالة الأبي في اشرح حسلم المحيية به أصباب من حير أو شره لكن اللعة قصرها على الشرء وبه قال الدهيك الذهابي في شرح الحديث

81/380 ماطار عن هذه فرحس ال المناسب بن محيد بن أبي بكرا الصيديو بالرحمي الله عبداء قال الراع عبد الراعات الحديث ووقة طائفة عن عبد الرحمين بن الفاسم عمل معه الرقة روي حسيد من حديث منهال بن منعد وعائمة والبسور بن معرفة المنهى.

وقال التخافظ الروى بذي بن ميخيد والبنارودي والل شناهبين من ظريق أمي باده عن علشمة من مرتد عن عبد الرحمن من سابط عن أبيه عن الشبي يجيخ قال العمل أصبت بمصيمة بالبذكر مصيبته ينيء فالها أعظم المصالحات وإستاده حسن، لكن اختلف في محقمة الشهي .

<sup>(</sup>At your plant Ding Dask to

<sup>( 10 -</sup> المثر - استنبيد ( 181 / 700) . و الاستدافار الأاروسي).

أَنَّ وَشُولَ اللَّهِ مَنْ قَالَ. ﴿لَيْعَزُّ الْمُسْتَنِّمِينَ فِي مَصَانِهِمِ، الْمُنْصِيبَةُ

﴿ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ مِنَ النَّعَوْمَةُ وَهَى اللَّحَسِّ عَلَى العمر والتملي والعزاء بالمد الصر (العملمين في مصالبهم) جمع مصمة. وهو ما أصاب من الشراكما تقلم (المصيبة بي) لأن كل مصيبة دومها، ولا شك فيه، ودلك إما لأن كار مصاب به هنه عوض، ولا هوض عنه ﷺ، أو لأن بموته انقطع خبر السماء وهو ﷺ رحمة للمؤسيل وفهج بالدير، وقالت طاغة هن الصحابة: ما نفضنا أيديما من تراب فيره ﴿ عَلَى أَنْكُرُمَا فَلُوتُ ﴿ وَلَأَبِّي المناهية

> الكبل أخلى شنكس عنزاة وأسبرة وقال غيره:

> اصير لكل مصيبة وتجذه وإدا ذكوت مصيسة تسلويها وقال الأخير

> ولو كان في الدنية بشاء لساكن وما أحد ببحو من الموت سالماً

رقال حسان من ثابت في قصيدته التي يكي عها السبي ﷺ:

وها المعتبت بومأ ورثة حالك فجودي عليه بالنموغ واحوثى وما فقد الماضون مثل بحمد

رقالت صعرة بنت عبد المطلب:

لعمرك ما أبكى اثنبي تفقاه كأنَّا حلى قلبي بذكر محسد فدى لرسول اللَّه أمي وخالتي فلواأدارب الشاص أنقى بهيشا

إذا كان من أهل النُّقي في محمدا

وأصليم بيأن النميرة هيسر أبخشد فاذكر مصابث بالنبي محجد

الكنان رميول أنه فينهنا مختبذا ومنهم المثانا قادأصات محمدا

وزبية يبوم فنات فيبه منخبصا لعقد الذي لا مثله تدهر بوجد ولا مثات حتى القيامة يفقد

ولكن لحا أخشى من الهرج آتيا وما حفث من بعد النبي المكافية وعنمي وأسائي وتنفيني ومنابينا سعدنا ولكو أمره كالا ماصيا

التفاولات **وحدثششي** عن ما تكور في رواعية إلي آمي منا الرحيق، التي أم تبليد الأخ الليلي الرب الأن منول الله في على الرار أميان في الرفوان في أمر الأسال .

قال التنجي أ<sup>17</sup> عما اللفظ مرضوع في اصل كلام تعرف لكل من بالله تما الواحياء ولكنه مخصر في حاف الاستعمال بالبراية والعكان

قال الدوقائل أن التي مصينة كالسدائدانه يتنهر اكل ديره مداد الدومن فهو مصلماء رواه التن السنل ، وفي الراسل التي فاده أن مصلح السنلي يثاؤ همي فالمداجع فعائث عائمت لد علي علم عليا لد إنسا هذا مصلح ، فعال. الاقل ما سام المؤمل فيل مصيداته الفقال كما أمر الله) ونصد مسلمة الفيفوك ما أمرة الله لماك.

مان الأمن. المعتمل الأمر أنه لوجي في عمل لشراق، وللعثمل أن الأمر مبيوم من الفاء عمل قابل فائك والأد المملح على الفعل يمتدرم الأمر به القهي..

والمدراء على الطاهر فورم لعالمي: ﴿ وَهِبُو الْعَلَمَةِ ۚ كَالِيَّا إِلَّهُ أَصْمُلُهُمْ تُصَيِّمَةً وَأَنْهُ الْأَمْهُ قَالِى الْعَدْبِيِّ عَلِى اللَّهِ اللَّهِ الْأَمْرِ فِي الْأَيْمَا قُلْمَا عَل

CAT(T) = (3.4(T), (0))

<sup>(1)</sup> خالسهی (۱۹۸۶)

<sup>(89,75,67)</sup> 

<sup>(2)</sup> بروم فقران الأوطي و 1 الكوف

# فَا كُمْ وَكَ اللَّهُ وَاحْمُونَا وَالنَّيْمُ خَرِّتِي مِن لَمْصِيتِي، .........

بالنسارة وأطلف ليعم كل مسئو بدر وأحرجه بحرج الحطاب ليعم كل أحد به على تعجيم الأمر وتعطيم شاه هذا الفوار، فيه يدلك منى كود الفود مطوياً، وليس الأمر (لا طنب الععل وأما التاعظ بدلك مع الجرح فقليل، وسخطً تلتفده

وقال الذا ي والأقرب أن كل ما مدح الدنهالي اي كالده مل حميلة متصلى الأدر بهاء تحيدان المدنومة به يتصلي النهي عليه، وأما قوله التلفظ لمديث مع المحزع فيبخ، فمردود لأن دلك مل باب خلط العمل الصابح بالعمل السوء كالاستغدار مع الإسوار، قال تدلل الأواكرين أتعرفن بتأثويتم لمنظوا عكلا خيضة والعراسينا ضي القد ل لموا عشهر بن ألحة لمفق رُبع ﴿ المهي،

قال الدحي ... و برر تعط الأمر ديدا القول، الأه بده ورد القرآل مسلير من قاله و والنداء عليه وبحدل أمر الدين عبر الله بدلك و ولد المسلم أمر الله أمر الله و بدلك، وقد المسلم بقول اللهم أحربي ... ابح . (إنا بدل من قوله . كدا المثنى أن وقد وحليج ما للسلم الله العالى ملكاً وحلف (وإذا إليه واحمرن) في الأصوف (اللهم) القطاه أنه من جلب ما الرد المديد تعدم في كلام الباحي ، قال نبل محمر في محرج المشكلة المو الشاهر الجرني) لقصر الهمرة وصع الجلو أو للد المبلغة وتسر الحلم والراء ماكنه

ومي الما حديم المسكون الهمرة وضيع جيم إلى كال تلاليات وإلا فيعتم الهمرة الماودة وكلم حيم، وأجره برخره الذا اصابه والعطاء الاجر والجراء، وكلم أحره بأخره، ونال شياص. الاكار أنه المصوو الا يمد الوقال الاصامعي. الاكتراكية عليه ومعلى أخراه أعطاء أجراء

عال والبيء فعلى أمه للاتي، فانهمرة سائمه لأنها أصفية وحلف عليها همرة الرصال وأما تحل وقر وقيد والثلاثة حارية على حلاف القياس لاتشرة الاستعمالية منهي التي مصيمرة قال المتري الطاهر أنا في معنى أن السبية العملي طي المهام الأنهان الأراديان التمليب الأصلحة الخلقا لذين موالديث في في فات الواء إن اردن حمد عن أبي سلطه

والمهلمي: للكول العلق وكبير القاف فاعد النهاء بعني أجعل الحير عوضاً من نتك المصيبة، والقط واليه للسلم أوا فلف ألى حمرة ألب (الا فعل فلا قلك به) وتقط مسمور فإلا أخلف أفد له حير أ

وطاهر الأخاديث أنها حصيصة لهده الأمة، فللطبراني والن مردوية عن امن هذا لل رصل الله عنهيد لدوعته: العطيث أمني شيئة لم معط أحد من الأسم أن يقولوا عند السطيبة. إما لله وإحدوده، ولامن حرير والليهض عن معيد بن جميود لك أعطيت فالمالات من المدينة ما لم يعط الأسياء ملك إنا لله وانا إليه راجعال، وأو رعطيه الاتباء لأحطيه يعقوب، إذ قال: ما أسما على يوسف، قاله الرفاعي<sup>66</sup>

اقالب لم سلدة، فلما دوني أنو سادة؛ تعني زوجها رقو فيد أنه بن انه. الأسد بن علال الفرشي المحرومي، أحد الذي يتلا من رصاع توريف، وابن عند بزة بنت عبد البطلب، كان من السابقين الأولس، اسمو بعد فشرة أنشر وشهد بدراه وشرقي في حدوق الأحره بسة أابع لانتفاض حرجه الدي حرج بأحد، قاله الفاري أأ وهره واستلف في ريالة أهل الشريح على أقوال نقلت طري الكلام المدكور من الاسترجاع وجره

الد قلت التي يملني أو بالدمال تعجم الوس خير من أبي سلمة ؟ ولفظ رواية مسلم الله المستشبيل خيل من أبي سلمة أول بيت هاجر إلى رسواء الله يهج القال الأني "" تعجب لاعتفادها أنه لا أخير من أبي سلمه

<sup>(</sup>٣) مرفة العناسع (١١٤/٥).

والله والمبال (فيدن المعلوم (١٦٥ ت

فَأَعْفَيْهِا اللَّهُ رَسُولُهُ ﷺ، فَتَرَوْحَهَا.

أخرجه مسلم في: ١٦ \_ كتاب الحنائز، ٢ \_ باب ما يقال عند المصيبة، حديث ٤.

ولم نظمع أن يتزوجها رسوك الله على فهر خارج من هذا العسوم، وتعني يقولها: من خبر من أبي سلمة، بالنسبة إليه، فلا يكون خبراً من أبي مكو ـ رضى الله عنه ـ لأن الأخبر في ذاته قد لا يكون خبراً لها.

ويحتمل أن تدي أنه حير مظلفاً والإجماع على أنضاية أي بكر ـ رحمي الله عنا ـ، إنما هو علي من تأخرت ودائه عن رسول الله بثيرة، وهل هو أنضل ممن تقدمت رفاته فيه خلاف، فلطلها أخذت بأحد الفرئين، وقولها: اأول بيت هاحرا يدل أنها أرادت أنه أفضل مطلقاً بالسبة إليهاء انتهى.

قلت: والأوجه عندي أن الخيرية باعتبار نفسها، وقدا لما خطبها الصديق الأكبر والقاروق الأعظم زقت عليهما، كما حكي دلك في التاريخ (فأعقبها الله رسوله فحلة فتزوجها)، وفي رواية لمسلم: فلما مات أتبت النبي فح فقت. إن أبا سلمة قد مات، قال: "لولي اللّهم الحقر في وله وأسقتني منه معنى حسنة!، فعلت، فأعتبني الله من هو خير منه محمدة فحلة، الحسلم أعلى التاريخ في زمان تكاحيا على أفرال.

27/037 عن بحيد) بن سعيد، عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر القاسم بن محمد) بن أبي بكر المبديق دارسي الله عبد داله قال: هلكت امرأة لي فأتامي محمد بن كب بن سليم بن آسد أبو حيزة (الفرظي) بضم القاف وفتح الراء المهملة وبانظاء المعجمة نسبه إلى فريظه اسم رجل، هو والبضير أخوان من أولاد هارون الذي عليه السلام، كنا في فالأنساب، المدني ثقة نزل الكوفة ولد سة

يموسي بها، فعال، إنه ذاك بن سن سنزاد في ولجل فقية غاؤم عالمة لجسيدًا، وكانتُ له المراء، وقال فيها معجب ولها مجباء فقائتُ. وحال عليها وقائل سابيدًا، وفعل عالما أسفاء الحقى حلا في طلاء فأن على غلساء والمحاجب من العالم العلم بكي يدلحل عليه أحقه دال افراد مداول ما وجداد، فعالما التي في الله حاجة أشتقيه مها، قسل يحربن المدارية

 • ) ها على الصحيح، ووهم من قال في اللغه النبوي، فقد قال البحاري: إن أباء كان مين لم بنت من بني فريطة، مات سنة ١٣٠ه، وقبل قبلها، كذا في الشهريمة

البعريني بها حقال الدكان في بنى سراسل رجل فقيد عالم عابد مجتهدة في انساءة (وكانت قد الواق أي زوجة الريال بها معجباً) وفي السجمجة: أحجبه المرأة أي استحساه واستحساه الواق أي يحبها كثيراً العالمات فوحد أي حزل (عليها وجداً) أي حرناً الغلب المعالم أن يحربا أي حزل (عليها وجداً) أي حرناً وتعهدا أي حزل العليها وجداً) أي حرناً وتعهدا المناك وأصل الأسف الوران دم الغلب للبهوة الانتقام، فللي كان دلك على من دولة النشر فصار فقساً، ومتى كان على من دولة النشر فصار فقساً، ومتى كان على من فوقة القبل على المحرب المنافقة أي الفلا محتلف، قاله الراغب (حتى خلا الراغب وعلى المنافقة أي فقل الحقى تعبد شاما قال المراغب أعلف المباب فال المراغب أعلف المباب فالله المراغب أعلف المباب فالم المراغب العلم ما الماس علم يكن يدخل عليه الحدا الدة الأواب.

(وإن المرأة سندمت له) أي بذلك الفقية وسيمت حالة (فجاءته فقالت) إلى التي الله ساحة أستسجا أي ذلك الفقية الفيها، أي في تلك الحاجة (للس تجعزتني) وضم أواه من أجرأ بمعنى أغنى أي ليس بغنياني، ويفتح أوله من جزى تقلهما فيها إلا أشافية أن فذهب الدسل، ولمؤنث بابلا، وقالت: ما مي منه للذ أفقال له فابل إلى منه للذ أن نسقينا. وقالت: ما مي منه أزنت إلا أشاون أن فسقينا. وقالت: بن أزنت إلا أشارة البات فعال: التشرا الها، فدخلك عنه، فقالت: إلى حلالك أشارة البات فعال: قال: وقلت البات في المرا قال: وما لموا فلان فلان فلان فلان فلان فلان البات فله، الفارقيم إنبيهم لا ففال: منه، أجيزة (شالم، ثم إلهم ألاسلوا إلى فيه، الفارقيم إنبيهم لا ففال: منه، وقال: منه، وقال: منه، الفارقيم البيهم لا ففال: منه، وقال: منه، منه؛ وقال: وقال: منه؛ وقال: منه

الأحفش لختين بمعلى واحد، فقال: التلاثي بلا همر لعة الحجاز، والرباعي المهمور تعة تميم (فيها) أن في تلك الحاجة (إلا مشافهته) أي خطابه بالمشقاء بلا واسطة

(فلاهب الناس وبرمت) نبك المرآة (بابه) أي باب دلك العقيه (وقالت ما لي منه بدأ قال أعلى اللغة المعلى فولهم: لا بدا من كذاء أي لا الفكاك ولا فراق مم ولا مشوحة عاء أي هو الازم جرماً، قال الجوهري، ويقال: الهيد الموصى، كذا في الهديب اللغات المشووي الفقال له) أي لدفنيه (قائل: إن ههنا المرأة أراهك أن تنفقيك) في حاجة لها (وقالت: إن ما الردت إلا مشافهته، وقد قهب الناس، وهي لا تفارق الباب، فقال، القتوا لها، فلنخلت عليه فقالت. إلي جنتك الناس، وهي لا تفارق الباب، فقال، الأمر (هولا قالت: إلي ستعوت من حارة في حلية) بنتج عسكون، قال المحدد الحلي بالفتح، ما يرتى به من مصوغ المعدنيات أو الحجارة، جمعه شايل كذابل، أن هو حصم، والواحد حلية كظية (فكنت آلسه) بفتح الباء (وأعبره) الناس (زمالة) أي حقية من لدهر.

(ثم ينهم) في أصحاب الحبي (أرسلوا) في قاصداً (إلين: عندٌ الباء (فيه) أي في طلب الحلي (أفؤوب) يهدرة الاستفهام (إليهم؟ فقال: نعم واقاً أكد فتاء بالقسم لما يظهر من المستفتى أدر الفلم إذ يستأن منع صاحب الحلي حقه انفائك إنه) أي الحبي (قد مكت عدي إمانًا؛ فهل أردي بعد داك أيضاً؟ (فقاء) ردنها أحلُ الرفات الله السهم، حسل عنا رساء (عاتنا، فعالمَتُ: أَنَهُ، رحمك الله، أصامعت على ما أخرات دعاء له الحدد ملك ولهو أخلُ بالعمل: المأومون الكان نها. النُها الله علالها.

المعلية: الطلق) لكسر الكاف الأحل تردك لياها أي النعلي الإلهم) أي إلى ملاك التحلي أجيل الكافر النجالي الحيل المرأة وحلى العلى حليك المرأة وطلق النجل المرأة التهارة فقال الألا أنت أطلعتها ولا القشيها ولا أنت أرسلتهها المحدث، وقال أرسل أوسل وبعض الداب: بلحل لكاف الدائل إذا تصلت لهاء القسير ألف ولكاف الدولت بالا الوطالا قال: فعالت المرأة (أي) نفتح فسكون الماء للقرب الرحمين الله أنتأسب على ما العاول العام عن وحل (ثم أخذه متك رس أخل ما يعاول إليام، وقال لهذا

رماء السباق والأصفون لا وعاشع . . . ولا تُسلُّ سوساً أن تُسرة السومانسخ

الطهر) الفقية (ما كان فيه من الرحد والأسف (ونتمه الله) عر وجر المقولية) قال النجي المنان كله ظاهر الممنى، وفيه وعط العالم وتذكيره وإلا كان النواعظ أو المعافر دربه في الفضل والعلم، فيحت أن لا يألف المناصل من وعط من هو درنه إد أصاب وحه الحق ووفق للصواب، فقد يخفى الناضل في أمر يوفق فيه المفصول، النهي.

وفي الاستدكارا ". هذا خبر حسن عجيب في النعازي، وليس في كل الموطأت، واليس في كل الموطأت، وما ذكرته من العاربة للحلي على حية صرب المثل لا تدخل في علموم الكذب مل الكذب من الأدر المحمود عليه صاحت، وقد قال يجهز: اليس بالكاذب من في حيراً أو أصلح بين النيز؟، التهي، وقد ضربت المثل العارية أم سبو لزوحها أبي طلحة وعلم بدلك البي يجهز فأفره، وهما لهما بالموكة في لينها، وقسته مشهورة في كنب الحليك من الصحيحي، وفيرهما،

<sup>199</sup> م المستني (٢٩/١)، وأصرح الزرفاسي (٦/ ١٨١).

Granian Inc

## (٩٨) باب (10) بات ما جاء في الاختفاء

١٤/٥٤٨ ـ كَلْمُشِي بُخْبُي عَنْ مَافِك، عَنْ أَسِي الرِّجَالِ مُحَمَّةِ إِنْ عَبِّدَ الرَّحَمُنَ، عَنْ أَمُّهُ عَمْرَةً بِشَبِّ عَبِّدَ الرَّحْمَنِ ۚ أَنَّهُ مسمعها

#### (19) ما جاء في الاختفاء وهو النبش

قال الناجى: الاختفاء فعل النبّاش ومعناه الإظهار، يقال: خفيت الشيء إذا أحرجته ممها يستوُّ وأطهرته وخعيته إذا معترانه. التهي - وقال ابن عبد البر<sup>(11</sup>: خفيت الشيء إذا أظهرته وأخفيته سترنه، وفيل: خفيت بمعنى سترمت وأطهرت. وفي االمجمع؛ المختفي النباش عبد أهل الحجاز من الاختفاء الاستخراج أو من الاستنار لأنه يسرق خفية، انتهى.

28/028 ـ (مالك، عن أبي الرجال) بكسر الراء المهملة وحقة الجيم بغال. هذا لقب له والانهر بع، لأنه كان له عشرة أولاد وجال، وكنبته في الأصل أبوا عبد الرحيان (محمد بن عبد الرحيان) بن حارثة بن التعمان، ويقال: ابن عبد الرحمن بن عبد لله بن حارثة الانصاري التجاري، وكان حدء حارتة من أهل مقر، ثقة، كثير الحميث من روءة الأصحيحين! والنسائي وابن ماحه، ذكر في الألخلاصة)، أن له في مسلم قرد حديث، وهي التعريب)" تعة من السامعة، (عن أمه عمرة بنت عبد الوحمَن) بن سعد بن روازة (أنه سمعها تقول:) مرسل مي ه أنه طأه. قال ابر. عبد البر<sup>(5)</sup>: وأسنده يحيى بن صالح وعبد الله بي عبد الوهاب كلاهما عن مالك، عن أبي الرجال، عن عمرة، عن عائشة<sup>(٣)</sup> . وضي أنَّا عنها -

<sup>(</sup>۱) «الاستذكار» (۸/ ۲۵۲)، و«السهند» (۱۲۸/۱۲).

<sup>(</sup>۱) انظر الأنبيية (۱۳۹/۱۳).

<sup>(</sup>٣) أخرجه البويهقي في اللسس الكبري؛ (١٨ ١٢٧٠، واحترفة انسس والأثار؛ (١٢ / ١٧٨) وفال، الصحيح موسى،

بعل المول اللغان الشعبلي بالمتعدد يعبي لياش الليورد

ا ۱۹۵۹ ما **وحقتشي م**ن مايت الله بنعد الأعابشة زؤج تبي الا الايت عرف النسر عضو السبيد ميت الكيبوم وقو حق.

أمل وصول الله و را قال الباحي اللعن: الإيعاد في أصل كلام العرب، وهو مستعمل في الإعاد من الخيرة وعمل وصور اله يتؤة المختفى، إيما عبر الدعاء عليه بالإيماد من رحمة وف النوى وصور الهجئتي السعينية المحاد المحجهة ويهما المسر عاهل من الاحتفاد وقال وهمهم البروي المختفي الحاد محجهة وحاد مهملة، والاحتفاد المحيمة التناح الشيء وقال من نقلع شيئاً فهو محقف، والذي عليه الناس الحاد المحيمة، قاله الروقاني، وقال المحد، احتمى الهمن على العاد المدين علم النورة عال الن هند النورة هذا المتنسيم من قرار مانيات، ولا أحلم أحما بحالته في ذلك، النهمي كذا في ويان با

الافاة في المسائلة، فيه بسعمة قال التي عبد الدرا كذا الأكثر الرواة ولمحسم والك عن أبي الرحال، في عائلة موقوفا، ولا أحد أحداً وقد من فائلة موقوفا، ولا أحد أحداً وقد من فائلة الرقوفا عن فائلة الرقي الله عنها المعالم ولي الله عنها المعالم والله عنها المعالم منا ككسوفا أبي المعلم عنها الرافح السي بالمحالة شولاً كسو عدم المسلم منا ككسوفا أبي المعلم وهو حمية قال الناجي الريد أن المدن الحرمة في حال موله مثل ما ته منها حال حالت وأب نصر عطامة في حال موله مثل ما ته منها وقد أحرا أحداً وأبو دارداً ألوان ماجه عن عائلت الما للتي الط قالة الاسراء علم المهلم وقال المن الفي العلا المهلم عظم المها المها المناب المنافقات، وقال ابن دقيق العبد إنها عظم المها وقول المها فيقي العبد إنها

والأراجي العيائية والأحاد

<sup>986</sup> أخراجه في وقوم (40°44 بي من من و10°11).

تعورنا في الإثم

هفي تبرط مسلم، ورواه القصائدي من وجه الحر عبها، وراه التي الإتبواء. وأمراها الن ماجه<sup>171</sup> أيضا من حقيمة أم سلمة، قاله الزرقاني.

اقتال مثلثاً درصي الله عدال. (تعنيا عائمًا درصي الله عنها ديتولها كدا الدالة التي الإثما وقد رواه الفضاعي كما نقلم، وكذا في ابن ماجه من حابث أم سمعة الرصي من عنها مرفوعاً للفظ اكسر عظم العبد ككسر عظم العبد وكسر علم العبد عنها لا العبي في الاثم، لم قال العامي: برياد حالك درصي الله عنه ما أنهمه الا يتساويان في انفصاص وغيره، وأسا يتساويان في الاثم، وقال الزرقاني، في الاثناق على حرمة فعل دلك به في العباة والموت لا في انفصاص والدة فيرواعان من كامر عظم العبد إحماعاً، النهى الركة قال الصحادي في العباد الدك العمدوي في العباد العبد العبد العباد العبد الع

و فاصله. أن مصو المبيد له حرمًا مثل حرمة تمطير الحي، لكن لاحده فيما فكان كالسرة في التهاك اليجرمة كالماسر علقاء النحي، ويعلم المصاصل والأرش لاتفه و المعنى الذي يوجيه من الحياة، التهي

قال الطبيعي أن إنسارة إلى الله إلى مبيدًا فيه الاربه أنه الما وها لله حياء المال ابن السلك الوالي أن المبيت بتأليم قال ابن حجر: ومن الارمة أنه يستمدُ بما يستندُ به الحراء النهي، وقد آخرج أنو أبني سبيه عن من مسعود قال: أدن المزمر في دونه كأده في حياته، قاله القارئ أنا.

<sup>----</sup>

<sup>(0)</sup> أحسل قبل ماجعة في الحماد (01390)

<sup>(50) (5) (5)</sup> 

 <sup>(7)</sup> هـ «انجامية بشي ۲ ۲۸۷».

<sup>(14)</sup> الطن العرقة المستنج (20 00)

#### (137) باب جامع الحنائر

افقائة و حفققي بدين من البداعي مشام من غروة،
 من مداد إلى مد الله إلى إلى والما مسام زوح الشي يخط الحيولة
 الها مستعد رميراً إلى إلى والها ألم مستوحاً وهو فيستهد إلى مساوحاً وهو فيستهد إلى مساوحاً وقد مستهد إلى مساوحاً وقد مستهد إلى مستوحاً إلى المنازعة

أخواجه الهيشاري في 15 يا 15 الدالم الهيماري، 20 يا 20 اللسمي ﷺ ورداء

روسام حي 137 كناب فضائل الصحابة، 17 باب في قضر عائشه ـ. رحي الدائعائي عنيات حديث ٨٥

#### (117) ـ جابع الحبائر

الادارات المتالك، عن هسام بن طروة عن عساد) بشد الموحدة (لهن عبد تنه بن المربوع) بن المربوع الموام الأساني كان فافسي مكه رمن ابيه وخليفته إذا حجم نفة من النثالة من رواه السنة، كنا في النفريب! (أن عائشة زوج السي الد قصرية أنها سمعاد رمود الله بن قس أن بموت وهو) يجهز استند إلى صدرها) أي عائشة درصي الله عنها دروأسعت، باسكان الشاد المهملة وفتح النعيس السعجمة أي أمالت عائمه سمعها الله) يجهز ايفول) وفي رواية، وهو ينون، الخلهم اعفر في وارحسي! فيه دلت الدعاء بهمة ولا سببة عند السوت، وإذا دعة يدلك السي يحج فأبي عرو بنه، وقد أمر به ألس يخلا في سورة المنسر.

(والتحقي) يهمزة القطع البالرفيق الاعلى، وهي روابة للمخاري العجمل يقول: في الربيق الأعلى حتى قبض رمالت بده الواحظير في معلى التحدث، فقال الحوهري: الرفيق الأعلى اللجنة، ويؤيده ما وقع عند الن إسحاق الرفيق الأعلى: النحلة، وقال بن عبد النبر. هو أعلى النحلة، وفيل اللرفيق، السم جميس بشمس لواحد وما هوده، والسرادات، من ذكر في الأية من المتميين والضعيفين والشهداء والصالحين. وقد حنيت بعرته: ﴿وَمَسُلُنَ أُولَئِكُ رَبِيقًا﴾، وتكنة الإنبان بهما الكذمة بالإفراد الإشارة إلى أن أهل افجنه يدخلونها على نقب رجن واحده له عليه السهيلي.

قال الحافظ<sup>191</sup> وهو المعتمد، وعليه اقتصر أكثر الشراح، ومعنى كونهم رفيعًا لعاومهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ليعضى، وقال الخطاس: الوفش الأعمى: هو الصاحب الموافق، وهو ههنا بمعنى الرضاء يعنى الملائكة

قال الحافظ<sup>(10)</sup>: وفي وراية أبي هوسي عند النسائي وصححه ابن حيان، فقال: أمال انه الرابق الأعلى الأسعد مع حيرتين وميكائيل وإسرافيل، وقدهره أن أبرفيق المكان المذي الحصل السرافقة هيه مع المعدقورين، وقال الكوسائي. التفاهر أنه معهود<sup>(17)</sup> من قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُرَيْكَ رُفِيقًا﴾ أي أدخلني في حملة أهل المعنة من البيين والشابقين والشهداء والشائعين

وزعم بعض المغاربة: أنه يحتمل أن يراد ماناتيق الأملى: عند عوا وجل الأنه من أسمانه، كما أخرج أبو دارد ومسلم من حديث عبد الله من مغمل رفعه الإن الله رفيق يحب الرفق، والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكم أراضة عمر .

وحلَّظ الأوهري قائل ذلك ولا وجه لنغليظه من الجهة التي غَلَّظه بها، وهو أواه " مع الرفيق أو في الرفيق، لان فأويله على ما يليق بالله سائغ، وفيل: يحسن أن يراد له حصرة القدس، وقيل " أو درفق الرفيق، وفيل: أواد مرتفق الحة

 <sup>(</sup>نفح الباري) (۱۹۷/۸).

<sup>(</sup>۱) - انفع الثاريء (۸) ۱۹۲۸ -

أنال أس عبد أنبرا وأما تونه: وألحض بالرفيق الأمني، فيناخود عبدهم من قول أن عسر و حسل: ﴿ فَعَ أَلَيْهَ لَنُمْ أَنَّهُ عَلَهُم بَنَ أَلْفِينَتَنَ وَالْفَذَيْفِرُ وَالشَّهُدُو وَالْفَالِيمِينَ وَتَعْمَنَ أَوْلَئِكَ رَبِيقًا﴾ [النسان: 179]، ﴿لاستذَّالِ (١/٤٨)

ا وحفظتي التي بيات الدائد سعد الدائدية فانكاد فاد الداء الله الدائد الدائر التي سياسا جدر لحداث الدائد الدائد

وهال الباحي المعتمل أن يربانا له أنا عبل الذي ترتفر بدا الراد بالراميق الأخلى رفيل الرويل و والاي الل سجمود على على عامع الله بريد بالرامية الأعلى أعلى مرافقال الرقال للدوري الموالسم لكل ما سداء ونائل الأعلى لأد الحقافون الملاه فال الماحر [11] لا تعلم الحد من أعلى الله وكرده وأراه وهماء وللي المنازيج المعتمرون بتكرول قالم، ويقول بالله منخصا الرفيح بالقاف وهو من السناء السيام، والأعلى عدا منا روي مي الاحديث الكثيرة في الظ الرفيق بالمداد فلا عن مرحى البحاري المنجاد واللعني، وعرضنا بتعرب

المبرطانين المعددات أن عدا حرائدلام فين برليم منان المتحاري اداموا على العديات الدام أخر ما تكلم به النمي بهزيماً أن دروي العديم عن الدار أخو ما تكامر به حلال ربل الدفع قد المدارات أو أصلي، ولجسع مأن عدا أخر على الاطلاق بعدما كوار الملهم الرفيد الأعلى قبل حدال، أي الخدار حلال ربي الرفيع قد لمنك ما أوجي التي، قاله الروضي أنا

وهو الوجد عديني، فإنه تتج أخبر أولاء فيهذا احتاد الرئيل الأعلى كشعه الدامل بجلاله تعالى مديدي بريان فيخاه فيما أنه لذك حلال رسي الرفيح، وأما قولون مدامه عدد وموجه عدين أنه يسعني دهانت أن إلى فراند العلب ومقاسد التصولي فهو يسخى توليهم، فرك مرب الكعنة

مثالف، أنه يعمه أن مانتها، وصور أنه حنها - أروح أنتي يخ فالشاء
 أحدجه الشيخان وميرضها من فأرق عن طروه من حالشة قائش: (31 الروس نهرة) حدالشة قائش: (31 الروس نهرة) حين يعور) يفتح أود ساء

 $<sup>(</sup>T \leftarrow T) \times_{G \in \mathcal{G}} (T \leftarrow T)$ 

<sup>(\*)</sup> إذا الناف المعاري

err السام الرواني و 10 كان.

فَلْكُ: وَسَجِعْتُهُ وَقُولَ. وَاللَّهُمْ لَرَّقِينَ الْأَعْلَى ۚ فَعَوْلُكُ أَنَّهُ وَاهِتْ.

وصله المحاوي في: ٦٤ د كتاب المتعارى، ٨٣ د باب موضى النبي ﷺ ووطاته.

و- المام في الفاقاء كتاب فضائل العبلجانية، ١٣ د ياب في فضل عائشه وضي الله تعالى منهاء المديك ٨٧.

المتدوع أي أخيرًا بين الدب والآخرة، وقيل بين مدول الأعود، والأوجد الأددوب أي أخيرًا بين المدول الأعود، والأوجد الأولد كذا سيأتي لقالت) عائدة لـ رضي نك عمها ـ (فسمعته) ينججُ (وهو يقول) في مرضه الذي تولي فيه وقد أخذته لكة شعيدة (اللهم الرقيق الأعلي) بالنصب أي أحداد والخرص أن بالرفع كما في اللمجمع أني معتاري فقعوت أنه فاهب) في الأخروة ولا لحتاريا.

قال الباجي: يعتمل أن تكون أراد به أن يُخَيِّرُ جن المعام في الدب وبين الاحداد إلى ما أعدُ الله أو مد سنت فانت عاشته سولها: فعلمت أنه داهب. ويحتمل أن مرمد به التحبير في منازل الأحرة فاختار ﷺ الرفيق الأعلى، وقولها: فعرفت أنه داهب يربد أنها حلما، أن ذلك إنها كان جواب التحبير الذي خير، فكان ذلك تنقصاله معرم، النهي.

علت أو لوجه الأول ثما في الصحيحين" عن عائفة كان ﷺ وهو صحيح يقول: اإنه لم يُقَبِضُ نبي قط حتى يرى مقعد، ثم يحبّ أو يُخَيِّر ما علما حصره القبض غُلِينِ عليه، قلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت مثال: النّهم في المرقبق الأصلى مقالت أرفق لا يختارنا أوهرفت أنه حقيته اللّي كان يحدثنا وهو صحيح.

رعند أحمد عن أبي مويهية قال قال لي رسول الله ﷺ الا ي أوارك مفاليح خز تن الأرض والخمد لم الجمة، فأذَّرُكُ بين ذلك وبين لقاء ربي

<sup>(</sup>١٦ أخرجه الخاري (١٤٢٧)، فقع الباري) (١٩٣٦/٨)

الاعتراؤة ال**وحفقتي** من بلكانا من طفح التي فيما لأم بن سير فلان الترويدي فيما الافان الاساكيم أنا منفوضي مرة بالمنا الراب ال

واللحدو، فاحدوث لقاء رسي والجاءَاء، والعالم الترواق من الرسل طاور من رفعه. والحيّارات بين أن اللمي حشي أدى ما ينشخ عشي أدني وابس المتعجيل فاخدات المعجورة

وقد تقدم من حجلت السراء رجمي علم صلماء من النسي ييجلا الال أميت وقا وضلع في فدره ولنولس هذه أحدجات وأنه المسلمح قرخ العاليهم فراءه ماكان المعدالية المحليف وقد إبيال على اجباء النبية ومجاهلته، النبي

وهي الزهر الترائي <sup>18</sup> قبل: هذا تعرض على التروح وحدد، ومحور أن مكون مع جدد من الناك. ويتحور أن يكون عاني، مع جداع الاحسان، فداد إليه موارح كما برد عبد المدالة حيل بعدد الدكان

وقال النفيح الل المميم: عرض المنفعة لا عدل على ألى الأ ماح في السر ولا عال فالده على على ألى الهذا السالا بداعاج أن معرض عليها مقعده على للروح شألا المرافيخون في الرفيز الأعلى، وهي متصله بالدن الوهد حربيل إله اللهي والا والمستمالة حداج، عنها حداجات سال الأنثى، والان يعقو من الهي يحج حلى وضع رئيبه على رئيبه وبنا ماعال فحديه وطير، المتخاصين السع الإيمان بأنا من الممكن له كان هذا الدو وهو في مستدام من المساوات

 $<sup>(\</sup>nabla \cdot \cdot 1) \cdot \sum_{i=1}^{n} (1 \cdot \cdot \nabla i)$ 

<sup>(17) (18) (19)</sup> باب وضع البيرية، مثى السر

الصعماء بالتعمال والعشيق والمتناء والمتناء والمتناء والمتناء والمتناق والمتات

رمي التعديث في رؤيه حبريس الفرقعت واسي فإذا جبريس صافأ فديد بين السعاء والأرض طوفا جبريس صافأ فديد بين السعاء والارض طول المحمد التا وسود الله وأنا حبر نيل ضعفات لا الصرف بمبري إلى ناحية الأراب تدنك»، وإنه، يأني العنظ مهنا من تداس العادات على الشنعة الأجباء التي إدا شعات ماكاناً لم يمكن أن يكون في فيره، وهذا صط محصر ، وقد وأي السي يظي في لينة الاسراء موسى قائمًا مصلي في فيره، وما عبد من لسلم عليه، وهو في الرفيق الأعلى، ولا تناف في الإنتارة الأعلى، ولا

فتسب أنه لا مددة بن كون الروح في أعلى طبير أو اللجنة أو السنة وأن لها بالهدن الصالاً بحداد تنوك وتسمع وتصلي وتقراء وإلما بسعوب هذا لكود الشاءة الدنية ويسل فيه ما يشاهد به قاباً وأبور البرع والاحرة على بمط غير المالوف في الدب إلى أد قال، وللواح من شرعة الحراكة والانتقال الدي كلمح البصر ما تقتصل عروجها من القو إلى السنة في أدى لحظة، وساعد قلك روح الدنيم، فقد لبت أن روح الناتم تصعد منى تعترو، السلم الطباد، وتسجد تله بين يدى العراق، فهاتره إلى جمعدة في أيسر الزمار،

المقعدة أي أظهر له مكانه الحاص من الحند أو تدره وهو لا لتافي عرض مقعد أخر فرنسية كما ورد في حالت الدن مرفوطاً (أن العند أذ رضع في فيره ولربي حدد أصحابه أماه مكانده الحاليث (وفيد (افيقال له ) نظر أني القملك من الدرد وقد ألالك الله به مقادة أمار الجدة فيراهدا جميعه (بالعدة والعندي) أي في العدالة وفي العدي والدراد وقتهما وإلا فالدولي لا صداح عندهم ولا سام.

غلا الماحي<sup>01</sup>. بحديل أد بويد بعالك كل هذاة وكل عشي. وذلك لا

<sup>(</sup>۱۱) منظرہ (۲۹ ۲۹).

يكون الا يأن يكون الإحياء تحزء مناء فين تساهد النبيت ميناً بالعداة والعشيء وذاك يوسع إحياء جديدة وإطادة جسمه والالجمع أن تعاد العجاة في حزم أو أخراء منه ويضح محاطبة والعرض عيماء ويعتمل أن يريد بالغناة والعشي غناة واحده مكون المراص فيها، قال الحافظ الله وهو الموافق الأحاديث سياق المسابقة وهرض تبقيدين على كل أحد، وقال الفاري ""؛ بالعدة والعشي أي طرف النهارة أو لعرف يهما الموافق.

رقال القرطبي: يعور أن (يكون) منه العرض على الورح فقط، ويحوز أن يكون على الورح فقط، ويحوز أن يكون على على الورح فقط، ويحوز أن يكون عليه مع حرم البلاد، وقال أيصاً: هذا بي حق العوم والكافر والبلح، وما السوم السخط فسحمل في حقه أدمنك الأنه مدخز البلاد في العملة مم ومحسوم المنقرارها في العملة مقرنة الجسادها، فإن فيه قدراً والله على مدخى فيه الأن، فإنه الزرهاي "".

قست، وحكى السيوطي في الله هرا أن قال الفرطسي، قال، هذا محصوص بالمؤمر الكامل (يمان، هذا من محصوص بالمؤمر الكامل (يمان، وفي ارد الله إنجاء من الدار، وأما من كان من الدين خلطوا عملا ف الحأ وأخير سيناً عنه مقعدان يراهمه حميماً، كما مي عمله شخصير في رقبي أو في رقب واحد قبحاً رحساً، ويحتمل أن مراد بأمن الحنة كال من عاجمها كينا، كان، نتهي،

قال كان المنهيد قامل أهل النجاب على أهل الجنانا أنحد فيه الشارط والنجراء

<sup>(</sup>۱) محم بازي•۱۳:۳/۳۱

<sup>(1)</sup> الطور الارقاد المساتيح ( (1) ( (2) )

<sup>(</sup>۱۲ اشرو الرواني (۱۲ (۱۲)

<sup>(</sup>و) المترافز لأبو (۲۰۰۵)

وَإِنَّ كَانَ مِنْ أَقُلِ النَّارِ، قَمَنَ أَقُلِ النَّاقِ ۚ إِفَاقَلَ لَهُ ۚ غُفُهُ مَقْعَلُنَا حَتَى تَبْعَنْ اللَّهُ إِنِي يَوْمِ الْقَبَامِيَّةِ.

الأخراف النيخاري في ١٣٠١ - ١٦٠ الأحابان ( ٩٠ د بات النيث يعرض عليه معدد والعلاة والعلق.

وحسم في: (قالد كتاب العنة وصعه تعيمها وأطلها، ١٧ دياب عرض معمد النمية من الجلة أو البار عالم، حديث ١٤

الفظة قالا بدامل تعلم ، قال الترابشني التقدير مستعد من معاهد أهل النجلة بعرض عليه، وقال الطبيق الشرط والجزاء إذا النجدا لفطأ دارعلي الصفامة. فالنجي من 15 من أهل الجنة فيشر بما لا يكتبه كنها ويقرر بما لا يقدر قدره

لوبل كان الصب (من أهل النار قمن أهل النار) أي فالمعا وص حليه مقعد، من معاهد أهل النار البقال له أن دكل واحد سهما (هذا مقعدات حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة الكه في رواية يعين طفط إلى واخده، واخده، تسح المعرى فيها والله المحافظ الله أن ورية مسلم من يحرى من بحرى عن مالك: حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة، وحكى ابن عبد الدر الاخالات فيه سن أصحاب مالك، وأن الاختر رواه كرواية المحاري وأن الى الفاسم رواه فرهايه مسلم، قال اللورستي المعنى قوقه: إلى يوم الهيامة: أي هذا مستمرك إلى يوم القيامة، ويحوز أن يكون المعني حتى يحتك الله إلى محشر يوم القيامة، المحرر المقيارة، المحرد المهامة، المحرر المعنى المعنى حتى يحتك الله إلى محشر يوم القيامة، المحرد المعارك إلى يوم القيامة، ويحوز أن يكون المعنير حتى يحتك الله إلى محشر يوم القيامة، المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله إلى محشر يوم القيامة، المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله إلى محشر يوم القيامة، المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله إلى محشر يوم القيامة، المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله المحرد المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله المحرد المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله المحرد المحرد أن المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله المحرد المحرد أن يحتك الله المحرد أن المحرد أن يكون المعنير حتى يحتك الله المحرد أن أن المحرد أنه المحرد أن المحرد أنه المحرد أن المحرد أن المحرد أن المحرد أن المحرد أن المحرد أنه المحرد أن المحر

وقال السيد جماق الدير "" الضمير في إليه إنه أن ترجع إلى المشعد، فالمعنى هذا معملك تستفر فيه عنى تبعث إلى مثلة في الحيد أو التار، كنولة المعالى: ﴿فَالُواْ فَعَا آلِهِ، لَرُفْنَا مَن فَافَلُ﴾ أي منبر الذي ، وينجوز أن ينكون الصمير راجعا إلى الله تعالى أي إلى تقاله، ويحوز أن يكونا واجعاً إلى المقعد

 $<sup>(</sup>f(Y/r) \cdot g_{p}) = (f(Y/r) \cdot g_{p})$ 

<sup>(1)</sup> أشطره فيرفاغ الوصايح (10 م) (1).

جده ده د کار وحدادشت عن مانانده عن اس الله ده غال الانفاج، حق ابس هاسره؛ أن شول الأب بالله فالله المحلّ ابن أنام أاناله الأؤهم، الاعجاز اللّب، الله الله الله الله الله المحلّ

المعروض أم إلى المفعد الذي هو المقمر، الإلن" بسعني من، أي الدعروض عليه مقعدك بعد، ولا تدحمه الأن حتى سعتك أنه إليه أو القبر مقعدك حتى يعتك الله مم إلى مقعدك الأسر المعروض عليك.

وقال الطباي " الصمير يرجع إلى يوم الحشر أي 14 الآن مقعدك إلى توم المحشر، فترى عند ذلك كرامة أو هواناً تشبى حداء منا المقعد

وفي الأرهاران المهاد بالفيامة ههدا القحة الأولى لا الأخرى؛ لأن ما بهن النمخين لا بعدب أحدً من الكفار والمسلمين، إقال الفاري: لا حاجه إلى هذا التأريل، فإن قول: هذا مفعدك مطلق متاول المذاب وغيره.

\* المدارة و المالك، عن أبي المزماد) عند الله من ذكوان اعن الأعرج؛ المدارة من ذكوان اعن الأعرج؛ المدارة من المرحس بن هرمو زعان أبي عربوة أن رسول الله أثار قال الكل ابن أدم تأكمه الارض المحتمل أن براد به يستحل، فتزول صورته المعهودة مرميو على صفه جسم المراب، ثم بعاد إذا أشك، قال زمام العرمين المرابد قاطع سمعين على تعيين أحدهما، ولا بعد أن نصير أجماع العاد بصفة أحدم النواب، ثم نعاد الرابعة إلى المعهود،

الإلا عجب الدنسة الديم العين المهمنة وسكون الجرم يعدما موهدة ويقال لذا هجم بالسيم أبها عوص الداء هر عظم لطبع في أصل الصاب، وهو رأس القطيقين، وهو مكان أس الدنب من دوات الأرج، وهي حليت أس سعيد الخدري عند أن أبي الدنبا وأبي داود والحاكم مرفوعاً الجاند من حبة حردياء قال ابن عضرا لله في هذا سرَّه الا يعلمه إلا الله؛ الأنا من نظهو الوجود من العدم لا يحتاج إلى نبيء يبني عليه، ويحتمل أن يكون دات جمل علامة للسلائكة على إحياء كل إنسان يجرعون وهذا كلم على قول الجمهور، إذ قافوا: إن هجب الدب لا يأكل التراب، وخالف في ذلك العرلي، فقال إلا ههما لمعنى الواد أي وعمب البنب أنصان

ومردُه ما ورد من التصريح في الروايات بأد الأرض لا تأكيه، فقد روي في حديث همام عن أبي هويره ـ رضي الله عنه ل: \*ان في الإنسان عظمُ لا تأكله الأرض أبدا فيه لرقبُ بوه الفيامة، قالوا: أي عظم هو؟ قال: عجب المانب؛ وفي رواية فمسلم: طبيق من الانسان لمني، إلا يسلم إلا عظماً واحداً الله الحديث.

وفي الآبلاً ا<sup>177</sup> قال الطبيعي: السراد طول بقاله بنعت التواب الأنه لا عنى أصلاً، وجاء في حديث أتمر: الأنه أول ما يتعلق واحر ما بيشيء

قام القاري أنه المحقيق أنه يسى أحرا تمنا شهد به الحابث لكن لا «الكلية كما بدل عليه حديث الناب، ولا عبرة بالمحسوس على أن الحراء القليل منه المخلوط بالتراب غير طامل، لأن بنميز بالحي كما لا يحفى، النهى قلت: حيماً إذ يكون مثل حيا حرائل كما تقلم.

ويظهر من كلام الطحارى في حملكمه الأن أنه لا جمد أن يخمى عنا إذ فاك مكم غز السم يُظهرُ في الوقت الذي بساء إطهاره فيما وإن عام واك من أعبا فإنه غير غاتب عناء كما قال المسان لاسا: ﴿ لِلْكُنْ إِنَّهَا إِن لَكُ يَشُكُالُ كُنْهِا

<sup>(</sup>١٠) المسرور التاج الباري: (٨/ ٢٥٤٠)

<sup>(1) &</sup>quot; يَقَالُ السَّحْسِرِةِ (1/1) (1) (1)

و17) - اسرقاد المعاليج (49/15%).

<sup>(3)</sup> انظر هانش ( الذلُّ المجهود) (۲۷۳ /۱۲۸)

والمطورة وفحا كالمستوار

الموجد وسيدو في 185 ل 1950 م 195 م 195 م 196 م 196 ويل التفختيل. حدث 1857

تن يؤرن ولكن في سيدونها أأ الاية المنه حالمين في المدا خلفه، ولا يعارضه حنيك سلمان: أأن أول ما قبل من أدم وأسما الأنه يجمع سهما بأن هذا في حق أدم وداك في حق سماء أو الصراد عمل سلمان. فقح الروح في أدم لا حلق حساده كذا في الفتح أأ

(ومنه توكف أوفي السعيرية) المنه أوقت الذي تطفه عند قبام الساعة، والحرح الن سجة بسنده على أبي هربوة مرفوعة البس شيء من الاستاد إلا يعلى إلا عظل وحدة وهو عجب الدناء، ومنه بوقب الخفل يوم القبامه ، فأن المالحي عجب الذب لا تأكله الأرض من أحد من الناس وإن أقلت سائم حساء، والا أول ما حلق من الإنبان، وهذا النبي بقى مم ليفاد تركب الحلق عند، نبين.

قال الأمليات هذا عام تحصي من الأساء لأن الأرض لا تاكل احسدهم، والتحق ابن عبد المرات المساهد، والمعرضي المنزدة المحتسب، قال سياس: فتأويل الحدر أي كن الن الام منا باكك الشراب وإن كالم التراب لا تأكل أحسادا كليرة كالأبياء، كذا في المنتجه، وإذ عوم المسلمس، والعلماء العاملين، وحامل الشرأة العامل به واقعد بعد، والعبد نابعه فوق عدارا محسلة، والدكار في فالراقة، والمحبين لله، فتلك هادرة كلالمة، قائه أرفاني

<sup>(</sup>١) مورز شون ( الأيداد

الله المناج الباري (۱۹۰۶-۱۹۶۶).

رائع النظي الملاحشة في (المرافقات)

#49/00 م وحقشتي عن مالك، عن ابن شهاب، عن علم علم علم الرخس أن كتب بن مالك الألصاري، .....

قدت وما أفاده من أن الأبياء لا تأكل الأرض أجدادهم أمر لا موبه قيم، وقد ورد هذه المعنى في هذه روابات، منها حديث أوس من أوس عي قضل الجمعة مرفوعاً، وفيه قافرا، با رسول الله كيف نعرض صلائنا عليك وقد أرست، قال بشولون، طبق، قال الاياء في عزم على الأرض أجداد الأنباء، وواه أبو داود والنساني وابن ماحه والغارمي والبيهقي وابن حيال والحاكم وصححه عنى شوط التخاري و بن حزيمة، كذا في الموقاة الألا

وعن أبي الدرداء مرفوعاً: الأكثروء المصلاة على يوم الحسعة قيمه مشهودة. الحديث. وفيه فلت: وبعد المعوث، قال. اإن الله حرّم على الأوصر أله تأكل أجساد الأنساء، فنسي الله حرّم برزق، وواه بين ماحه بإساد حيد، وله طرق كنيرة بألماط محللة.

١٩٩/٥٩٣ (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن هبد الرحين بن كعب بن مالك) من أبي كعب بن الفيل (الأنصاري) أبي المحطاب السيدي من رواة السنة وكبار النامين، بدل. ولد في عهد النبي \$50. مات في خلافة سلمان، كذا من النزيب.

وفي انهذب الحافظات فال الهيدم بن عاني المان في خلافة سايمان بن عبد الملت، وما قال الواقدي، مات في خلافة هشام إسبا قال ذلك في عبد الملت، وما قال الواقدي، مات في خلافة هشام إسبا قال نقذ، نوبي عبد الرحل بن عبد الله بن كعب، وأما فذا نعال ابن سعان وغير واحد، وذكره في خلافة سليمان، وكما ذكر حليقة ويعفوب بن سعيان وغير واحد، وذكره للعسكري فيمن ولد في عهد الشي يغير ولم برو عبد شيئاً، وقال أحمد بن صالح الم يسمع الرهري من عبد الرحلي بن كعب شيئاً، إنما روى عن

<sup>(</sup>۱) - درقاه العمانيج (۳۲۱/۳۳۱).

الدامية في النام الفعل لويان مالك، عن العطب الأراموق الله يوجع الأراب المدالمية المعارض الدار والدارات الدار والمدارات المساورة

عنه اللهر فضل بن عبد الله بن كعب، ولم يذكره الشبائي في لليوح الزهري، إلما ذكر الهز أحيه حسب، النهي

قنت النفاهر أن الراوي في حديث سات هو عند الرحم من العدا المفكورة وقد روى عند الرهري في السحيمين اكما في اللجمع بين رجال الصحيمين وعيره أناء ويحتش على البعد أن يكون هو هيد الرحم بن عبدالله بن الاحد بين أخى الملكور، فيكون مستولًا إلى حقود وقد روي حديث البات الإمام أحدد في الصداء عن الرهري عن عبد الرحم بن عند الم ين العبد وعدد الرحال بن عبد الله من الاهراء هذا أيضاً يكني أبا الخطاب من رواة الصحيحين وأبي داود والسائل وري عن أبا وجدد وعد الرهري،

نال إحافظ وقع في حواد الصحيح التحارية تصريحه بالسعاع من جده والله الذهاي في الله وقع في حواد الطرق الذهاي في الله والله أنه السعم من حده المت . وقال الله وقطي الوالية على حده مرسمة وقال أنه أنها السالم الطرق البعة وي المحادث وقال الحديث وقو يمكاه الله وقال أبعا من أبيه فال النساني الفقة وقال تحليمة بن حياظا الما أي عند الوطيق وقال تحليمة بن لوهري الأرافياة وهذا يؤيد فوله عند الرحمان من كلما والمأويل مسالغ الحجب بن المحدد على المسالمي المحدد على حاليا الله عليها المحدد المحدد على خلاف عنى وصول الله يتاهد وأحدد المحدد على خلاف عنى وصول الله يتاهد وأحدد المحدد المحدد على خلاف عنى وصول الله وأحدد المحدد المحدد على خلاف عنى وصول الله وأحدد المحدد المحدد على خلاف عنى وصول الله والمحدد المحدد المحدد على خلاف عنى وصول الله و

الكان يجدت أن رسول الذاء الاقال: إبطا نسمة المؤمن؛ يفيح النون والسين

 <sup>(11)</sup> قال الن عبد البراء والقول عبدي في تانك قول برنك وبين نامه. واله أهلم - الاستفكار؟
 (12) و13 و13 والفيهيد ( (23 - 23 ) و ())

# طبر يعلن في صحر النجلاء على ليرجعة الله ......... .. .. ....

المهملة أي روحه الرفي السحماء: يقتحنن الروح والنفس وكل داية فيها راح، وفي كتاب أبي القاسر اللجوهري، السمة اللووح والنمس والبدل، وإبما يعني في هذه الحديث الروح

وفي االمرفاء<sup>(۱۹</sup> عن أنتروي: هي نظمن على ذات الإنسان حسما وروحاء وعلى الروح المرفاء وهو المراد فهما للولة؛ حتى يرحمه الله في حساد.

والذل الباحي "" بن اله شيء من محل الرفيح بيلقى ليه الرفيح طل البعث، فعال الرائدي عبدي أنه يحتمل أن يرمديه ما يكون فيه الرفيح من المبيت فين المحت، فأخر بيخ أن ملك طور، النهي.

وقريب من اللك ف حققه شيخ مشابحا الشاء ولي الله ـ رحمه الله ـ في الله . وحجة الله الله أن الشابعة براخ متوسط إين الروح الالهي و لدن الارضي وأنى المحقيق أنيق في ذلك فارجع اليه إن نشب

الطبيرة وفي يعض الرواءات، طائر، وفي أخرى: كطبير حصر، وفي أحرى: كطبير حصر، وفي أحرى: في صورة طبر بيض، قائد الفاري، البطق) بالتحتية صفة طبر، ورواية الأكثر بفتح اللام، كما قال الن عدد المراء روي قسمها، قال، والمعلى واحد وهو الأكثر والرعي، ولال أسوطي: بصم اللام أي تأكل العلقة بصم فيهمله هي ما يبلغ من العبش، وقال المولى المعلى رزاية الفاح تأوي والصم ترعى، وقال سنهلي. مناح اللام ينشب بها، ويرى معدد مها، وما رواد بصم اللام صحاب مها الحافة من الطعام، وقال المنجي الله يتعلق بها ويقع عدما تكرمة للمؤمل ربوايا له، التي شعوة الحنة الماقيل من للمواعا (حتى يرجعه الله

<sup>(\*1.30) 36 16 16 19 19</sup> 

<sup>(183.77)</sup> (134.4 + (37)

<sup>(</sup>Ma(A) (M)

اري. داري حسيم يوم پيورود

أخرجه النسائق في ٦٠١ كتاب لجنائر. ١١٧ - باب أرواح السؤمنين.

(۵۵۳) حديث

وابن ماجه مي. ۲۷ . كتاب النزهيد، ۳۲ . باب ذكر الصر ومألملي.

التي جسده) أي بردَّه إليه (يوم بيعته) أي يوم القيامة، فإذا نفخ في الطُّنور نفحة السعث برحم كان روح إلى جسد،، كما ذكر السيوطي عدة روايات في ذكك في انسير قوله تعالى: ﴿فَيْ نُوْمَ فِيهِ أَفْرَىٰ فِإِذَا لَهُوْ بِنَائِمْ بِظُلْمُونَا﴾.

لم احتفقت أنفاظ الروانة في حديث الباب، بالمنذكور إبلها نسمة المؤمل طبر بعلق، وفي رزية. افي جوف طبر»، وفي أخرى: المحراصل طبرا.

وأيضا أخرجه النساني " مثل الإمام مالك درصي نبط عند يبلطا السمة المستومن وكلما أخرجه النساني " مثل الإمام مالك درصي نبط عند يبلطا الشهداء المستومن وكذا أخرجه أجراء الشهداء في طر حضر، وأخرجه أحمد في المستدا بكلا الملتظن يلفظ: تسمة المؤمل أو المسلم طبر أو طائر، ويلفظ أرواح الشهناء في طبر خصر، واختلف مهرة المحديث في الجمع والمرجع بين هذه الروايات، وقد علمت أن الاختلاف فيها على توجرت الأول في أن السمة طبر أو في جوف طرء واشابي، أن التبشير محصوص بالشهد أو حمة المؤمنين كلهو.

أما الأول: فقال القرطبي في حديث كف السبعة المؤمن طافر بدل على أن نفسها تكون فيه، ويكون الطائر طرفاً أن نفسها تكون فيه، ويكون الطائر طرفاً لها، وكفا في رواية عن ابن مسعود الرضي الله عنه لا عند نهن ماحه: أوراح الشعداء عند الله كطير لحظر، وفي فقط عن ابن عياس مارضي الله عنهما التحول في طير لحظر، وتفظ من عمر: وفي صورة طير بيض، وفي لفظ عن كحب: أرواح الشهدا، طير تحصر،

<sup>(</sup>۱) افسل فلينش (۱/۸/۱ ج (۱۷۰۷)

<sup>(1) -</sup> حسن ابن ماحجه (۱۹۶۹) (۱۹۶۹).

<sup>(2) -</sup> سن الترمدي؛ (١٦٤٥) (١/ ١٧٥).

قال الفرطني: وهذا كند أصح من رواية جرف طبره وقال القاسمي: أنكر المعلماء رواية في حواصل طبر حضر، لأنها حينت تكون محصورة مضيفاً عنيها، ورُدُّ بأن الرواية تابته والتأويل محتمل، لأنه لا مائم من أن تكون في الأحراف حقيقة، وموسمها الله لها حتى تكون أوسع من الفصاء، كنا نقله السيوطي في اشرح الصدورة.

قال القاري [17] وعبدي أن هذا الإيواد من أصنه ساقط، لأن التصييق والانحصار لا ينصور في الروح، وإنما يكون في الحصدة والروح إذ كانت لقليةً بنعها الجسدة والروح إذ كانت لقليةً بنعها الجسد في اللغافة، فنسير بجسدها حيث شاءت، وتنشّع بما شاءت وناوي إلى ما شاء الله قها، كما وقع لنسينا يلي في المعواج، ولا تباعمه س الأولياء حيث طويت لهم الأرض وحصل لهم أبدان مكتبة متعددة وجدوها في أماني مختلة هي أب واحد، وإله على كل شيء قدير

وهذا من العائد المعيني على الأمر العادي غالباً، تكيف وأمر المروح والجران الأعرة كلها مبيئة على حواوق العادات؟ ومما رُكْبُ فلأرواح أبدانُ الطّيفةُ عاربةً بدلاً عن العددهم النفيمة مدة العراج وسيلة لتمتع الأرواح بالمالات الحاسبة من الأكل والشرب، وليس الهمراد أن الأرواح في أحواف طبر أحياء عارواح أخر حتى يترم منه معدور علني، وهو كون الورجين في جمعة واحد،

وقال ابن وحية في التنويرا قال قوم من المتكلمين؛ هذه روابة متكوفه وقالوا: لا يكون روحان في جميد واحد، وإن ذلك محال، وقولهم حميل اللحقائق واعتراض على السنة الثابلة، فإن معنى الكلام يش، فإن روح الشهيد الذي تنان في جوف جمعة أخر، كأنه صورة طائر ويكون في هذا الحسد الأعراكما كان في الأود، وذلك ماذ الموزخ إلى

<sup>(1) -</sup> النظرة الموعاة المتعالمجة (١٥ ٢٣٠).

ان بهجه الله عوم القبامة كما حامله وإيما الدن يستنجل في العفل فمام حماتين يحرف و عد فلحة الحوفر عما عميها

وأما روحان في حسد فليس يمحان الاسر لتفاحل الاحتاج، فهذا فلجيل في خال ده فروحا غير روحها وقد الشمل طليهما حمد واحد، وهذا ألا لو قود الهم، أن الطاد الدروح غير روح المدينة وعدة في جداد واحد، فكيف وإما قبل في الحواف طر حصر الي في صورة طر أدة تلوك وأيت ملكاً في صوره إدال وهذا عن الداك، النهى الخدا في المرفاة الآ

ومال الدوي الى الدولت والقديم ويه معهدا الكروا رواية المواف الطير ومال الدوي الراية المواف الطير ومال الدوي الراية الراية وما الطير هو ترب للمدينة في عمل في مدرد فيره ومال الل تختير الى المحتج بيهما لوجه المره فقال في حدا المحتج بيهما لوجه المره أو ح الشيدة وقتي مو عمل طير حضور لرد الهار الحدد وتاكل من تداره والارابي بني فعاديل من وقتي على طروا أجار الحدد وتاكل من تداره والوجه في الرايع المراب المحتول الرايع المراب المحتول المرابع المرابع المرابع والمرابع المرابع والمرابع المرابع والمرابع المرابع المرابع

و ما 21 حيلات الطاني افقال الدوقاني الخيلف في الرحدا الحديث عام في الديمة الدوخيرهيدون لمع يحمدهم عن الحية لدير، ولا ديم، أو حاجل بالشهداء دول غيرهب الأو الشال والنسة لا يدلان الاعلى دلات حكاهما من عبد الدائل وقال تحل أدة الدين، وقال الحجاد مني الشهداء يزوال ما طلم

والمراشة المدرج الإفراقة

<sup>445191 473</sup> 

<sup>(</sup>Ta : 32 / 51) (Page 14 ) (Page 17)

(1007) جاريث

قوم من معارضة هذا الحديث للحديث فيله في عوص المقعد، لأنه إذا كان يسرح في الجنة فهو يراهما في حميم أحياته، وليس فما قالوا: إنما هذا في السهارة حاصة وما قبله في سائو الناس واحتار الأول النز كابره التنهي ونقدم كلام الن كنشر قويماء وحاصفه: أنه مال إلى أن روايات اللمؤمرة بعمومها تنباول كارا مؤمان وتسعته نكون كالطيراء لحلاف للممة الشهيداء فتكون كالراكب، وإليه مال أن لقيم في الروح، ومال أبن حمد البو إلى حمل العطنق على المكيب وأن المراد بالعومن الشهيد

وقال شيخ مشايحت الشاء عبد الغني في المحاج الحاجة؟! قال في السجمع!! يُؤوِّل بالشهيد لأنهم يرزقون في الحنة، وغيرهم إنمه يعرض عليه بالعداة والعشيء رفيل: أراد العومنير الذاخلين الجنة بعير حساب، فيدخلونها الأن النهى

وقال الغرطبي: هذا الحديث ونحوه معمول على الشهداء، وأما غيرهم فنارة تكون في السماء. لا في النجة، وتارة تكون على أفية الفيور. ولا يُعْجَلُ الأكل والنعيم لأحد إلا تستهيد في مبيل الله برجماع من الأمة، حكاء الفاصي امن العربي في التبرح الدرندين الك) وغير الشهداء إنما يملأ علت قبره ويعسج له فنه، قال السيوطي" وقد ورد التصريح بالشهيد في يعص طرق حديث الباب، كلا في الزهو الموبي أأ.

نم همنا أبحاث دقيقة طويلة الأفيال ناسب سا أن شبير إليهاء كي يسهل على الطائبين تنقيحها وتحقيقها من مطانها لا سيما من كنب العقائد والتصبير، وما سعنا أن نوردها لحفاقيرها إلا خوف النطويل

المكتا في ينص البييج الهندية ، والصراب بدله شرح الترمذي كنا في أنتسح الهندية والمعمرية التي

JOSEPH 2017

......

الأولى ما في الناذراك إدافان وقد نعاق بهد النحتياء والمداد معلى المنافية والمداد معلى النافيس بالناسخ رائفان الأرواع وتنعيسها في العلور النحداد في في وعلم المواق بنافيسها في العلور المحالف وعلم الماض في العلور المحالف والماض وعلم المحالف المحالف

والتلقى، ما في الناجية أن محمد قال السبح ابو الحددة من قول أهو شبخة والناه العلى ما في الأرواع إنها القياء فارواح أهل فسعدة منعمد إلى يوم فلاين وأرواع أهل المحددة وتعالى فلاين وأرواع أهل المحددة وتعالى في الشبك المؤواع أهل المنفذة معدلة إلى يوم بلحول، وقال الله سلحاء وتعالى في الشبك المؤولة أن خوال قابل إلا غير في يوقد العالى أوضاء الله المحالمي في يؤخل المنافة أن يأر الما المحالمي في تقول المنافة أن يأر المنافقة أن المنافقة أن المنافقة أن يأر المنافقة أن يأر المنافقة أن يأر المنافقة أن يأر المنافقة المنافقة إلى المنافقة أن المنافقة أن المنافقة أن المنافقة أن المنافقة أن المنافقة أن المنافقة إلى المنافقة المنافقة إلى الم

وفلتافث أأما في الناجي أنشأ أوصة إدائان عدد الكافرة السامق السلكور فريباً

والمراجع الهجيدي والمراجع

<sup>(7)</sup> خطر العالمينين والمعراف المساورة

٥٠/٥٥٤ ، وحقشتى عن شالك، عن أبى الزّناد، عب الاغرج، عن أبي غربُرة؛ أنّا رضول الله بيج فال: •قال الله، نبارك وتعالى: إذ أخبُ عبْدى لفاني، ..........

وهذا حكم النسبة، وأما الروح والنفس فقد قال الشيخ أبو محملا في الوادرة! فيل: إنهما اسمان تشوره واحد، وإليه ذهب غير واحد من أصحابنا، منهم سعيد بن محمد الحدّاد، وبهذا قال الفاضي أبر بكر وجميع أصحابه، قال أبو محمد: وذكر أصبخ عن ابن الفاضي في اللغنيية، وغيرها، أنه سمع عبد الرحيم بن خالد يقول: ينعني أن الروح له جسد ويدان ورحلان ورأس وعيان يُمَلُ من الجسد سلاً.

وفي رواية ابن حبيب عن أصبغ عن ابن انقاسم عن عبد الرحيم. أن النفس هي التي لها جسد سجسد، قال: وهي في الجسد كفلق في حوف حلق مخرج من المجسد حين الموفاة مبناً، وبنعى الجسد حياً، ونحوه حكى الشيخ أبو إسحاق عن ابن القاسم، وزاد قال: والروح هو كالساء النجاري، قال ابن حبيب الروح هو النفس المجاري يدخل ويحرج، والا حياة للنفس إلا به والنفس تألم وناتذ، والروح لا يأنم ولا يلتذ.

وقد سبط القاضي أبو بكر الكلام في ذلك في اكتاب الهداية يما لا مزيد عليه، والله أعلم وأحكم، أنتهى، وغرصنا بدكر هذا الكلام الإشارة إلى هذه المناحث الجليلة الطويلة، وإلا فهذا المختصر لا يتحملها، فإنهم احتلفوا في حقيقة الإنسان وتعلق الروح بذلك إلى معر ألف قول.

\$ 20 / 20 . (ساليك، عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأهرج) عبد الله أن بس هومز (عن الأهرج) عبد الله أن بس هومز (عن أبي هوبرة، أن رسول لله يتلخ قال: قال الله تبارك وتعالى) وهذا من الاحاديث المقدسية، وبعدمن أن النبي يُتلخ تلقاء هن الله تعالى يلا راسطة أو بواسطة (إذا أحب عبدي لقائي) أي عبد حضور أحله كما سيأتي

 <sup>(</sup>٦) كذا في الأصل والصوات عند الرحمن بن هومز.

مهمية القاءلاء أوان أقراء أفاسيء أنا فلمه أندادان

العربية السعاري في ١٩٧٠ تاريخ السوميد، ٣٨ تابات عول الدانعاال «يُسَايِنَ الدَّيْسَةِكُمُ عَلَيْهُ الدَّةِ

(أحبيت لقاءه)

وارث مبير بال السودة إذ تكول من الجاليس، تتأكل السحمة، وتصغو التحلف وندهت مدله الاحتيام ونورق العبرية أصلاء وسط شراح التحاري الكلام على أن الشرط ليس سية للجراء لل الأمر بالمقدراء وأزلوه بالإعمار أي فحرد بأبي أحيد للذاء

الوادًا كره لقالي كرفت لشاها را والتي حقيق عنادة في الأماحرجيوا العيالات عائدة في الأماحرجيوا العيالات عائدة في القالي الكرة الموت! قال يقل النبس فائلة ولكن الموس إلا حضرة الموت للله وكرائلة فليس شيء أحث إليه منا أهامه وقول القالور إلا الحضر لكر المعاليد فأجب أله وأحد الله وأحد الله أماده فكرة للما الله وقول المكاليد في وقوله المحد للهاء أله وكره الله المناه وكرة الله الله ومن ألكن أوله ولا الرفي الأحتى الكرافة الصحيفة الله الداخل الما ورد من قوله عز المهد الما الداخل الما ورد من قوله عز الكرة السوب كثروني في قبص عبل عبدي الشؤمن بكرة السوب واكرة المسالة.

عامثال عدد الكراهة لهوال الدوت أو للماذ الأذى، فقد حكى الجافظ على حدو لل العامل أنه سنل وهو يعرب فقال الكاني النصل من خرم إبرة، وكأنا عصير شوك يدورُ له من فامني إلى هامئي، وعلى قعب أن همو دوحلي الله علمه المألم عن المولد دوليقه شجو هذاء اللهي

الحال شبح مسامحه السند وإلى الله مي الحجة الطا<sup>995</sup>: معنى الفاء الله، أن

<sup>1977</sup> فين الإيالي (1944)

ert er i de

ومثل من الإيمان بالغيب إلى الإيمان عبادا وشهادة، وذاك أن ونده منه الحجب العليقة الهيئين من حقيرة الحجب العليقة الهيئين من طبعه ورائعها العلام والمعلم عبد العليقة الهيئين من حقيرة المعلم ويصبر ما وعد على ألسنة التراجعة بسرأى منه ومسمع والعبد الموس الدي لم يزل يسحى لي روح مهيميته، وتقوية ملكيت بشتاق إلى هذه الحالة النباق كل عنسر إلى حارد، وكل في حمر إلى ما هو للة ذلك الحلى، وإن كن محسب نظام جسعه بتألم ويتقر من المودد وأسلسه، والعبد الماجر فذي لم يرال يسحى في تعليظ المهيمية بنشق إلى المجيئة النائية ويعيل إليها كذلك، وحب أنه وكوجه وردا على المهناكة، النهى

عملم بهذا قله أن الكرامة العارض على أن الأوليات تعالى عدد اقدراب أجالهم ورحبهم من دار الغناء، واختالهم إلى دار البغاء أحوالاً عجية لهى هذا محنها وحكماء عنها المداحصر بلالاً الرهي العالم محنها وكر مني، منها في اللوساة القليرية، عنها المداحصر بلالاً الرهي العالم محسناً وحربه، وقالت الرأت والحرباء، فقال: بل واطرباه، شنا تلقى الأحبة أنام متعل؟ بقول، وقال: كان مكحول السامي أنام متعل؟ بقول، إن وحدما الموت فاشاء في، ولهى: كان مكحول السامي فالمناب علمه الحدث في المعلم، عنها له في فلك، فقال: ولم لا أضحك وقد ده فراق ما كنت احذره وسرعة الهدوم على ما كنت احذره وسرعة الهدوم على ما كنت أرجوه وأمله، وقبل فلي أحوث المصري عند مونه، ما نشتهي " قال: أن أعرفه قبل الوتي بلحفة، وقبل بعضهم وهو في المناع القل الله، قال إلى مني تكولول، في المحتول بلغة.

و من الحرثين الكثير يفول: كنت بمكة بالحرسها الله نعالس، فوقع سي النزهاج، فخرجت أربد المدينة، فالعا وصلت إلى نتر معونة الدأنا بشاب مطروح، تعدلت إليه وهو ينوع إلى المنوت فقلت له، في الا إله إلا الله، فقتع عبيه وأشة يفول: الده (۱۹۱۷) وحداد في على منافق، عبل البرناد، عن البرناد، عن الاسراء، عن البي قالوها الله وشول الله الذا الله العالم وخل المناب

أما إذا مات فالنهوي حشوا قطمي . . . أوبناته المهنوي للمعوث المكترام

فشهن شهيئة تم مات قضاله وكلمه وصليت لعليه علمه فرعت من دفته للكن با كان بي من إرادة السفر فرجت إلى مكة الجرسه الله تعالى - وقبل للي الكان الموسوق على الله تعالى - وقبل للي الكان المعلومي، وإلى متعجب من معدلين تطعم وقبل دفك من أجوال المعلوم المرقال الله لعالى التأمي مهم عبد الاوتحال من دار الغرور إلى فار المعرور لما وحكى الداري عن معروق قال: ما قبطت عبد يقي المحدد المن من عدام الدارس من معروق الدن الوقال أبو الدردات أحرب الموت المتدال لوبي، واحب العرص تكفيراً ليخطير، وأحب العرص تكفيراً

معرف الله والإ قاترة قال المن المن أمي النزناد، على الأعراج، على أبي هوموة، أن رسول الله والإ قاترة قال المن عبد البرأ<sup>(1)</sup> علامة وهم كثر رواة اللموطائ، ووقعه التقعمي ومصلف، وذلك لا يضا في وقعه، لأن رواله تعات حفاظ، قلت، والمحبد أم حديث أم هرواة وأبي سعيد وحديث أم حديث أبي محبد عند المحاري، الأن رجل كان قلكم رضله الله مالا يجرف المحلست، وفي احرى له الانكام علامة مالا ورقمة المحلست، وبشال، إنه هو أمو رحل خروها من النواها وحرفة من النواها كراها على حروها من النار، كما دكره لحرفة في الناجة المحلست، وبشال، إنه هو أمو رحل خروها من النار، كما دكره لحرفة في الناجة المحلست، وبشال، إنه هو أمو رحل خروها من النار، كما دكره لحرفة في الناجة الثار،

و مكي أيضاء أن الا عوائة أخرج في حديث حديقة من أبي بكو الصديق ـ وضي الله عنه ـ أن الرجل السدكور في حديث البات هو أخر أعل العملة

<sup>&</sup>quot;T10.A) (SEER ) EA (1)

<sup>(</sup>٥) فطر الانجليد (١٨١ ـ ٣٩ ـ ٣٦).

<sup>(</sup>٣) المحند (لـريي) (١) (١٥) ١٦).

العلولة اللحاف وحكمي أنصار من الرائب مانك السند فيه عبد اللمك من العجم وهو رواد من جديد الين منذ بارضي الله عنهما بالموفوعات ال أهر من بارغل الحيد رجل من جهيد يمان به الجهيدة ومكلي السيشي أنه جاء از. اللهم للماد

الله يقفل حسنة قط) وفي رواية التخاري . كان رجل يسرب على تعييده ولي أحرى أن يرجل يسرب على تعييده ولي أحرى قد مدر كان تبكم يدريه القل يعدلك وفي أحرى له قال: عالم بدراء عبداً عبد التمي أسبأ عبد عدد المدرسة والعرب قديد مدار هذا في الأنشر من يعيد كجليت الألا يشبع عجده من فائمة أرقى رواحة لما يعسل حيرا فقد الا الموجيد، قالم البر سنول لكي

اللمحة إن لمع يدك السنداء الموحمة فيديجة فهو يصرله الصديح. لكنود ما علمها من أندها الرواية من حدية عد من وجل

على الماحي أن قوله الله يعدل حيث قطا صاعر أن العمل ما تعلق ماحوارج الحد حقيمة العدل الوال حال أن يعلل على الاعتماد على سبيل المحار والأنساع النائس ﷺ على هذا أرحل أنه لم يعمل لمبياً من العسات لقي تعمل بالحوارج اللس فيه إخدار عن منظاد الكامرة وإلما يعدمن علا الحديث على أنه احتقة الآلة أن واكاء أم يأد من مراحة بشيء، فلما حصره الدات خات تدييات على الارادة أهم أن حرقود التي

رفي أخر هديت السجاري من فلرمن حدهة أوال عاملة بن عسرو وأبا مسعم أدي تقرر بقول فاك وقال بلساء فال الخاطأ أأز فوله أوكان بدند من رواله حديثة وأبي سامود روضي الله عنهما بالمعا دلالفرلما وفي وإبه أبي سعد

<sup>100</sup> May 200

<sup>(</sup>۲) المطر (۱۵ (۱۹۷۷) و سایع به رقایم (۱۹۷۲)

ر عال فعرفون عواقدر عصف في لناء ولطعه في النخر، هوالله أي فقر الله عمد الدور بالمدارة ا

عبد المجاري، فمن حصر قال المرة أن ادم كان الحوام فالداء عبد أساء قالم، المجارية الاعاماء المحرفوة بالأمل من الإحداق في المسلح الهيدية، وفي المصرف، فجرفوه فالامر من المتحرف، وفيه المتدان، ومفتضى الكلام (دا المنا المعرفون

مم قرواه على الديموا بيمة المعع وسكون المعجمة من أدوت المهر ومنه الدول معهاء وأدريت الرافل من الشرائ والمترجل من قروت الممي ومنه الدول الرباح، وبي رواية عليما عند السعادي المتراسي، قال الجافظ المتخليف بيمين البرل والمشارية بيمين القدائل المقابل الربا ونعيقه في البحر؟ وفي والله مديقة عند البحون: إذا الما مثل فاحموا لى معنا كابرا وأوقلاا في المحرة المن الحراب إذا أكلت لحمي وحلست إلى مطلم فاضحت فضوطا فاطحوها ما المظروة بوت وبحد وبيان وبيان المؤرة أبي سعيا علم المشابكوني بوالد قامل في حراب فاحد فاص حيل إذا حراب فاحدا والدحة وني أو قابل المناسكوني بوالد المواتينية على دلك والمعابدة.

قبال أبديني " ردالان على وحبير الأحلاميان على وجه بطرار مع المتطاب على وجه بطرار مع المتطاب أن من المتفادة أنه لا يقوله المتفادة أن المتفادة أنه لا يقوله المتفاد والانتهام بهدا ما المتفاد عند، والانتهام المتفاد عند على عقل حقل حقل من المتواد على وصده والعلم تحاد مشروعاً المتواد المتهاد المتها

الغوافة لحن عند الله عنمة بحيد والى وشده. من النقار وهو القصاء لا من

<sup>10)</sup> أن شاريد الربح، إذان في الصلح (17,70)

 $<sup>(2) =</sup> G_{\rm supp}(A, C_{\rm supp}(A, C_{\rm supp}))$ 

الْمُمَنَّتُهُ عَدْانًا لا يُعَدِّبُهُ أخدا مِنَ الْعَالَمِينَ ......

المقدرة والاستطاعة البعلية) بنون التأكيد (عدايةً لا يعليه أحداً من العالمين) قال المخطابي قد يستشكل هذه، فإقال الإعلام له وهو منكر تلبعت والقدرة على إحياء الموتى؟ والمجواب؛ الله لما ينكر المعت وإنما جهل، فطن أنه إنا فعل ندل ما نعل لا يعاد فلا يعذب، وقد ظهر إيمانه باعترافه بأنه إنما فعل فلك من خشبة الله.

قال ابن قنيسة: قد يقلظ في بعض الصفات قوم من المسلمين، ولا يكفرون بدلك، وزقه ابن الجوزي وقال: جحده صفة القدرة كفر انفاقاً، وإنها قبل: إن معنى قوله: التي قدر الله عليّه أي ضيّق كفوله تعالى: ﴿وَمَن قَيْرُ عَلَيْم أَي ضَيّق كفوله تعالى: ﴿وَمَن قَيْرُ عَلَيْم أَيْنَه بِقَالَ: صِلْ النّيء، إذا فات وقعب، كقوله: الآ يضل رسي ولا يسميه، ولعل الرجل قال ذلك من شدة جزعه وخوفه كما غلط فلك الآخر فقال. أنت عمدي وأنا رمك، أو يكون قوله: لمن قفر عليّ، بتشديد الدال أي قدر عليّ أن يعدّبني ليعليني، أو على أنه كان منبأ لنصابع ركان في زمن الفترة علم تبنغه شراعظ الإيمان.

وأطهر الأقوال أنه قال ذلك في حال دهشته وغلية الحوف هليه حتى ذهب بعقله، وأبعد الأقوال قول من قال: إنه كان في شرعهم جواز المفقرة للكافر، كذا في القتح أ<sup>175</sup>، وقال أيضاً: قال ابن أبي جمرة: كان الرجل مؤمناً لأنه قد أيقن بالحساب وأن السيئات يعاقب عليها، وأما ما أوصى به فقعله كان حائزاً في شرعهم ذلك لتصحيح النومة، فقد ثبت في شرع بنور إسرائيل فتلهم أنسيم.

قال الباجي(٢٠): لا يصح أن بريد بأمره أنه رجه أن بمجرّ الله بذلك

<sup>(2) (1/710).</sup> 

<sup>(</sup>۱۲) - «المنتقى» (۲۱/ ۳۲)

واعيق. بأن الباري لا يقدر على إعادته سع هذا الفعل، لأن من اعتقد ذلك كافر والكافر لا يغفر اعدله.

قلت: والأوجا عدي أنه حسب أن الله عر وجل ثو وحده في حاله تعليه تبديداً، ذكنه إذا وجده محديداً الفترة العلم رحمه، تشخصه نفك المشاق والشدائد كمه هو دأب الموالي الكرماء، فإلهم إذا وجد أحدهم عبده النسيء في مرض أو شدة رسم عليه، وإن كان قبل ذلك غضبان عليه، ثم رأيت أن الطحاوي ذكر بحود في المشكلة (11 وكذا النوري في قدرح مسلم)(12

(فلهما مات الرجل) المهومي (فعلوا) أي بنو، وأهده (ما أمرهم به) من التحريق وغير، (فأمر الله) عز وحل (البر فجمع ما فيه وأمر) للله (البحر فجمع ما فيه) ونقط البخاري: فأمر فه تعالى الأرص قعال: احمعي ما فيك مه قفطت غزد هو قائم، وفي أخرى لم، فقال الله: كن وإذا رجل قائم، قال الحافظ (الله) وفي حليب، سلمان الفارسي عند أبي عوالة في تصحيحه): فقال الله له: كن فكان كأسرع من طرفة العين، وهذا جميعه كما قال ابن عقيل إخبار عما سبقع له يوم القيامة، وفيس كما قال بعضهم، إنه خاطب روحه، فإن فلك لا يناسب قوله، فيحمده الله لأن التحريق والتفريق إنما وفع على الجمعة، وهو الذي يجمع وبعاد عبد البحث.

الله قال) الله عز وجل (لم فعلت هذا? فقال، عن تحشيتك يا وب) وفي رواية البحاري عن أبي هريرة: يا رب خشينت حملتني (والت أهلم) أن ذلك

<sup>(</sup>۲) انظر: فحشكل الاشرة (۲۸/۲)

<sup>(</sup>٢) - مشرح التروي( (٥٩٨/٤) رقم الحديث (١٨٤١) كتاب التوبة

<sup>(</sup>٣) المنتج الباري، (١٥ ١٥/١٥)

قاللة فيدر ثفان

أحرجه البخاري في: 40 كتاب التوحيد، ٣٥ . .... فول الله بعالمي: ﴿ وَيُقُونُكُ أَنْ يُشَاوِلُوا كُلُمْ كُلُونُهُ .

ومسلم في 193 ـ كتاب النوية، 3 ـ مات في سمة رحمة الدانعالي وأنها مينت فضية، حديث 15.

ثم يكن إلا من حسينك، قال ابن عبد النبر ودلت دنيل على إيمانه إو العقشية لا تكون إلا المنزمر بل لعالم، قال نعاني (إيما يُقَلَى أَلَّا بِنَ بَنَانِهِ الْلَمْلُواَ فِي بَنَانِهِ الْلَمْلُواَ وَيَسْتَعِيلُ أَنْ يَخَافَهُ مِن لا يؤمل بعد وقد روى ابن عبد البراا العنب بلفظه الرزاية، قال اللاحداد على من ثوارة الرزاية، قال الخوف منه تعالى هو من المتنامات السائية، يعر من ثوارة الإيمان، قال نعالى: محقال تكفيلًا الكامل قال نعالى: محقالا تكفيلًا الكامل وقد بعد المنافرة بالمنافرة بالمنافرة بالمنافرة بالمنافرة المنافرة المناف

اقال المغفر أله وفي حديث أبي سعيد عبد البحاري؛ فهم تلاطاء أن رحمه وفي أخرى له: علقاء رحمة الله الله الله المعدلة إلى أن مقا النوجة المواد إلى أن مقا النوجة النبي تابيعه الآن فبولب والجب عقلاً عبدهم، والأشعري قطع بها مبعاً وعيره جؤز القبول تسانر الطاعات، وذكر شيئاً من الكلام على حكم قبول النوط المعادة الروفائي "". ليبي هذا محله والسط في كتب التسبي والكلام.

<sup>(10)</sup> أنظر: الأستندري

<sup>(</sup>٣) النفور النوح الورغاني ( (١٩١١)

١٥٥/٥٥٦ ـ وحيات في سائلة ، عن ابني افراده عن الاعراج ، عن الله عربية الأعراج ، عن الله عربية ، عن الأعراج ، عن عربية ، الأعراج ، عن عربية ، الأعراج ، عن الفقرة ، الله عربية ، المناسبة ، المناسبة

قال المحافظ على السحولة: عقو له لانه باب عند موله وبدم على فعله ، وفالت السوجة: عبر له بأصل ترجيه الذي لا نصر عبه معصية ، وبعقب الأول بأنه لم يرد المطلعة فالمعقوم حبينة يعصل عله لا بالنوية ، لأنه لا تتم الا بأخة الشار محله من الظارم حله من الظانم، وقد ثبت أنه كان بياشا، وتعقب التاني بأنه وقع في حديث أني بكر الصليق المستر إليه أولا ، أنه عدب عطى منا فتحمل الرحمة والمعمود على إدادة برك الخلود في الدر، وبهذا يرد على الطائمين معا على أحيا دعلى من دعوى المخلود فيها، وقيه أنهيا دو على من دعو من السعنونة أنه بلايك الكلام تاب، فوجب على الها قول نوية النهي

رفي ارهر الرمى الله قال ابن الحوري: أن فعل هذا الفاي ما صفل خيراً قط كافر فكيف يغلق الدوات: قال ابن عشل: هذا وحل لهم يبلغه الدعوة. أنهى والأوجه عندى أن معترته لكمان خنيته منه تعالى عز اسمه، فإن الخيرة لد كان على منهى مرائبه وإن حصل منه الموت صار سبأ لنفران جميع سينانه فإن أللة ألا يُشَيِّرُ أَن أَنْرَكُ بِي وَفَوْرُ مَا أَنْ فَيْكُ إِنْ يَشَيَّرُ أَنْ أَنْرَكُ بِي وَفَوْرُ مَا أَنْ فَيْكُ إِنْ يَشَيَّرُ أَنْ أَنْرَكُ بِي وَفَوْرُ مَا أَنْ فَيْكُ إِنْ يَشَيَّرُ الله وهو الريمان كنه نفذه.

03/331 والمبالك. عن أني البرناد، من الأعرج، من أبي هويرة أن وسول الله الإرقار، تتل مولودا أي من بني أدم، المنا ووي عن أني هويرة بالفظ: كار بني أدم، وقال الغاري: أي من النقلين (يوقد على الفطرة) متسل

<sup>0.000.00</sup> 

<sup>(</sup>٢) صورة السام الاية ١٩٩٨

حملع السولودين، وحكى ابن عبد البرائا عن مرم أن لا يقامني العسورة وأن المراه قال بين العسورة وأن المراه قال من يوام على العسورة وأن المراه قال من يوام على الفطرة وأدراء مهودمان مناز فإسب بهؤدات، ويرقاهذا نقول الرويات الصحيحة الباردة بلنظ أصرح في استصوف فلمط السحاري، أما من مولود إلا يربه على المعقرة، والمسلم، أما من مولود إلا يهو على المعقرة، ولم المنازة من مولود إلا يهو على المعقرة، وله بعقريق أمر العلى عرب عنه لمارة.

واختلف المستابخ من المعراد من العطرة، عال الرائدات أصل الفطر الشن طالاً والمقال العطر فلاك كنا فطرا وأفطر ما فطور والرفط الله المحلق فو إيجاده السبيء وإبناسه على هيئة مرضحة التعل سن الافعال، فقوادا الروظران أنه أللي فطر الأسر عُمْنُهُ إلىاء منه تعالى ثني ما نظر ثني أداع وراثر هي النمر من معرضه بعالمي، وقطره الله هي ما يركز فيه من قوله على معرفة الإستار، وهو المسار اله عوله، الروئي سائلهم في حافية كُفُرِلُ كُفُرُهُ والمنهي.

فليت. وهذا أرجع الأقوال عبدي فيك وهو محدر واقدي لسرحوم لمؤراده موقت وهو الدين لسرحوم لمغرر الله موقته بالإقاول في بيان المعطوة التي تغرب المعطوة التي تغرب عبد المعطوة التي تغرب في المعطوة التي تغرب على أوليا المعلوم المعطوب المعطوب المعطوب المعلوم المعل

COMPANYAGENER AS TO

....

وف. وقيهم من بولد كافراً ويجرن كافراً وبدلت موسدًا قالون اللي فال وفي الالام المخصر ما بدل على أن توله الكل مولودة ليس على العموم، «أمره عليهم قول ﷺ الاكن بنى آدم يولد على المصوف، وأحاس بأنه عمر فللحلح، ولم صلح لذا كان فيه محم أيضا لحمال الحسوس.

قلت الوبيكن أن توقع قول محمد والاجهامة بالأمراه بينا قبل المعهد بالأحماد من مراه بينا قبل المعهد بالأخراء عنه الراق والن أي شبة واحمد والسائل والحائم والمعاهد أثر توقويه عن الأميرة بواسرة بالمعالمة أثر توقويه عن الأميرة بواسرة بالمعالمة المعالمة المعالمة

<sup>(</sup>د) احج الدري (۲۰ ت)

عنه ما: أن رسول الله 囊 معت سرية إلى خبيره فعاتلوا المشركين، فانتهى يهم الفتل إلى الذرية، فنها حاؤوا قالى النبي 藥: فما سملكم هلى فتل الدَّريَّة؟، قالوا: يا رسول الله إنها كانوا أولاد المشركين، قال: اوهل خياركم أولاد المشركين، والذي نفسي بده ما من نسمة تولد إلا على الفطرة حتى يعرب عنها المنابها، كذا في النده.

الثاني: أن المراد بها الحلفة التي يخلق طبها المولود من المعرفة بربه، وأنكروا أن يكون المولود يقطر على كفر أو إيمان، وإنكا يولد على السّلامة في الأغلب خلفة وطبعاً وسيقً، لبس فيها إيمان ولا كفر، واحتجوا بقول في الحديث: أكما تُنتج البهيمة، فالأطفال حين الولادة كانبهائم السليمة، قال المعني "": قال أبو عمر: هذا القول أصبح ما قيل فيه، وقال الحافظ: ورجحه ابن صد البره وقال: إنه يطابق التحقيل، وتُنفّب بأنه لو كان كذنك لم يقتصر في أحوال التبديل على مثل الكمر دون ملة الإسلام، ولم يكن لاستشهاد أبي عربة بالأبة معنى.

الثالث: ما فاله التحافظ: أشهر الأموان أن المراد بالفطرة الإسلام، قال البن عبد البر: هو المحروف عند عامة فَشَنْف، وأجمع أن أهل العلم بالتأويل أن المراد بقوله تعالى: ﴿وَهَارَدُ، أَنْمُ الَّتِي فَطَلَ النّاسَ عَبْرًا ﴾ الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر الحديث: «افرؤوا إن شتم ﴿وَهُرُنَ أَنْمُ اللَّيْهُ الآية، ورجعه بعض المناخرين بأن فطرة أن إضافة مدح، وقد أمر نبيه بلزرمها، فعلم أبها الإسلام، وجزم البخاري في تقسير المروم بأن الفطرة الإسلام، وقد قال أحمد مرضي الله عنه من مات أبواه وهما كافران حكم بإسلامه، واستدل يحديث الباب، كذا في الفتجه.

<sup>(</sup>۱) خصمهٔ انقاري، (۱/۱۵).

<sup>(2).</sup> وحكى الأبي في الإكسال، (٧/ ١١) هن القاضي عياض أنه حكى في طبير، أقوالاً.

وقال العبلى: قال أبو عمراً \*\* ويستحلو أن بكون الفطرة المذكورة فيه الإسلام؛ لأن الإيمال والإسلام، قولُ باللسان، واعتفاذ بالفلب، وهملُ بالعوارج، وهذا معلوم في الطفل.

الوابع: ما قال فوم: معنى العطرة فيه الداءة التي ابتدأهم عليها أي على ما فطر الله لعائي علمه خلقه من أنه الندأهو للحياة، والسوت، والسيعادة، والشعاوة، وإلى ما يصبرون إليه عبد البلوع

المخامس: ما قان قوم الفيطرة ما يبدل الله تعالى فعوب الحدق إليه بما ربيه وبنده قال أبو عمرا حدا الفيل وإن كان صحيحا في الأصل فإنه أصعف الأفاويل من حية الذمة في معنى الفطرة، كذا في العيني الروزيب منه ما في الشخع إذ قال المسها قول الروزيب المهاولات إن السراة أنه يولد على ما يصير الله من عقارة أو سعادة، فعل علم الله أنه يصير مستمنا ولد على الإسلام، ومن عام اله أنه يصير مستمنا ولد على الإسلام، ومن عام الكفر، فكانه أول المطرة بالعلم، وفقف بأنه لو كان كذلك لم يكن لقوله. فأيواه بهودات إلخ معنى الأنهما فعلا به ما هو المعطرة الني وقد عليها، فينافي السنيل بحال المهمة

السافس: ما تال فرود معنى دلك ان الله تعالى قد فطرهم على الإنكار والمحدوثة والكفر والإيمان فأخذ من درية أدم عليه السالام المهيئاتي حين خلتهم، فقال الكست بريكم؟ فقالوا حبيعاً على، أما أهل التسادة فقالوا: ملى، مدعة له وطوط من قلوبهم، وأما أهل الشناوة فقالوا: كرها، وتصديق نفت فوقه تعالى: ﴿ وَلَهُ السَّمَةُ مَنْ فِي السَّمَهُمِ وَالْأَرْبِ عَلَيْكَا وَحَكَمًا ﴾ قال المعرودي: سمعت ابن واهويه مقطب إلى هذا، واحدج الى واهويه يحديث عنفة عبي من الأنصار فقال، أطوبي له عصعور

<sup>(</sup>۲) حسر ۱۹۷۰ مندگذره (۱۸ ۲۸۲).

.....

من عصافير الحنة. قرد عليها النبي يتينو نقال العمة به هانشه، وما ينديك أنه الله خلق الحنة، وخلق لها أهلاء وحلق الذو وحلق لها أهلاً؛

قال الحافظ<sup>اء (</sup> وتعلّب بأنه يحتاج لتى قل صحيح، فإنه لا يعرف هذا التقصيع عند أحد السيناق إلا عن السدي، ولم يستده، وكأنه أنحده عن الإسرائيوات، حكاد إن الليم عن شمحه النهي.

وعال أبو عبم ""؛ قول إسجاق من «أهوله في هذا الناب لا يرصاله خداقً. الفقياء من أهل أثنيته وإلحا هو تول الفجيرة.

التسابع: ما قال قوم المعلى الدهوة ما أحده الله من المبكال على الدوية وهم في أصلات أنانهم.

الثامن: ما قال بعينهم: إن اللاء في المطرة للعبد أو عظرة أمرية، وهر متعقّب بأنه لا ماحة إلى المديل مد دلت، قلت: وعزا الحاجي هذا القول إلى إلى النائج لجوهري، قال اس نقيم البيب اختلاف العلماء في معنى القطرة في هذا الحديث أن القام والمدهدية ليسا عضاء الله بل مدا التدأ أثنائي إحداله، فحاول حدعة من العثماء محالتهم بتأدي القطرة على ضر معنى الإسلام، ولا حاجة إلى ذلك، لأن الأثان الله فول على ضر معنى أمهم لم شهموا من نقط القطرة إلا الاسلام، ولا عليهم من حديها على دلك موافقة أمن أنقدر، لأن فوله: فأمراه بهوداله محمول على أن دلك، ومن لا حيج عليهم مالك بقوله في أخر الحديث الله أسلم، ما كانوا حامين، وهي قالعتجاء واستحاح مالك للعالم، مالك الحديث الله أسلم، ما كانوا حامين، كذا في قالعتجاء واستحاح مالك الرضي الله عبد أمر داوه في فسنه ا

A(Y) = A(Y) + A(Y) +

<sup>(87 - 32 - 24)</sup> August (27)

# فالوادُّ لِهُوَّدَاتُهُ أَنْ لِلْفَرَاعِةِ كُنَّا ثُلِيَّجُ مَا لَمَنَانِهُ مِنْ مَا مَا مَا مَا مَا

(هأبواه) أي المهابودة والقدا وما للتعقيب أو السبية، أي ما يكون من تغير فيسبيب أبويه. أو حزاء شرط مغار أي إذا مفرر ذابات فعل تعير كال أبواه بُغيرَ الله إما بتعليمهما إياه أو شرعيهما أفال الباجي (١٠) يحتمل طك وحهين أحدهما. أنهما يرغيانه في اليهودية ويحلسان دلك بالله حتى يتحلاه فيمه والثاني: أن كونه تبعاً لهما في الدين يوجب الحكم له محكمهما فيسلل بستهما، وينقد له عقد الذم، النهي.

وخطئ الأبوان بالدكر للغالب دلا حجة فيه نس حكم بإسلام الطعل الدي بسوت أنواء كافرين، كما هو قول أحمد، فقد استمر عمل الصحابة ومن بعدهم على عدم التعرف لأطفال أهل الفعم، كذا في الفتح أ<sup>178</sup>.

(يهووانه) متشدد الواد أي يُعلَمانه اليهودية ويجعلانه بهودياً (أل ينصرانه) واد في الصحيحين، وعيرهما: أو تُمكّ الد لاكها لنائج) يفوقة فنول فألف عفوقية فجيم أي يولد على الفطرة ولادة مثل تدج المهملة أو يغيرانه نعيبراً فتغييرهم اللهيمة، وقيل حال أي مسلهاً تدا ولادنه على العطرة بولادة اللهيمة السنيمة عير أن الشلامة حديثة ومعوية، ومثى الفعرين، الي المفعولية والحالية الأفعال الثلاثة أي مهوداله وما حطف عليه لبارحت في اكمة اللح الدورة الديرة دلت المعقول بهذا المحسوس المعتبين للتضم به أن ظهوره بلغ في الكلف والبيان مبلح هذا المحسوس المعتبين لتضم فه القاري الله على المحمول المعتبين الملها، وفي المحمول المحت الناقة كمني عاماً والتحميم، وقد تشجه أملها، وفي المحمول المحت الناقة، ولمت، فهي متوج، والتهم بلال كالقابل للساء.

<sup>(</sup>۱) وفينغ و (۲/ ۲۳۰).

<sup>(11) -</sup> فضم الك<sub>ام</sub>ية (77) (13)

والأراء مراكاه المعاليج والانا (117

الإينَّ، مِنْ يَهِيمهِ جَمَعَاءً. هِلْ تُجِسُّ فِيهَا سِنْ جَلْعَاءَ؟هِ، فَالْوا: نَا رَسُولُ اللّهِ، أَرْأَيْتُ اللّهِي يَشُوتُ وَهُو صَغِيرٌ؟ قَالَ: وَاللّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَالُوا عَامِلُالِهِ.

الخرجة المخارئ في. ٨٦ كتاب القدرة كالرباب الله أهلم بما كانوا عاملين.

ومسلم في 13 م كتاب الشدرة 10 مات معنى كل موثود بولد على التطرة، حديث 25.

(الإبل) بالرفع (من يهيمة) لعظ من زائدة (جمعاء) قال الزرقاني. يصبو الجيم وسكون العيم والعد تعت ليهيمة أي سليمة الأعضاء كاملتها لم يذهب من يديه شيء، ستبت بذلك الاجتماع سلامة أعضائها من نحو جدع، وكي، قاله القاري (هل تحس) عصم أوله وكسر نائبه أي تبصر، وفي رزاية: هل ترى فيها (من جدعاء) يهتم السيم وإسكان السهملة والمد أي منطوعة الألف أو الأهن أو الأطراف، والجملة صفة أو سال أي يهيمة سنيمة شولاً في حقها هذا القول، وفيه فرح من الداكية يعني كل من نظر إليها قال هذا القول، الظهور سلامتها.

قال الباجي<sup>(۱)</sup>: يويد لا حدماء فيها من أصل التعلقة، وإنما تحدع بعد ذلك، ويغير حلقها، كالسوتود بوك على الفسرة ثم يغير بعد طك أبواء فيهوداله أو ينسرانه، النهى

(قالوا: يا رسول الله أرأيت) أي أخيرتا من إطلاق السبب على المسبب لأن مشاهدة الأشياء طريق إلى الإخبار عنها (الذي بموت وهو صغير) لم يبلغ الحلم أيدخل الجدّ وقال الباجي: سألوه عن حال الصغير الذي لا يعقل صرف أبويه له عن الفطرة إلى دينهما ما يكون حاله في الآخرة، وقد فال تعالى: ﴿ وَلا تُرْرُ وَنَهَا فَالِهِ عَلَيْهِ مَالمَانِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا كَانُو عَلَيْنَا (الله أعلم بما كانو عاملين)

<sup>711 -</sup> كفاد من الأصل والكن وحدنا في كتب المماجم من السان :فعرضه واالقاموس؛ بمتح المجم وهو الطاهر

٢٤) - الكيشيء ٢١) ٢٢].

اختلفوا في معنات قال ابن قبية. أي لو أبقاهم فلا تحكموا عليهم بشيء.

قال انساحي البريد أن الد تعالى عالم بعد كانوا يفعلونه أو أحياهم حتى معلوا وليكيهم المعالى واي هذا إصدر عن أنه لا طريق تا إلى معردة مصورهم في الأخرة إلا من حية إخبار الله لناء وأنه لا بعاقبهم يدنوب أبائهم، وإنهم يفعل بهم ها يريد بهم من التعصل عليهم والتكليف نهم في الأخرة ثم يجزيهم لذلك. أو يكون حزازه لهم ما مبق في علمه تعالى أنه كان برفقهم أه من الشبلال أو الهدي، إلا أن قوله بجهة النه أعلم بنا كانو عاملين الظهر في أن حزامهم يكون على ما علم معالى مهم، أنهم كانوا بعطرته في تلمهم عد التكليف، انتهى.

وقال غيره. أي عام أنهم لا يعملون شبئاً ولا يرجعون فيعملون، أو أخره بعام الدي، أو وجد كيف يكون، رئو برم أنهم لحاؤرن بدلك في الاعرة لأن الصد لا رحازي لما فم يعمل، أو معنه أنه علم أنهم ثم لعملوا ما يغتضي تعذيهم ضرورة أنهم عمر مكتفي، قاله الزرفان!".

وقال العبي التنافيون قال ابن بطال بحيمل قوله: الله أعلم بما كالوا عاملين وجوها من التأويل، أحدها أن يكون قبل إعلامه أيهم من أهل المحنة، التاني، أي على أي دن يُعبلهم لو عانبوا فيلغوا العمل، فأما إذا عدم منهم الأمل عهم في رحمة الله التي بنائها من لا ذنب له، الثالث أنه مجمل بفشره قوله تعالى: الأزية أَفَةَ رُبُكُ وَنُ فِي الْآيَة، فهذا إدار عام يدمن فيه أولاد المومنين والمشركين، فمن مات منهم قبل بلوغ الحدث ممن أقر بهذا الإثرار لا يقضي له يغيره، لأنه لم مدخل عنيه ما ينقضه إلى أن يبلغ الحدث، رأما من قال: حكمهم حكم أبائهم فهو مودود من قوله تدلى: الأزلام في وأبيةً رأما من قال: حكمهم حكم أبائهم فهو مودود من قوله تدلى: الأزلام في وأبيةً

<sup>(</sup>١) - صرح الرزقاني ( ١٤) ٨٥) -

<sup>(\$15 /</sup>A (\$1)) Samuel (\$1)

وقال القاري"؟: في معنى قوقه: «الله أعدم بما كانوا عاملين!» أي الله أملم منا هم صافرون إليه من دخول الجنة أو اثنان أو النولة بين السولتين.

فال البيضاوي (١٠٠٠ فيه إندارة إلى أن النواب والمقات لا الأحل الاعدال. وإلا لرم أن تكون فراري المسلمين والكافوس لا من أهل المحنة ولا من أهل الدار، بن الموجب لهما الدهف الرااني والحقالان الإليبي المضار لهما في الإزار، فالأولى فيهما الدوقف وعدم الحزم بشيء، فإن أعمالهم موكولة إلى علم الله تدالى فيما يعود إلى امر الأخرة من التواب والعقاب.

ألت وهها تقرير أمن كنه شبخي ورائدي أنور الله مرفقه وبدا حكاه عن شبخة المستحدث الكنكوهي في تقرير أبي داود ما اجعه قوله دالله أعلم بها كانوا عامليزاء خاصله: - والله أعلم به أن دخول الجهة قد يكون لاحل الأحل الإحداث، وقد يكون نغير طلك من المعوارض و فالسوال ثو يكن إلا من الدخول المرثب على الأعمال، فأجاب: أمهم لبس منهم عمل حتى داخلوا المجدد دخول كذا، وأما مطلق اللخول استحقى في النوع الثاني فلم يتعرض له وفي يبكره عنهم، بن أثبته بموله المكل موقود يولد على الفطرة، ولا معنير بما صادر عمهم حالمة الصحر كانوا منفهم قبل ولدوا على العطرة، ولا معنير بما صادر عمهم حالمة الصحر كانوا منفهم قبل ولدوا على العطرة، ولا معنير بما صادر عمهم حالمة الصحر كانوا منفهم قبل ولدوا على العطرة، ولا معنير بما صادر عمهم حالمة الصحر كانوا منفهم قبل ولدوا على العطرة، ولا معنير بما صادر عمهم حالمة الصحر كانوا منفهم قبل دليونا.

ومن البيل أنهم قبل والادهم لم يكونوا في النار قالا بكونون قنها بعد الولاد أيضا إذا بدئي النار قالا بكونون قنها بعد الولاد أيضا إذا بدئ أن من الكفر غير معزي عليه، وما ظهر من أفعالهم الا بعداً به، فقم يبق الحكم فيهم إلا ما كان قبل الولاد، فترك بانه الكانل حوله: معمر من

<sup>(</sup>٠٠) النفر العرفة والمغافيج ( ١٩٨١/١٥٥

<sup>(</sup>٢) أنظر أمغار المجتوع (١٨١-١٥١٥).

والحاصل. أنهم شاوكوا الآياء في الدخول الدرار، على الاعدال: فالمؤمنون وأولادهم وكذا المستركون وأولادهم كنهم شركاء فيها بيهم في أن الدخول مرب على الأعمال المتومنين المحسنة أدختهم الجناء وأعمال المستركين الدينة أدختهم البار، والموادي من النوعين لم يكن لهم أعمال حتى يترنب الدخول في إحدى الدارين المرتب عليها، وأما الدخول مغير دلك فغير شرص به، فيتطر فيه إلى بسوس أخره فرأينا فوله فيها "كل مولود يوفد على المعطرة، وقوله نعالى: ﴿ وَأَنَا كُلُّ مُؤَيِّنَ مَنَى نَسُكَ وَسُوكِ ، ينفيان العذاب عنهما جميعاً فانفى بذلك دحوق ذوارى المشركين المار وأساً.

كما كان انتهى المخول المرتب على الأعمال. وليس مجرد الفطرة كافياً في دخوم النجنة علم بتب منظك التنخول في شيء، فينظر إلى نصوص أخر نثبت دخون الجنة، ولا ينافيه ما ورد في رواية حميحة ـ رصي الله عنها ـ جين سألت عن وعدد الذي مات في الحاملية، فعالى: هو في النار، لأن كل مرتبة هي بالنبة بلى ما فوقها فار، والعرب تسمى كل شاة ناراً

ولا شك، أن أصحاب الاعراف في شقة إذا قاسوا أحوالهم بأحوال أهل التحقة، وإن ثبت دخول فراري المشركين الجنة كان عير مخالف قواء أيضاً، فإن دخولهم هناك ثما كان غير مضاف إلى استحقاق، وكانوا كالعبيد والفلمان، ولم يكن فهم ما يكون للسؤمنين وأطفالهم من الإترام والدعيم كان ذلك شدّة لهم

وكالملك قوله يخير: هنمنقها قهم وهم في أصلاب آبانهم»، ليس فيه تصويع بأنهم عي النار أو في النجة، فنفول. إنما كتب فيل خفهم أنهم في الجنة من .....

عير عمل عملود، والما ردّ على هائشه لا رضي الله عنها لا لأنها تكلمت بسا اليس لها به علم، وإن كانت مصيه فيما قائده اللهي.

وقال النووي" أصمع من يعتلاً به من عاماء المسلمين أن من مات من أضال المسلمين أن من مات من أضال المسلمين في في في الجم لأنه ليس مكلماً والوقف بيه بعض من لا يعتلا به لجديث عائشة لا رضي الله عليه لا في مسلم في قصه صبي من الأنصار إذ أنات طريق له عصفور من عصافير الجنة، فقال عليه للسلام: أأل غير ذلك يا عائشة إن الله عز وحل خلل للجنة أهلاً حلقهم لها وهم في أصلات أباتهم، رحين لدر أهلاً خامهم في أصلات أباتهم،

وأجابوا عن هذا علمه لعله نهاها عن المسارعة بأبي الفطع من غير أن يكون عندها دليل فاطع، أو قاله قبل أن يعلم أن أطفال المسمين في الجملة النهى. وكذا في اروح المعاليات وأطبق من أبي ذيد الإجماع في فائت، ولعله أر درجماع من بعدً به، وقال المقرّدي، الاحتلاف في غير أولاد الأنبياء، قاله الزرقاني !!! وفي العينية عال في التوصيع، هو إحماع، ولا عبرة للمحرّد حيث جعلوهم نحب المشبة فلا بعدً بخلافهم ولا بوفاقهم، النهي.

فلت: وقد ورد في الفران المحبد. ﴿ وَالْذِينَ النَّاوَا وَالْفَتَمْمُ وَالْمُهُمُ بِهِيْكِ؟ الآبة. وأما ذراري المشركين فاختف العلماء قلها على عشوة أقوال:

الأول. الهم نحب المنبيد، وهو منفود عن الحدادين البن السياوك وإسحاق وغله اليهلي في الاعتبادا عن الشافعي في حق أولاد الكفار حاصة، قال الن عاد البراء وهو منتشى سنيع مالك، وليس عنه في هذه السيالة شيء ماهاوهن، إلا أن أصحابه فترحوا بأن أطفال المسلمين في الحمة وأطفال

<sup>(</sup>١) اغترع صحيح مسية للووي (١٠١/١١).

<sup>(</sup>۲) - اشرام الارقاني، (۸۶ /۸).

الكعاو خاصة في انستنبذ والمعجة فيه حديث. •انه أعلم بما كانوا عاملين!» أحرجه التيخان من حديث أبي هريرة وابن عيامي ـ رضي الله عنهم ـ.

التخالف أنهم في مرزح مين النحنة والبار، إذ لا حسنات لهم يدخلون بها الجنة ولا سينات يدخلون بها النار.

الرابع الحدم أهن الجنة، وفيه حديث هن أنس ضعيف أخرجه الطباسي وأنو بعلى وللطبراني والبرار من حديث سمرة موفوطأ: الولاد المشركين حدم أهل الحدة، وإدنامه ضعيف.

الخمس: أنهم بصيرون ترابأ روى عن ثمامة بن أشرس.

السافعين: أنهم في انبار حكاء مياض عن أحدد وعلطه ابن تيمية الله أناء قول لبعض أصحابه ولا يخفظ عن الإمام أصلاء والفرق بين هذا انفول والقول

<sup>(</sup>١) مفراهيهم: وكالمعم وحميا حهم.

<sup>(</sup>٢) - ﴿ وَ الْهَبِتَنِي فِي النَّافِعِ الْزُورِ لِدُا (٢١٧/٧).

<sup>(1)</sup> والعجب من شرح الإسلام الل سمة إدافال. الا أصل عهدا القول. (ش).

......

اثنائي أنه لا يلزم من كومهم في النار أن يكونوا مع أبائهم، كما أن تمصاة الموخلين في النار لا مع الكمار.

السابع: أنهم يُلتحدون في الأخرة بأن ترفع لهم بار، فمن دخلها كانت عليه مرداً وسلاماً، ومن أبي عذب، أخرجه الزار من حديث أنس وأبي سعبك والطعرابي من حديث معاذ بن حيل، وقد صحت مسألة الاستحاد في حق المعجزون، ومن مات في القترة، من طرق صححت سألة الاستحاد في الاعتفادة أنه المذهب المسجح، وتُكفّب بأن الأخرة ليست دار تكليف فلا عمل فيها ولا ابتلاء، وأجب: بأن دنك بعد أن بقع الاستقرار في الجنة والنار، وأبا في عرصات القيامة فلا مانع من نبك، وقد قال نعاني ﴿ فَيْمُ بُكُنُكُ مُن وَلِنَا وَالنَار، وَلِنَا النباس يؤسرون بالسجيحيس أن النباس يؤسرون بالسجود، يصبر ظهر المنافق طبقاً فلا يستطيع أن يسجد وذكر العلامة العيني راوابات الابتلاء من حديث أبي سعيد وغيره وتكلم عليها.

الثامن: أنهم في الجنة، قال النروي: وهو المدهب الصحيح المختار الذي مدر إليه المحقود لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْ تُعْبِينَا مَنْ يَكُ وَمُولًا ﴾ الذي مدر إليه المحقود لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنْ تُعْبِينَا مَنْ يَكُ وَمُولًا ﴾ أو وإذا لم يعدب غير العاقل من باب الأولى، ولحديث مسمرة عند البخاري في رؤيه النبي يَظِهُ إبراهم والصبيان حوله، فأولاد النام وهو عام مشمل أولاد المسلمين وعبرهم، وروى عبد الرزاق وابن عبد لهر عن مائنة ورضي الله عنها وقالت: مألت خفيجة النبي في قد عن أولاد المشركين، فقال: عهم من المفهم، ثم سأنت بعد فلك وقال: فالله أعدم بما كانو، عاملين، نم سأنته بعد فلك المنام، مؤلى: ﴿ وَلَا الْمُعْرَى الْمُعْرَى الْمُعْرَى الْمُعْرَى الرفال: في الجنة، مؤلى:

<sup>(</sup>١) سررة القام الآية ٣٠.

<sup>(</sup>٢) سبورة الإسراء: الأبة قال

الفقائمة والمحقققي عن مدينة عن التي التربور على المرادور على المرادور على المرادور على المرادور المن المرادور والعرج والعن التر في دور الرادور الرادور التي والمداور في المرادور المرا

وابو معاذ بن سليمان بن أرقو فيموت، وأو طبع هذا كان قاطعا للمراج، والعا لكبر بن الإشكال، هذه الحافظ أن

#### المثاسع الرفعان

والعاشر، الإنساك، فال الحافظ في الفرق بنهما دقة، النهى، رفي الره المحدارا [1] قال الروائد في سوك أطفات المحدارا [1] قال الرائه وسوك أطفات المحدارا [1] فالمداكر رمي دحداليم الحدم الرائدار، فوقد فهم الراحديثة وغراء، وقال وردك فهم احدال فللسن عديقل أفوهم الي الانتقالي، وقال محدد بن قحدال علم أن الانتقال الحدالم المحدد المحدالية في المحدد وعرفة بطلقاً عن المحدد وعرفة بطلقاً عن المحدد وعرفة بالرائد الرائدان وقومي كالحرة بطلقاً عن المحدد وعرفة بالرائد الرائد الروس كالحيل وغرفها.

1997/ 97 - (داللتان عن أبي الزياد عن الإمراع عن أبي هريوة) و رضي الله عند داكر وحول الله من قال الاستوم السياعية هذا الهينار منه إيلام بكانوة المكتل وتنعيمها مين يدي الشناعة احتى بسير الرجل؛ دكتر الرحل لمعالمات وإلا فالمواة

والأراميح البريء المجاروون

**<sup>(35) 251</sup>** (33)

بفير الزائجال فيفول: يا لليتنى مكانفة.

أخراهم السخاري في: ٩٣ يا كتاب الفشز و ٦٣ ياباب لا انقوم الساعة حالى يغبط أحل الهبور.

ومسلم في: 27 ـ كتاب اللتن وأشراط السناعة. ١٨ . ماب لا تقوم الساعة على يمر الوجل غير الوجل إلح، حديث ٥٣.

يمكن أن تنعلى الموت تذلك أيصةً، تكن لعا كان الثالب أن الرحال هم المبتلون بالذاباند والساء محجّبات لا يصلين نار الفئلة خصهم كما قيل:

وعشي النعاسيات حر الديول

كشب الششل والنفتال مقيسة

فاله الزرفاني<sup>(۱)</sup>.

(بقير الرجل) قال الحافظ<sup>(۱۱)</sup>: يؤخذ منه أن النصي المذكور الما يحصل عند رؤية القير وليس ذلك مراداً، بل قبه إشاءة إلى قوة هذا السمني الآن الذي بتستى طموت بسب الشعة التي تحصل عنده قد يدهب ذلك النمني أو بخت عند متاهدة التير والمقبور، فبتذكر هول السقام فصحت تعبه، فإذا المادي على دلك دل عنى تأكد أمر تلك الشفة عنده حيث لم يصرفه با شاهده من وحشة القير، وتذكر ما فيه من الأهوال عن استمراره على تعني الموت.

قلت: ويمكن أن يعال: إن المتمني لشاة ما فيه من البلاء ثم يلتعت إلى المعوت، حتى رأى صاحب القبر فارغاً عن هذا البلاء في الظاهر، فنمكن كونه مكاباء ومن دأب الرجال أن كل من يُسلى في رزية بِعُذْها أشدْ ما ينقى الناس كالهم من البرايا، وعلى هذا تبكون الناسي المذكور إنما يحصل عند رؤية الفير، (فقول) العارً (يا لبني) كنت مِناً المكانة) أي مكان صاحب القر

وهدا بحتمل رحهين. الأول: أن تكون ذلك عند ظهور النَّس وخوف

<sup>(</sup>١) أفتوح الزرقاني، (١/ ١٠).

<sup>(</sup>۲) افتع افتري» (۱۳٪۵۷).

معاب الدبن بعلمه الباطل وأهمه، ونعيّر الناس وطهور المعاصي، فينصى الرحل اللموت المتحاذ منها أأوالثاني أأبه يقع البلاء والذراة حنى بكون الموتان اللذي هو أحظم المصالب وأهول على المروو فينعني أهول المصيبتين في أعيناهم، ويؤبد الأول ما أخرج النجاكم أأأمن طوس ألي سلمه قال عدت أما هامرة فغلب: اللهم السف أما هريزة، فقال: اللُّمَم لا ترجعها، إن المتطعت با أبا صلحه فلمنتُ واللَّذِي تعلمي بيعة لبألمن على العلماء زمانًا. الموت أحبُّ إلى أحدِهم من الدهب الأحمر، وبيأتين أحدهم فير أحيه فيفول: لبنني مكانه.

وقد قال عسن العفاري رمر الطاعون إلىا طاعون حقني أبك، عليها: ألمو باك المهي عن نصي السوعة، فعال: منجت رسول الله ﷺ يقول. ﴿ وَوَرَا بالمعوت إمره انسفهاه وكنزة النكرط وبيح المحكموء واستحداثا بالدم العلماب أأ

وعد وقع في دعاله فخيرًا: "إذا أودب بالمناس فينة فالبضني إليك عبر فغنونهم ومزاءهم عمرانا رضي الله عبان التأبيع قد ضعفت قوتني وشبرت سني والتسوت رميس فاقتصلي البك عبر مُضلع ولا مُفاطِع<sup>(1)</sup>. النهى.

ريؤيد الناس ما أخرجه مستم من عربين أبي حارم عن أبي هربرة مرموعاً: الا تدهب الدنية حتى بصر الرحل على القبر فيتمرأخُ عليه، ويقول: يه ليشي مخاد فباحث هذا القبر، وليس به تلايي إلا البلادا، وعن ابن مسعود قال. ادبأني علكم زمانا لواوحد احتكم المنوث بناع لانشراءه

قال الحافظاء"؛ والسبب في ذلك ما ذكر في روابة أبي مارم أنه يلع

Carallet Assertion (A)

<sup>(</sup>٦) - أخرجه الحمد في المستدة (٩٤/٣) والمستد، الوا التي بريبا: (١٥٠-٢٢).

<sup>(</sup>۴) النظر المحموج الورقاني (۲۰۰۱-3).

الطوا النح البارية (٧٤/١٢).

النازة والسنة، حتى يكون المعوت الذي هو أعظم المصالب اهون على المرة مرتمين أهون المحيسين في اعتقاده، ويهدأ جرم الفرطين، ودكرة خواص الحيدالاً، وأعرب يعض شَرَح المحابيحة فعال الداد بالدين فهما العادة والمحين أنه بتمرع على الفرد ويتعتن الموت في خلة ليس المرع فيها هر عادته، ويما الحامل عليه البلاء، وتعتم الطبني مأن حمل الدين على حقيقة الولي، أي ليس التعلي والشرع لأمر أصابه من حهة الذين، بل من حهة النبا

وقال ابن عبد البرائة؛ ظن بعضهم أن هذا التحديث معارض تلبي على تبني البنوت ونبس تقالت، وإلما في هذا أن هذا التدال سيكول لشامه مرل بالناس من فساد العال في الدين أن صعد أو حوف دها، الا لصرر عزل في البناس فقال، وكأنه يريد أن النهي عن لمني المبوت حيث بعطل بضرر التحسم. وأما إذا كان الضرر بتعلق باللين فلاء وقد ذكره عباض احتمالاً أيصاً، وقال عبود البن بين هما المجر وحديث النهي عن نمني الموت معارضة، لأن النهي صريح، دمها إنها فيه إنجاز عن نساة سخصل بننا عها هذا النسيء وليس ميترض لحكمه رابها من فلإحار عن نساة سخصل بننا عها هدا النسيء وليس ميترض لحكمه رابها من فلإحار عن نساة سخصل بننا عها

قال الحافظ ويسكن أخد الحكم من الإشارة في قوله. وليس به الدين، إنها هو البلاء، فإنه سبق مساق الذق، والإنكار، وفيه ايماء إلى أنه لو قمل قبل سبب اللدين لكان تحدوداً، ويؤيلاه لبوت تمني السوب عبد فساد أمراعين عن حماعة من الشبت

عال التووي W كراهة في الله بل فعله خلائل من الشلف منهم عمر بن الحطاب وتسمى<sup>155</sup> العدري وعمر بن عبد العزيز وجرهوم التهي.

 $<sup>(10 \</sup>cdot 70) \sim 32 \pm 30 \cdot (20 \cdot (0))$ 

 <sup>(2)</sup> هكلما في الأصور و ينح الباري، وفي الإنسلكارا والشمهيد، (١٥/ ١٥٥) - مدس انتثاري، ومي - لإنساء، (١٥/ ٢٥٥) وغال له: عاس الحقاري،

المدهر ۱۹۹۱ و هڪئڻني اس مالت ۽ اس مجودہ ٻي غامرو ابن احمد ادار اسن ۽ اس معلمہ بي قبضہ اور انطقت احل آبي قتادہ اس راقي ادارات ادارات اساسان اساسان ان ان ان انسان مسلمان

فيت: وحكلى الفنري قال مسروق: ما غيطت شيئا نشى، فمغرمن في فجده أمن من عداب انه واسراح من الدياء فال أو الدرناء ـ رضي الله عنه ـ: أحبُ الموت الشيافاً إلى ربي، وأحث المرض بكفراً فخطيتني، وأحبُّ العقر واضعاً أربى

204/200 منطقه عن تحسد من عدل المتبح التي دائر حلاله المواجعة الله الورقائي: داد مهمكتين مفتوحتين ولامين أولاهما ساكنة والثانية المتوجعة الدا الورقائي: داد اس وظالح اللهنائية المتبركات طالم كلام الرواني أنه فيلى في رواية يجيى، لكنه موجود في جميع الندخ التي بأبلينا من الهدلية والمصوبة، وهم يكسر الدائر المهيدة وسكون التحيية فيكما الالام الله أي التي شمروان وريعة ومحمد من عمروا بن المحدد من عمروا بن محدد من عمروا بن عمروا بن عمروا بن المحدد من عمروا بن المحدد المن عمروا بن المحدد المن عمروا بن المحدد من المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد من المحدد المحدد

 عن بعد) يفتح النبيم وسكون العين السهسة وفتح الموحدة (ابن كعب بن بالمثارة الأنصاري المسمى يعتج المهمية والثام المدني كان أصغر الإخوة من رواه «الصحيحين وغيرهما» قال الحافظا أله في المخاري حديث واحدًا.
 قلت العلم عواد لذ الحديث، أحرجه البحاري<sup>64</sup> في «الرقاق».

العبر التي فينياذ) احتياف في استمه التين رسمي) الأقصاري فياوس رسول الله ﷺ، قال ابن عبد الترا: هكذا الحديث في الموطائد عهدا الإستاد. وأصطا فيه سويد بن سعيد عن مالك فعال: عن معيد بن كعب عن أبيه وليس

<sup>(</sup>١١) - تصحيح المحاري ( (١٩٠١) باب مخرات الموت، المح الباري: (١١/١١)

أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ: أَنْ رَشُولُ اللَّهِ يَظِيَّ أَمَرُ عَلَيْهِ مَجَازَة، فقال: الشَّنويخ وتُسْتواخ مِنهُ \* قَالُوا: يَا وَسُولُ اللَّهِ مَا الْهُسَرِيخُ والْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ \* قال: «الْعَيْدُ الْمُؤْمِلُ يَشْتَرِيخُ مِنْ نَضِبِ النَّذُبُا وأذاها، إلى رحْمة اللَّه، والْعَبْدُ الْقَاجِرْ يَشْتَرِيخُ مِنْهُ الْعِبَادُ والْبِلاذِ،

بشيء (أنه كان يحدث أن رسول الله \$5 أمز) بضم السيم وشد الراء على بناء المجهول من المرور (عليه يجنازة) نفدم في محمه أن الكسر أقصح، قال الحافظ في اللتح: لم أنف على اسم المار ولا المعرور يجنارته

(فقال) ينهج: (مستريح) بحدق المبينة أي هو مسريح (ومستراح منه) المواد بمعنى أو لنتنويع، قال ابن الأثير: يقال: أواح الرجل واستراح إذا رجمت إليه نفسه بعد الإعباد، (قالوا) أي الصحابة، قال الحافظ: ثم أقف على المبالثة ضيم حدة إلا أن في رواية إبراهيد الحربي عند أبي نعيم قدا فيهم أبر فادة، فحضل أن يكون هو السائل.

(يا رسول الله ما المستوبع وما المستراح منه؟) أي ما معناهما؟ (قال: العبد المؤمن) كامل الإيمان أو كل مؤمن ايستريح) أي يجد الراحة بالموت (من نصب) بمتحتين اللغنيا) أي من نعبها ومشقتها (وأفاها) أي كالحر والبدد، فهر من عطف العام على الخاص (إلى رحمة الله) تعالى أي داهاً وواصلاً إليها (والعبد المقاجر) أي المكافر و لعاصي (يستربح منه) أي من شره (العباد) من جهة ظمعه عليهم، أو من جهة أنه حين فعل منكراً، إن منعوه أقاهم وعاداهم، وإن ضعتوا عنه أصراً بدينهم ودنياهم، قال الشاودي: ونهم ستربحون معا يأتي به من المشكرة فإن الكروا علم نالهم أذاء، وإن تركوا أشوا.

قال الساجي: فيه نظره الأن من ماله الأذي من أهل المتكر لا بأثم بتوك الإنكار عليهم، ويكفيه أن ينكره بقلبه أو بوحه لا يتانه به ألهامم، التهي، قلمت: ورد لم يأثم بترك الإنكار عليهم إلا أن شؤم المنكو بُغُمُّ الناس كلهم (والبلاء)

والشحر والدرائب

أنتوجه المجاري في ١٨١ ـ كتاب طرقاق، الدياب مكوات العوت.

ومسطم في: ١١ ـ كالأب الجالثر، ٢١ ـ بلد، ما جاء في مستريح ومستراح ب و مديث ٢١.

تعصيها ومبعها الرابط للحصل من الحدث والعساد المعاصية (والشجر) القلعة إدها عصما أو غصب تسرحا أو لما يحتمل من تجدت فيهلك الحرث والسلل فوالدواب) لاستعماله فها فوق طافتها، ويقصده في علقها ومقبها أو تلجاب بماضية.

قال الطيبي (المسافح الملاد والأشجار الآن الله تعالى وفقته يرسل الشيعاء مدرار ويُحمى له الأرض عدم مومها، وفي حليت أنس رضي لله عنه لل الخماري لتموت هؤلاً للنب الله أدم، وحص الحماري لأنه ألعد المنير تعمد أي طلبا للرزق، وحاء أن الحمو نات تلعن المسلس سبب حيس التعر عبية يشويهها كنا في المرفاة.

(مالك) عن أبي النصر؟ سالم بن أبي حدة (مرتى عدر بن هبيد الله) بضم المعينين (أنه قال حدوث عدد البرائي) من طريق يحيى بن المعينية عن الناسم عن عائلت لا رضي الله عنها لا (لما مات عنمان) أن بن مظمور) بسح المديد عن الناسم المعادمة فضم العبي المبهدات الناسمينية بن وهمم بن

<sup>(1) (1)</sup> وتكافرها فرح الخري على البسكاة (19 194 (194 (194

<sup>(</sup>۲) الطر المصيدان (۱۳۳/۱۱) -

 <sup>(</sup>٣) الطي الاجماء في أسد العالمة (٣) (٣٥٥)

وقار بحنازتما المتحبب النوائلاليل بلها الماراء

حقافة بن جمع من بني كعب بن لؤي الجمعي القرنبي، السير بعد ثلازة عشر رحلاً مدحر الهجربين الحاهلية، وهو أول رحلاً مدحر الهجربين الحاهلية، وهو أول من مات من المهاجرين بالمدينة في شعبان على رأس ثلاثين شهراً من الهجرة، وقبل العد أشن وحشرين شهراً، وأول من دفن منهم باليقيع، قبل السي يُظفر وحهه بعد مراه، ولما دفن فال: بعم السابع، هو لنا، كذا في الوحال جامع الأحمولة، وفي "المسجيحين" عن معد بن أبي وقاص الرؤ الدبي يخير على عشان بن مظمولة الوفي الله والوف به الاختصية؛

أوار) بناء السجهول الجنازة) رارضي الله عند على النبي رجيم الاستان الخطاب ادام المليل بحدث احدى الله بن والمهن والمهن وشاح النفس بالنبل المنطاب ادام المليل) بحدث احدى الله بن والمهن وشاح النظافة اكنده والله الرداني الوجه على الديال شيء الحام أي الا بازق به النظافة اكنده فواله حديث: الأهب وقم يتلس من الديال شيء الحام الله بنل منها نبيأ الموته في قبل الناحي (أن يوعد والله أعظم والدنيا، فؤنه ثم بنل منها نبيأ الموته في أول الإسلام قبل أن يفتح على المسلمين الديها فيتلشّون بها مع زهيد أول الإسلام قبل أن يفتح على المسلمين الديها فيتلشّون بها مع زهيد والما بنل الله عنه والما من الغلب شيئاً فنفي والم يبل من الغلب شيئاً فنفي أجرء كالملاء التهى

قلت: وهذا اوجه معا قاله العلامة الإرقائي". أي ثم تليس من الدنيا يشيء كليره لأنه نسس يشيء منها لا محانة، النهي، فإن التلسس شيء نوق الانتفاع والنمنع كمة لا يحقى، وفي الحديث مدح الزهاد في الدبيا، ودمً الاستكثار مها.

C1 - «الينتعي» (۲۳/۲).

<sup>(28</sup> فشرح الورفاني (13) (2).

٩٥ در ٥٥ د وحدثثني من مثالب من مأدمة بن أبي مأفية، من الدو تأليه فالات المستعب عادلت روح الأنبي تاج تقول قام المدال الدرائرة دول ماداء عادل للداد ألما حرح، قالت: فأمرك عادلين ويود شعر الداد المداد المد

الإعادات و المالك على علتمة من الن علقمة) بلان المدنى دهن أمه المدائدة السبها مرجادة الأنها قالت السبعت عامشة الرضي لله عقها - أو المؤدنين الروح الدرال منول قام رسول الله أن) أي من فراشه (فات ليلة عليا نابله ثم حرن فات أي عائشة لا رضي الله عنها لما فأهوت) بناء السكلم ميزيني لربرة بموحدة معنوجة ورائين مهمتين أولاهما مكنورة والثانية معنوجة بيهما تحية ساكنه، وفي اخرما عدم مشتقة من الربرا وهو لمو المراف وقبل، يعين فاعلة قوجهم هكدا وكهه القوطني، والأول أولى، لأنه عليه السلام فير السم جويرية وكان براء وقال. لا تركوا انفسكم فنو كانت يربره من المراف نشاركتها في وكان براه المحافزة المسورة المسرعة لا رضي الله عليه المواها عائدة لا رضي الله عياد ونارعت مرافها في الولاء، قال الزرقامي الله عينا ونارعت مرافها في الولاء، قال الزرقامي الله عينا بالمواها عائدة لا رضي الله معارية.

تنبعه يؤفره قال الباحي<sup>(17</sup> أموها حاربتها بالباعه يؤفر بحثمل أن لكوت عديات الباحة ذلك لده رأته خرج إلى موضع لا يسكل السنر فيه من التاس الجراز الصرفهام في الطرفات والصحاري، فاستحارت الاطلاع على إلاه والناب إلى معرفة ما خرج له لذلك، وله وحل موضعا بتعره فيه لما دخلت ولا تسته بده ويحتمل أن تكون أرسلها لاتباعه لتستبد عثماً هما يقعله في

<sup>111 -</sup> الهج الناري (١٨٨/٥).

<sup>193 -</sup> سوخ الروفاني» (۲۲ ۹۹).

<sup>(\*) - «</sup>نمتني» (\*) (\*).

السعلة. ختى حام الشفيع، فوقف في أفعاله، ما شاء الله أنا يعت. لَمْ المصرف. فسيفلة بريرة فاحياتني، فلم الأنخر له شيئا حتى اضبح، لَمْ وكرف ذلك له، فنال: وإلَى إلحك إلى أقل النفيم الأصلي غليها،

أحرجة النسائي في ٢٠٠٠ كتاب التختاف ١٩٠٣ - إنام الأمر والأمتعمار تسومين.

دلك الوقت من صلاة أن غيرها، ويحتمل أن تكون غيرة منها وخوفاً أن ياني بعض حجر نسائمه وقد روى في ذلك، النهي.

(قامعة) أي نعمت بربرة النبي بيريخ (حتى جاء الطبيع) بالناء البوردان (فوقف في أدناء) أي بي أكرب (ما شاء لله أن بقف ثم العموف) رسول الله بيريخ من النميع (قسيمته بريوة فأخسرانني) بمنا عمل رسول الله يؤيخ الفلم أذكر له) بيرية (شبطأ حتى أصبيع شم ذكرت ذلك له ، فقال البر معتمة إلى أهل البقيم الاصلى عليهم)

قال ابن عبد البراك بحيمل أن الصلاة عين الدعاء والاستغفار، وأن نكون كالصلاة على الموتى حصوصه له يؤلؤه الان صلاته على من صلى عليه رحمة، فكانه أمر ان يستعم لهم، والاجماع على أنه لا يصلى على قبر مرتبن، ولا يُسلّى على قبر من طلّي إلا رحمتان ظف، وأكنو ما قبل فيه؛ منه أشهر، قال: وأما بعته ومسيره البنم فلا يقوى لمثل منا علمة، ويحمل أن يكون ليعمين بالصلاة مم عليهم، لأنه وبما دمن منهم من مم يصل عليه كالمسكينة، ومثلها من دفر ليلاً، وام يشمر به ايكون مساوياً بيهم في الضلاد.

وحاء في حديث حسن بلاء على أن ولك كان منه حين لحيّر فجرج إليه كالعولُغ للاحية والأموات، تم أخرجه عن أبي فؤيهاً <sup>(17)</sup> مرموعاً<sup>(17)</sup> وإن<sub>ب</sub> قد

<sup>11.</sup> النظر ( 17 سفار ( (۵) 19). وقار وقائر ( (8 سفار 18 سفار ا

أثر موهدة وأنو موهولة كما في مريضة بقال أن أثر موهدة وأنو موهولة كما في الألارات (2) (2) (2) (2)

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحدد بي المستدار (٢٨ (٥٨٧)

أمرت أن أستغفر لأهل البقيع، فاستغفر لهم، ثم انصرف فأقبل علي، فقال: به أما مويهبة، إن الله فد خبرتني في معاقبح حزائن الدنيا والخلا فبها، ثم الحنة ولفاء ربي، فاخبرت لفاء ربي، فأصبح من تملك اللبلة مدأ وجمّه المدي مات منه ﷺ، انتهى.

وفي المحاشية؛ عن السجليات كانت الفضة قبل موله بخمسة أيام، فنت: ويحتمل أن يكون خير ذلك، الأن انظاهر أن منن هذه الفهية وقعت مراراً، فقد أحرج مسلم بسنده عن عطاء بن يسار عن عائلة ـ رضي الله علها . أنها قالما: كلما كان ليفها من رسول الله يخيخ يحرج من أخر الذيل إلى البقيع فيقول! الشكام عليكم دار قوم مؤمنين، الحديث (11).

وأخرج أن أيضاً من طربق معمد بن قبل عن عائده و رضي الله عنها و فالب: لما كانت ليلني التي كان النبي بخير فيها عندي انقلب، فوضع ردام، وحلم معلم، فوضعهما عند وجليه، وسط طرف إزاره على فرائب مصطحع علم بلبت إلا ويشا ظن أن تد رقدت، فأحد رداء، وويداً، وانتقل رويداً، وقتع الباب رويداً، ثم أجافه أن وويداً، فجملت درعي في وأسي، واختمرت ولفتعت إواري، ثم انطلقت على إثره حتى جاء البقيم، فقام فأطال القيام ثم وقع بديه ثلاث مرات، ثم الحرف قانحرفت، فأسرع فأسرعت، فهرول فهروفت فأحضرا أن فاحصرت، فسقته، فاحلت، فليس إلا أن اصطجعت، فدحل فقال: فما نك با عائش الحشيا والياه العديث،

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم في كتاب أفجالة (٢٠٢) باب ما يقال عند دحول الفنور إلغ

<sup>(7)</sup> أخرجه سييم (١٠٢).

<sup>(</sup>٣) الجاهدة أي اغتفه

 <sup>(</sup>الأحصر) الإحصار القلو، أي صدر مدارت، فهو فوق الهروقاء.

<sup>(</sup>٥). (مالك با خاشرًا حشا (اليَّهُ لحوز لي عائش ضع الشير وضيعها، وهما وجهان جاريان ﴿

ووره؛ أن حريبل أناس فعال الحيل عند وأمرك أنا تأني أهل البقح فتستمقر فهم!.

ولاحوج السبالي "أخروالة على ألي عليكان أن عابلته لما يخلي الله عليه لـ فالله: العتمدت رسول الله تجع فات لبلغ، فطللته أنه دهم اللي بعض مسالم، فتعالمات، مع رحمت فود عو رائع أو ساحد عول المسحلة، مصلاة لا أنه إلا أن بال قفل ما يألي ألك رأمي إلك لهي تباده والي تعي تباد أخر

وأخرج الترمدي مروانة تحيل بن أبي كفر عن عروق عن عائمة فالمساد فقات وسول عد تيج فيلغا، يعمر منت فإذا هو بالمغيوء فضال الالتنت تحافيل أن بحيف الله علمت ورسولها، فنت: به رسول عه طائب أنك أنيك بعض مسائلته، فقال الجهار لله داران والعالى بنول لبلة النصف، من تنجيا، إلى سعد اللديا فيعض لاكتر من عدد تنجر عام كاستالاً.

وأغرج السيوطي في القارع هذا المعديث بعده طرق، وذكر الاختلاف فيه السنائي على أدر في بعضها ثاناً: «الثنة أرضي الله عنها بالمصب ، في للصها إرسائها لرارة للتعدد رحيل السدي على السلالي لذا الاختلاف على أتعدد ثم قال الالي في أشرح مسدا<sup>70</sup> فواد أفسلغل لهو يبين له في حديث أنائك من قوله الأحياج على المهاد أن الدراد بالعلاء الدعات أنك أدهاجها ويتعتبل أنها الصلاة على المهوني حقيقا أنها الصلاة حال أنها فوه من دفي دفو وهو

أ من كل إن شهران ومشتر معدد أنا وقع علمان قاملاً ، وقو الرعو والنسيخ الدي معاصر كلمستان في مشعاء والرة ، أي موقعة البطران

ره) الحيال التياتي: (١٩٩٥).

نقا أحرجه الريدي (1775).

حيد أم حقوله فيم لمبلأه قال الأني اعتى أبد الصلاة حقيقة للعنة التي دكو تضح قصر الدعود على من كان ملاول به حيثاء وعلى أبيا الده و لا تضح م بال تحيمل الله تتناول من عامل به إلى قيام ألب عدّه ويكول أحد الأسباب البرحجة للكن الدوية وحاء النفل بيه ويترجح ولك بال الأسار في القشاية الحبيبة لا الحارجية، ومعى الحارجية فصر السحبول على من أرحد من أفراد الموضوع في الأحارج فقط، ومعنى الحبيسة قوته لعن وحد، وتعر سيوحد،

و خدامه في السناء فقال، دخلي في عموم الإدا وهو قبل الأكثر، ومحله الدامه السنت السدة، وقبل الإقار حاصل بالروبان النهير، وفي اللشرح الكامر أ<sup>175</sup> من فروغ المدانكية الجاز زيارة الدوراء للراهي مندوية بلا حيا موم أو اقتلام والمدور علا الميانك في ريارة المدان المناها، والحوار بشرط الدين والتحفظ والمثالث المدان والمدان، المهي.

risearm) gain was min

<sup>(527, 10, 10)</sup> 

۱۹۹۶ ما **وحل**متني على مالك واعل 1935 الله العربية. عال المترجة الحالوكون بالمناسبة المالية المتراسة المناسبة المناسبة.

وهي داندر الصحدوات من فروع المحتمية الاستأمل فإياره القمور ولو المساد لحديث المحت تهيلام عن ويدة القوراء المحديث قال بي عالمين. الولد الايدراء بن الدائد الداء في اللحراء وقوله الوثر تنسبه والبين تحرم عليهن، والاصح الدائر ترافضة تادة الدحرة في الاساح المبيئة بالكرامة

وقال الخبر الرماني الردانات فلك لتحديد الحران والمكاه على ما حرب به عاد مان قالا تحوران وعالم حمل حقرات الفعال والداكات بالاهمان والمرحم للا بأس قالكن عجالزاء ويكوه وقاكل سوات كالمساور الجمالية في الما حماء فال الم عاد مان وهم توهم حمان النهياء

۱۹ (۱۹ هـ) (مالك) عام بافع ، أن إبا هريوه قال) قال الل عبد البرائة المحكما رواه العلم عالم الله عال المحكما رواه العلم عالم المحكما والمحكما المحكما الله عن المحكما المحكم على ألي هوياء عن العبل قالة، وما نشاح على ذلك على مالك، وللابه موقع من على مالك من فليل أيات عن باح من الله عالم والله عالم عرف الموهاي على منحملا بن المحمليات على أبني عارموق رفعي الشاعة ما قال المحرفي ومن طريق الموهاي المحرفي الموجد البخاري ومسالم اللها.

والمسرحول مهمرة قبطع المجلماتوكيم؛ لقال لمن عدامه أأن أم الأمو فيم الاستخدام بلا خلاف بين العدماء، وتبلغ الني حرم فقاتك بوجوم، والسواد بالامرام الله ذاتيسي، وعلى دلك حصم بعض السلف، وتو قول العاقوة.

PARKLOWNER OF

الغار الغيرات الإستعطارة (14) وعالر

والأرابا والمحرج الأفافل وما والأعافان

SENT LENGTH GRADE (E)

10 M 15

قال صاحب الهمامة ومعسود مها مسرعين دون الخيب، ومي التنسيوطا النيس فيه شيء مولّق غير أن المحلة أحل إلى أمي حنيفة لا رضي الله عنه له وعن الشامل والحبهورا المراد الإسراع ما فوق سعيه المشي المعتاد، ويكرم الإسراع المتديل، ومان حياض إلى نمي الخلاف، قال المن المتحدة أو د الريادة على البلكي الكلاف، ومن كرفة أراد الإمراط

فديد. وقد أخرج أبو داود من عددة بن عدد الرحمن عن أبعد أنه كالر في جدية عقدت بن أبي العاص ، وكذا بهذي مشيد حقيقا واحتما أبر بكرة، فريع صوبه، فقال: لقد رأشا وبحل مع رسول القد تأثير رمل ومثل قال العبي ، مراده الإسرع المسترسطة ، بدل عديه ما رواه ابن أبي شبية في «مصيفه» من حديث عبد الله بن عسرو أد أباه أوصاد قال: إذا أبث حمالتي على السوير فاستي بشيد بن المشيهي ، وكن خيف الحمارة، فالا مقلمها للملائكة وخلفها بين أدوء النهي

قال المنافظ" المناصل أنه ستمب الإسراع بها لكن بحيث لا ينهى إلى شدة بخلق الحيات لا ينهى إلى شدة بخلف معها حدوث مصدة بالبياء أو دشقة حلى الحامل والسليع. الألا يرافي المتعرب أن المنافة أو إدخال الدنفة حلى الدسوء قال القرطيي متصره الحديث أن لا يرنفأ سنه ب عن الدول ولان أنا الحق ربعا التي إلى الدمي والاحدال، وقبل الجعلى الإسراع للجهرها بهو أعم من الأول، قال الفروسي والأول أطهره وقبل السووي التدبي بالطار مردود للقولة في المحديث، الضعود عن وقائده

. وتعلمه المعائلي يأت المحمل على الرقاب قد يعير لم عن السعالي، كما ----سند.............

CO الفح الشري CO (At Otto) .

فاعده هم حيْرُ تَقَدَّمُونَهُ إليه، أَوْ عَنْرُ تَصْعًا لَهُ عَنْ رَفَابِكُمْ إ

أحرجه السعاري في ٢٣٠ ـ كناب الجنائز. ٥٢ ـ باب السرعة بالجارة.

ومسلم في: ١١ ـ كتاب المحاش، ١٦ ـ باب الإسراع بالحنازة، حديث ٥٠.

نقول الحمل فلاد على رقبته قاوياً، فيكون المعنى: استريحوا من نظر من لا خير كيه، قال اربوبده أن الكن لا يحملونه، ويؤيده حديث الن عبر مرقوعاً: اإذا مات أحدكم فلا تحسوم وأسرعوا له إلى قبره، أخرجه الطبراني بإستاد حسن، ولايي داود اس حديث حصين بن وحوج مرقوعاً الا ينبعي لحيمة مستم أن تبقى بن ظهراني أهدال النهى ما هي اللعتمه.

قال السندي على السخاريات الظاهر أن النفدير فهي هبر، أي للجدوة ممعنى المدت لمقابلته مفولة: فشرّه وجبئت لا بد من اعتبار الاستخدام في غسير اللها الراجع إلى الخبر، ويمكن أن يُقلَزُ فنها خبر، او فهناك خبر، لكنه لا تساعده المقابلة، انتهى.

أو شر منعوبه أبر رقائمية فلا مصلحة لكم في مصاحبته لأنها بعيدة من الرحمة، ويوخد منه قرل صحنة أهل النظائة وغير الصالحين، فيه بدب المباهرة بدون الميت لكن بعد تحقق آنه حائد، أما مثل المطعون أو المسبوط الله والمقلح فينبعي أن لا يسرع متعنهم حتى بمضي يوم وليلة ليتحقق موتهم، كذا في «المتعال».

 <sup>(4)</sup> المعطمون عو السفيات بالتطاعودة واستنبوت السفيات بالعشية، يقال: سبت الجمويس يعا أمنى عليه.

<sup>(</sup>۲) -هنج الناري، (۱۲ (۱۸۵).

## تؤ كتاب الجنائز ولله الحسد

وقد وقع الفراغ من نسويده في أحر ساعة من بوم الحمعة ساعة الإحابة سام ذي القعدة سنة نسع وأرمعيل بعد تلانمانة والت من الهجرة النبورة على صاحبها أنك أنف حنلاء وحية.

وقد زيد فيه بعض الحواشي في حدود سنه تسعين بعد ألف وثلاثمانة همد. العُسْمِ الثاني.

#### (後)日後)日後)日

بحمد الله وتوفيقه تم الجزء الرابع من كتاب «أوجز المسالك إلى موطأ الإمام مالك» ويليه الجزء الخامس وأوله: «كتاب الصيام»، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد النبي الأمي وعلى أله وصحبه أجمعين وبارك وسلم تسليماً كثيراً. كثيراً.

#### ملحوظة:

وكان هذا مهاية الجزء التامي من الطبعة المعجرة، وكتب في نهايته ما يأتي:

وقد سرح النظر على هد النجر، أيضا السولي العلّام جامع المعقول والمنثول حاري الفروع والاصول حضرة فعلامة مولانا الشيخ عبد الرحس<sup>(۲)</sup>

(1) حو المستند اللجيل العامل عن السعاد والسادر مولانا عبد الرحين الكامدووي، وقد عبد الرحين الكامدووي، وقد عبد الرحية والتنظيم والتنظيم والتنظيم والتنظيم والتنظيم والتنظيم والتنظيم والتنظيم والتنظيم المعاد والتنظيم المعاد والتنظيم التنظيم والتنظيم والت

.....

رئيس المارسين بالمدرسة العلية الشهيرة البلطاهر علوها أملُ أن ظلُّه وأماطي على العالمين لرَّاء وكتب في أخره ما تصه:

النجمة للله أهل المعمد ومستحقه وصلانه وسلامه على صفويه من عالقه محمد جامع علوم الأرلين والأسرين وعمل اله وأصحابه الطبيع الظاهوين:

أما يعدُ، فإني تشرَّفَ بمطاعة هذا الدوء كالمعود الذي قت من الوجر المسالت شرح الدوطأ للإمام مالك در رصي الله عند الذي ألله العلامة الفهامة اللكي اللوذهي والفطن الألمعي المسحلت ابن المسحلت مولاد السولوي الحرج المحافظ محمد وكريا شبح الدويت بمدوعة مطاها المعلوم في بدلاة مهار بمورد الني مستعبة بالسمعة عن موصيفها في الهدد وكارجهاء من تحلي بتعاليل الصفاحة وتحلي عن حمادي السمات. له في العلوم الذيبة ولا مهد الهنه والعديث بد صالحة والفنول المربة ماكة كاملة، له تصنيف كثيرة وهذا كتابه أوجز المدالك من أحسنها وأكثرها فائدة، قد جمع فيه من التحقيقات الرائقة والدينات المنافقة ما حمع ولا أقار أن أفضل محاديها تفصيلاً كما مو حك، والله أثراً أقود: إلى لم أر وتم أسمع لحراً فالموطأة شرحاً مثل هذا الشرح، والله أغلى بحابيةة العال

وابي بدأل جهداً في مطالعة هذا الشرح حرفاً حرفاً بالتعمق فيه وإمعان النظرة تأبيما وجدله معلقة للهائ العولف دام فيسم، فللهذه وأوال إشلافه، فشاكر الله سعيه وأدام طلح، وجزاء الله تعالى احسن النواب، ورؤق شرحه كما وزق منته الفيول والنشواب، وتوفاك الله تعالى وحميم المسلمين دالي 19مة التوحيد والإيمان،

هذا. وأنحو دعوانا أن الحسد فيه رب العافهين، أنا الاميد الأحفر الأنقر عبد الرحمن خادم العلمة لمدرسة مظاهر علوم في بلدة سهارعور

## فهرس الموضوعات

# فهرس الموضوعات

	اعباسي
	۱۱ ـ كتاب صلاة الغوف
3	١ ي صلاة الخرف سيسسد وموجودة ويساعه ويوسون واستسبب
	وقبها لمنانبة ألحات محيية الاسابده لمرافيتها والأال وهل كراب قبل الأحراب لاس
	الله . وهال في نافية أو نسخت (١٠٠ ما وهال تجوز في الحصر أو لا ١٩٠٤ ما وهال
	ا الوكر في مندالوكعات أو ١٩٦٧م وليال السواحيج التي صعي فيها.
۱A .	
۲.	غروة الرقاع مني كالفتاب السادر والمداوسين موسيس ميست بتساسيست
* *	الصلاء رحالا وركهانا لفاالت بعظلهات إرباريسا لللدال سللمسللل للسلم
TT	يان فرند برم الخلاق اسما السساسية بمبار المساسية المساسية
۲۷	معار الأثنا في صلاة الخوف لل المستنبسين بالمستنبسين سيستنب
	۱۳ ـ کتاب صلاد الکسوف
٤٠	١ ـ العمل في الكسوف ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ السناسات المادية العمل عن السناسات المادية
	وقبها عشرة أبعاث مفلعة ١٠٠ لعبد ٢٠ وزعو أهل الهيئة أن الكسوف لا .
	العصم لهم الانتوال لا يكون الموت أحده الانتوالكمة فيحارث وفاريح
	الكسران في زماما جرَّه، لا د يزهم أصول أبيئة أنه لا يكون رلا في تابيخ
	معين. ٧ . وهل تعدد في إماله ١٤٦٪ هـ السيائل المقلية الخلافية فيه،
⇒ž.	. ٩ د خبوف القبرة ١٠ د السئال الخلافة فيه الساء للسالسلسات ١٠٠٠.
3 8	الجماعة في أأكسوف
a٨	من في الاعتدال التسمية أو العالجة؟ يستسهيسنا بالساء السبب السناء
\$9	ي الرابوعين لوم ١٠٠٠
٦.	معوول القراءه السنسنسينين
33	تقويل المنحوم محسب بالمصديقة استستنديه والمدانية
11	المعلوب بيا المحقق والموسولية والمساور والمساور المساور والمساور والمساور والمساور والمساور والمساور

### فهرس السرخوعات

	<del></del>
مضہ	
13	ال معلم بي العام بلخ سين سين المناسب المستقل المست
15	الخفيا بعد الكبوف سأبي ويبار والدوارية بالمتدورة بالمسارع المتناسب
٧,	القرامة وجهرها الساب السناب الماليان مدارك للسفف للسفف فللمد
A.S.	ورية الحنة وعوها سيستان الساسا سيستستان سيستستان الارازان الرارا
V.	وأرب أكو أمجها المنتاء التسادينيا للساء استناد سيستاء يستنسبنا لسينيسا
NS.	المخلاف الرواءات في عقاف القبر للسنسسسان سنسسس أساسا السنسان
45	بحد تنبة الرئي ولوجيده
11.5	٤ ـ ما جاء في صلاة الكسوف
V .	أمعة ما وأن ألني إلى في صلاة المختوف لسبب للسبب للسلسا للسلسب
Vt a	سال ستر وكر أي القرّ
	١٢ . كتاب الاستحقاد
137	٧ ـ العمل في صلاة الاستسفاء
	وفية منعة أتجلك الأبالعاء أأبار بشهاء أثانا وتقاهاه كالروحكيها رافانا
VP V	روفيها ( 1 د ومطالك الأنمه فيها ( V د وإذا ثم معطروا بالسدالسسد ( ١٩٠٠ م
ኒኖች	وقت ليخوط الرفاء سيدونسن بالديست سيتستان استداريات واستداست السا
12.	المرازة قبل العملية أن معاهد المرازة فبل العملية أن معاهد المرازة المرازة أن المرازة ا
V:T	فحوير القوم الزمينهم بنشان السنان السنان المتنبيا ليابين المتنبيات سيدان
137	٣ برها چاه في الاستنبقاء ليسانسا بينا بين الله الدينان الماسان ووليسار بالساريس بينا بيسان
131	٣ ـ الاستمطار بالنجوم
154	إما السائل وحروة فتمانهن السمال المستناء المستناء المستناء المستناء المستان
	١٤ ـ كتاب الفيت
157	<ul> <li>ال المنهي عن استقال الفيلة والإنسان بريد حاجه</li></ul>
wY	الله عا الرحصة في استقال الفيلة لحول أو لغائص بالله المدار الماستان المستناد الما
VA -	* ـ النهي عن ألصاق في الغنة سُــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
1.42	1 ـ ما جاء في افضلة سيد سيد المستقديد
VAV.	بحوم المية

#### فيرس المراقبوعات

	··
	<u>.                               </u>
15:	عامي البشرق والبغرب فقاسيسيسيسيسيد بالباسيان البارات
157	ه برما چه يي مسجد التي کيل رياست المستريان بيسارا د سيسان بيستان بيسا
٠.٠	الصلاة في السبحد الحرام
۲. ٦	مادين رقمي ومعرى ووجرةً من ورامن اللجاء بدران والساب المنساء واستاسات
Y 1.3	1 ـ ما جاء في خروج انساه إني المساجد
	اد الله المرافي عالم المرافي المرافي
τ' <b>э</b>	١ يا الامر بالوضوء لعن من القرآن برسيد والمدينة السينات والمست
* * *	٢ يا الرحصة في القراءة على غير واضوهسند
Try	* نام جاء ني تحريب انفران الاستانا للله
٧٣.	من قاله حاك من البين الع السناسسة السناسة المسالسة المساسسة
tr:	ه له ما حاد في القرآن سين تعليد من بسيد بن بينيس و بنيا سين و بسيسور و سيسور و سيسور و
17/	العلاف عنو وعشاء في نبوء الفرقال بالسديانية أأسب بالسابيات للسنسيسية
4 T 4	الدعو الكوائو عوي حروفا أحرف والإداعان فأنجاب المستاليسيان المستال
425	صاحب القرأن فصاحب الإس المعطة السالات السيسا بالساب الاستسادات
507	حاسب مجيد بأنيك أنوحي وووري المعتب وونيساور والسيوور بمساو والمستان
7 5 2	الولي لواهي وهما أريجو أأراء أأرانيا الشار السيار للبار السار السيار سار
432	معي لسفية الديني
701	الملك لغه ومخفقة أأران والرواز والروانية والمدرور والمار السوران للسهور ويهير
412	هول المشرك الأوالدماء ووويا صورة مجي بالابتياء استنامه بتبيدا باستنامه
የገላ	مورث و <b>ردانسخ</b> الماليات الماليات المستدينيات
TVT	فرقي الخوارج وحكفهم التساللسيان للاستسيارين السالسسين
YVŧ	مكت الن عمر بالرحمي الله علم ياعلي مورة اللغوة بهدار ميسي بالبراء السرورير
THE	2 ـ ما جاء في مجود القرآن وحكم السحود الداسسية
144	فراجه أسجافاني العكاوية الريسيان بالبدار يستانا يسالنا السيسيا يستلط
T 4, Y	ي فعج معنظ سينسينسين سيانا الاستانات الماليات
242	الشجود في التعصل ومناسم محسناته وتستدو وماتنا وتعاصرا سيسارون
. 42	والروائ والمحلوم والأوريج ويعق الأوجى

## فهرس المزمنوجات

ippi a	الموحموح
79.	السجدة على غير وضوء
r	السجدة على السامع والاحتلاف فيا سنسسست سسسسسس
roe	٩ ـ ما جاء في قراءة فرقل هو الله أحدُمُ وفرتبارك الذي ﴿ ﴿ وَا
۲۰۸	٧ ما ها جاه في ذكر الله تعالى بساسا مدينيس المداسيات استاما
r\Y	من مبلح دير كُل صلاة ثلاث وثلاثين بسسسسسسسسسس
F1V	الحوقلة في الميافيات الصالحات
۲ī،	الغذى أفضى أو النلاوة سمديهما يسممين سيهسسسسم
ryę	٨ ــ ما جاءً في الدعاء سيسبب السنسسسال السسسسال
rrı	لكل نبي دعوا أ معيد المستعدد ا
	لا يش أحدكم الخفر في إن شئت
	بنزل رَبَّ حين بقي ثلثُ أثلِع سنستنسسسسستنسست
	أفصل الدعاه دعاء نوم عرفة إلح بالمستسسسسسسس
	التعود بالارح في التنبذ سنستستست سنتساسينا سنتسا
	اللاف دعوات النبي بيمتازه أجببه عي النبن سها إنخ للمسلمسلم
	ما من داغ بدعو الا بين ثلاث يلخ ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	٠ ـ العمل في الدحاء
	لا ولين بالدعاد في الصلاة للسندر المتدالية المستندس المتدلية
	من دعاً إلى هذي أنه أحر من عمل يها
	١٠ ـ النهي من الصلاة بعد الصبح والعصر
	اختاؤها الأنمة في الارقات العكروفة مستماسسان سندسب
	يحت هذا ف الصابحي للسناسية الموسود السناسات
	التنفيل تطلح ومعها قرأب التيجلين استنسست يستستانسانيسا
	كان عمر بالرقبي الله بريان يضرب بنني الصلاة بعد العصر ساء
ΓΛ	10 ب کتاب الجنابز
FAA	متى شرعت اعملاة سنبيد
TAA	١ ـ فيا المن وحكمه

## تهرس العوضوهات

_ - -	اد صبرج
r4.	قسام عايد الدلام في قديمن والاختلاف فيه مدينسس بسبب مستسلستين ما
444	العل الماء المنهد السلسان المستحد المس
٤٠٠	العمل التفهر الأنعدي واستستسا وواسات السناء المارات والمستنا
t - t	همل أمل والعبد من الروحين الاحر
2 ( )	المهل في قبل العبت
144	الخلقوا في الدوأة العول مع الرحال المستنسسة السناسة المستنسسة للمستنسسة
EV)	٣ يا ما جاء في كفن العبث ورييس ويستنده بسيد و ما يتا العبد العبد المساوية
ş)÷	معنى فوقاء الشرافية الفيعي ولا عمامة المستنا المستسدد والمسار والمعساس
£15	نېال الصديم د رامي انه عدد الصوبي فيه مع تارين السنسالسنست
£ T T	<u> کے اگری کے مصرف کے مصرف موجود میں مستحد دور مستحد کی م</u>
<u> </u>	٣ ـ البشي أمام الجارة
: 44	<ul> <li>النهي أن تتبع الجنازة خار</li></ul>
⊱T3	ه ـ الكبِّي على الجنائل
189	نعي الذين پنج البحالش وحرح الى التعملي
ttλ	مواك المسكونة والعلقي فياك بيدان والمستوين استناسا سنستان الما مامانية المساور والمها
2 2 7	العوازة على القبر السنا سيستنا للدين المارين الساء والسسين سيب
1:1	من فالعاملي، من تكيرات العمائل
653.	١ ـ ما يقول المصلي على الجنائر ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠
[7]	اركان ميلاه المجازة عن الأكمة المارة بسائيل المارة المستسبب السنسية
177	وعاء أني عزيزة أأرضيء فأصف على صبي فللبغ أعام من عقاصا القبر المساد
tan Iva	القراء على الجاورة بالقابحة
(V)	٧ و الصلاة على الحارة بعد السبح والعصر
18) 18)	<ul> <li>٨ ـ الصلاة على الجائز في المحمد</li></ul>
1/1	جروح الشاه التي الجانق ما المساه التي المساهدات المساء الساء
1/1 1/1	<ul> <li>أحامع الصلاء على هجائز</li></ul>
:44	من أحق تالإساءة في العملاة عميها الساب المستان
144	الزائران الجهاني الراحيان والسناء المستسمسين سياسيها المتعلقة المستسمس المستسم

#### فهرس للتوشوعات

	المرضوع
191.	المنشخ في عماله الحجوم والطهادة لهوات المراسسينيات الدواسيون سياروا سياروا
	الصلاة فاني وبدائرنا أأربينا يبيد أربينا والبيار الساء المستويرين ويوفينا يبدي
:31 .	١٠٠ ما حام في دفن الميث
ESΩ.	الوفي الشي 75 مرم الأثنين ومعل يوم الفلائلة
	الصبة الفيلاء فلي التي يعود فيما سياسان الدراران الما الاستان السياسان السياسات
2 - 4	أجعار والشق المستندين والواصفان عراضيات استنست المستندين
5 i.Y	نحل فلي المهالي والمناف والمال السناء الساء والمال السامينيين
≥\ <b>v</b>	١٦ ياب الوقوف للجنائر والجلوس على الفير
SYA	البحلوس على الخبو بالبود والمناف المناف المن
	بأ يحصر الحر الباس عني يؤدنوا سيستنا سينت المهارم سينت السيسين
	١٤ ـ النهي عن الإكام على العبت
	عبائلة بإن الأمل فيسي مستدره وتعسبه مساء مساما مساما المساما المساما
221	المهلقة منج موي الفتلء وأبرع الشهارة والمروان المربيسة ووروان والمروا
42Ť	النجد في الكور في النبت مستند السند السندانية المستسور
	١٣ ـ الحية في المصية
177	الا يموف لأحد للاتَّه وعلى لحاة العلم السالساليين.
ZVV	١٤ م قامع الحبية في المصية
\$ Vis	يغر السامين المفسة في بالسالسياليين المستان واستناده المتا
	حيد أو سدة بي الأسرجاع
48ቸ	معتهد بن إدرائيل مئت (وحام الله السياس السياس الله الله السياس
317	<ul> <li>أن عالجاء في الاختفاء وهو التبش</li></ul>
> <b>1</b> V	کے معلوبالیت سینوں سونوں وورسوس ویدرسونیں بیند سیندرست سیندرست
٠ <b>٩</b> ٩	١٦ - جمع العنائر
441	م من شي فات إلا يعجز والرفيق الأعلى ما نامه مستمال سنا بنسا بنسا سنا. ما أن ما أن الما الله الما الما الما أن الما أ
297	الد أحدكم إما مات مرفق عليه طفقاء بالعداة والفتي سيستند. الدارات الدارات الدارات المحارات الدارات
04V 3+1	كن الرياضة فأكنه الأرجل إلا عجب اللبي سيسيس يستين يستين السيسيسية. فقا لنبية المحمد طاع أو من مراجل في والألجيد المعرب والذيار والذيار
7 1 1	التنفيا بسنما المحفاصي فللأنوازو فرااول وساقش والإيجوبيك المتعلمين والشيؤال سيسينين

## فهرس الموصوحات

۱۰۷	السنج وافققة الزوح بالمستحديدين السنانا المستحدال
<b>1</b> · A	إلاا أحب عندي نفاني أحيث فقاءونا بسن المستنا للمستنا للمستنا المستحد
	أسوال الصولعين المحيم عند الموت بالساساس للساسسسسسات ستتسب
W.	فالأرجل: إذا بت فعرفوي، الحديث للمستند للسند المستندان
W	عن مولود يولد على القطرة أسماء استنسانيا لسند المستنسسية
ኒዮለ	فزاري المنشون والمشركين مسسمسه بروسات والمستدسسة
m	لا تفرَّح الساعة أحي يمني المار على العز الغ السروووس الموسود والمستسود
ι۲ι	معدريج ومعارض مهاوسين والسناسين المستناسين المعارية والمعارض والمعارض
11.	عروم ها الله إلى الطبع والمرورات المال والمستنب المستنب المستنب
188	المرعوا لجنائرهم فإذاكاد عبر إلح السمية بالسابسات السلساسيسا
	قهر من الكتاب